



اظہارِ حق کا اردو ترجمہ اور شرح و تحقیق

مکتبہٴ نبویہ دارالعلوم کراچی

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

بائبل سے قرآن تک

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی

بانی دارالعلوم حرم مدرستہ صولتیہ مکہ معظمہ

کی شہرہ آفاق تالیف

”اظہار الحق“

کا اردو ترجمہ اور شرح و تحقیق

جلد دوم

شرح و تحقیق

ترجمہ

محمد تقی عثمانی

استاذ حدیث دارالعلوم کراچی

مولانا اکبر علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

سابق استاذ حدیث دارالعلوم کراچی

ناشر

مکتبہ دارالعلوم کراچی

باہتمام : محمد قاسم گلکشی
 طبع جدید : شعبان المعظم ۱۴۳۱ھ جولائی ۲۰۱۰ء
 فون : 5042280 - 5049455
 ای میل : mdukhi@cyber.net.pk
 mdukhi@gmail.com " "



- مکتبہ دارالعلوم احاطہ جامعہ دارالعلوم کراچی ﴿ناشر﴾
 • ادارۃ المعارف احاطہ جامعہ دارالعلوم کراچی
 • مکتبہ معارف القرآن احاطہ جامعہ دارالعلوم کراچی
 • ادارہ اسلامیات ۱۹۰ انارکلی لاہور
 • دارالاشاعت اردو بازار کراچی
 • بیت الکتب گلش اقبال نزد اشرف المدارس کراچی

فہرست مضامین "الظهار الحق" جلد دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴	اسرائیل یا یہوداہ؟ شاہد	۱۱	دوسرا باب
"	پوس کے خط میں تحریف، شاہد	۱۳	بائبل میں تحریف کے دلائل
۲۵	ذہور میں تحریف، شاہد	"	تحریف کی قسمیں
۲۶	مردم شہری میں اختلافات اور	۱۳	پہلا مقصد
	آدم کلارک کا اعتراف تحریف، شاہد	"	الفاظ کی تبدیلی
"	ہارسلے کا کھلا اعتراف، شاہد	۱۵	حضرت آدم سے طوفانِ نوح تک
۲۷	آرام یا آدم؟ شاہد	"	کی مدت، شاہد
"	چار یا چالیس؟ شاہد	۱۶	طوفانِ نوح سے حضرت ابراہیم
"	کتنی کاٹ کا اعتراف، شاہد	"	تک، شاہد
۲۸	شاہد اور آدم کلارک کا اعتراف	۲۰	کوہِ جریم یا کوہِ عیال؟ شاہد
۲۹	اس اعتراف کے عظیم نتائج، شاہد	۲۱	ریوٹریا چرواہے؟ شاہد
۳۳	ابیہ اور یربعام کے لشکر، شاہد	۲۲	سات سال یا تین سال؟ شاہد
۳۴	یہو یا کین کی عمر، شاہد	۲۳	بہن یا بیوی؟ شاہد
"	دوسرا مقصد	"	بیٹا یا بیوے دو سال بڑا تھا، شاہد
"	الفاظ کی زیادتی		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۲	انجیل مٹی مٹی کی نہیں ہے، شاہد	۴۷	یاہر کی بستیوں، شاہد
۱۰۱	مغالطے اور ان کا جواب	"	خداوند کا پہاڑ، شاہد
"	پہلا مغالطہ؛ غیر مسلموں کی شہادتیں	۴۹	خداوند کا جنگ نامہ، شاہد
۱۰۲	پہلی ہدایت؛ سلسلے کی رائے	۵۰	جبرون اور دان، شاہد
۱۰۳	ان کتابوں کی فہرست جو حضرت مسیحؑ	۵۲	استثنا کی پہلی پانچ آیتیں الحاقی ہیں،
"	یا حواریوں کی طرف منسوب ہیں،	شاہد	
۱۰۶	دوسری ہدایت؛ مختلف عیسائی فرقوں	"	استثنا کا باب ۲ الحاقی ہے، شاہد
"	کی شہادت،	۵۴	کیا حضرت داؤدؑ خداوند کی جماعت
۱۰۹	تیسری ہدایت؛ عیسائی علماء و	"	میں سے ہیں؟ شاہد
"	مورخین کی شہادتیں،	۶۱	ہیرودیس کا شوہر، شاہد
"	پولس کا قول	۶۲	کتاب یرمیاہ کا غلط حوالہ، شاہد
۱۱۰	انجیل مسیحؑ	"	(ناکس کا اعتراف تحریف)
۱۱۱	یوحنا کا قول	۶۷	یوحنا کے خط میں مکمل تحریف جس عقیدہ
۱۱۳	موتیم مورخ کا اعتراف	"	تشلیث پر زبڑ پڑتی ہے، شاہد
"	یوسیفس اور وائلنس	۷۱	لو تھر کے ترجمہ میں تحریف
۱۲۱	ایک نو مسلم یہودی عالم کی شہادت	۷۹	تیسرا مقصد
۱۲۶	ہورن کی نظر میں تحریف کے اسباب	"	
۱۳۱	دوسرا مغالطہ؛ حضرت مسیحؑ نے ان	۸۰	مصر میں قیام کی مدت، شاہد
"	کتاب کی سچی گواہی دی ہے،	۸۴ بالائے غما سے دگر
۱۳۴	گم شدہ کتابوں کی تفصیل،	"	ہائیل قابیل کا واقعہ، شاہد
"	کتاب ایوب کی اصلیت،	۸۹	زبور میں مکمل تحریف، شاہد

حذف الفاظ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۷	حیوانات کی حلت، مثال نمبر ۱	۱۴۵	تشریح مغالطہ، اہل کتاب پر یا سترائے،
۱۴۸	ایک اور تحریف	۱۴۶	چوتھا مغالطہ، یہ کتابیں شہرت پانچ تھیں،
۱۴۹	دو بہنوں سے شادی، مثال نمبر ۲	۱۴۷	ایک عجیب واقعہ،
۱۴۹	بھوکھی سے نکاح، مثال نمبر ۳	۱۴۸	بائبل میں مکان تحریف کے تاریخی دلائل،
۱۵۰	طلاق کی حلت، مثال نمبر ۴	۱۴۹	تورات یو سیاح کے دور حکومت تک،
۱۵۱	عید اور سبت کے احکام، مثال نمبر ۵	۱۵۰	یو سیاح کے دور میں تورات کی دریافت،
۱۵۲	(یہودیوں کے ہزار)	۱۵۱	یو سیاح سے جنت نصر تک،
۱۵۳	ختمہ کا حکم، مثال نمبر ۶	۱۵۲	بخت نصر کا دوسرا حملہ،
۱۵۴	ذبحہ کے احکام، مثال نمبر ۷	۱۵۳	انٹیکس کا حادثہ (مکابوں کی کتاب کی شہادت)
۱۵۵	سردار کاہن کے احکام، مثال نمبر ۸	۱۵۴	طیطوس کا حملہ،
۱۵۶	توریت کے سب احکام منسوخ، مثال نمبر ۹	۱۵۵	عبرانی نسخے کی حیثیت،
۱۵۷	توریت سے نجات، مثال نمبر ۱۰	۱۵۶	خود یہودیوں نے نسخے ناپید کئے
۱۵۸	توریت پر عمل کرنا لعنتی، مثال نمبر ۱۱	۱۵۷	عیسائیوں پر لڑنے والے مصائب
۱۵۹	توریت ایمان کے لئے تکلیف، مثال نمبر ۱۲	۱۵۸	ڈیو کلیشن کا حادثہ
۱۶۰	شریعت کا بدنامی اور رد، مثال نمبر ۱۳	۱۵۹	پانچواں مغالطہ، عہد نبوی سے قبل کے نسخے
۱۶۱	تورات بائبل اور فرسیدہ تھی، مثال نمبر ۱۴	۱۶۰	تیسرا باب
۱۶۲	نتیجہ	۱۶۱	نسخ کا ثبوت
۱۶۳	نسخ کی دوسری قسم	۱۶۲	نسخ کے معنی
۱۶۴	کہانت کا دوسرا طبقہ، مثال نمبر ۱۵	۱۶۳	بائبل کے جھوٹے واقعات
۱۶۵	بائبل کی زبردستی خدا پر بتاتا ہے	۱۶۴	نسخ کی پہلی قسم
۱۶۶	انسان کی نجاست کوئی پچانے کا حکم،	۱۶۵	بہن بھائی میں شادی، مثال نمبر ۱۶
۱۶۷	مثال نمبر ۱۷		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۳	شیخ علیہ السلام کے کلام میں اجمال	۱۹۸	مذبح کے خاص مقام کی تعبیر؛ مثال نمبر
۲۳۷	اس اجمال کی وجہ سے کئی چیزیں مشتبہ رہ گئیں،	۲۰۰	خیمہ اجتماع کے خدام کی تعداد؛ مثال نمبر
۲۳۹	عقلی محالات واقعی ناممکن ہیں،	۲۰۱	اجتماعی خطا کا کفارہ؛ مثال نمبر
۲۴۰	دلیلوں میں تعارض ہو تو کیا کرنا چاہئے؟	۲۰۱	حزقیہ کی بیماری کا واقعہ؛ مثال نمبر
۲۴۱	جتن بھی ایک نہیں ہو سکتے،	۲۰۲	حواریوں کو تبلیغ کا حکم؛ مثال نمبر
۲۴۱	عیسائیوں کے نزدیک توحید بھی حقیقی ہو اور تثلیث بھی،	۲۰۲	توریت پر عمل کا حکم؛ مثال نمبر
۲۴۱	عقیدہ تثلیث کی تشریح میں عیسائیوں کا اختلاف،	۲۰۳	حضرت شیخ کے قول سے استدلال غلط ہے،
۲۴۵	پچھلے اُمتوں میں کوئی تثلیث کا قائل نہ تھا دکتاب پیدائش اور اس کا جواب		جو تھا باب
	پہلی فصل	۲۰۶	خدا تین نہیں
۲۵۱	عقیدہ تثلیث عقل کی کسوی طیر		بارگاہ مقدّ مات
۲۵۲	پہلی دلیل	۲۰۷	خدا کون ہے؟
۲۵۲	دوسری دلیل	۲۰۸	معبود وہی ہے
۲۵۳	تیسری دلیل	۲۰۸	عقد عتیق میں خدا کے لئے اعصار کا ذکر
۲۵۳	چوتھی دلیل	۲۱۰	بعض اوقات الفاظ کے مجازی معنی
۲۵۳	پانچویں دلیل		مراد ہوتے ہیں،
۲۵۳	چھٹی دلیل اور فرقہ یعقوبیہ کا مذہب	۲۱۲	بائبل میں غیر اللہ پر لفظ خدا کا اطلاق
۲۵۴	ساتویں دلیل	۲۱۶	خدا کے ساتھ گشتی
		۲۲۲	تمام انسانوں اور شیطانوں کے لئے
		۲۲۳	لفظ "خدا" کا استعمال،
		۲۲۳	بائبل میں مجاز اور مبالغہ کا استعمال
		۲۲۹	عشاء ربانی کے محال ہونے کے دلائل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۸	دسواں ارشاد: تمھارا باپ ایک ہی ہے۔	۲۵۷	تین عیسائی ہونیوالوں کا عجیبہ واقعہ
۲۷۹	گیا رہا ارشاد: اے میرے باپ	۲۵۹	عقل دلائل کی بناء پر بائبل کی تاویل مردورگی
۲۷۹	بارہواں ارشاد: "ابن آدم"	۲۶۱	مستشرق نیل کا اعتراف و وصیت
	تیسری فصل		دوسری فصل
۲۸۰	نصاری کے دلائل پر ایک نظر؛	۲۶۳	عقیدہ تثلیث اقوال مسیح کی روشنی میں
۲۸۱	پہلی دلیل: "خدا کا بیٹا"	"	"پہلا ارشاد: "خدا سے واحد"
۲۸۳	بائبل میں انسانوں کے لئے اس لفظ کا استعمال،	۲۶۴	دوسرا ارشاد: "ایک ہی خداوند"
۲۸۸	دوسرا استدلال: "میں اور پرکا ہوں"	۲۶۷	تیسرا ارشاد: "آسمان کے فرشتے نہ بیٹا مگر باپ"
۲۸۹	تیسری دلیل: "میں اور باپ ایک ہیں"	"	(عیسائیوں کی تاویل کا جواب)
۲۹۱	چوتھی دلیل: "میں باپ میں ہوں"	۲۶۸	چوتھا ارشاد: "کسی کو بٹھانا میرا کام نہیں"
۲۹۴	پانچویں دلیل: بغیر باپ کے پیدا ہونا	"	پانچواں ارشاد: "نیک تو ایک ہی ہے"
۲۹۵	چھٹی دلیل: معجزات	۲۶۹	(جدید مترجموں کی تحریف)
۲۹۷	اما رازی اور ایک پادری کا دلچسپ مناظرہ	۲۶۹	چھٹا ارشاد: "ایلی ایلی لما سبقتی"
	پانچواں باب	۲۷۰	کتب مقدسہ کی رُو سے معبود کو موت نہیں آسکتی،
۳۰۳	قرآن کریم اللہ کا کلام ہی	۲۷۱	عیسائیوں کے نزدیک مسیح جہنم میں داخل ہوئے (عقیدہ اہمائی نشیں)
	پہلی فصل	۲۷۵	عقیدہ کفارہ عقل کے خلاف ہے،
۳۰۵	اعجازِ قرآن	۲۷۶	ساتواں ارشاد: "اپنے خدا اور تمھارے خدا کے درمیان"
۳۰۶	پہلی خصوصیت، بلاغت	۲۷۷	آٹھواں ارشاد: "باپ مجھے بڑا ہے"
		۲۷۸	نواں ارشاد: "میرا نہیں بلکہ باپ کا ہے"

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۰	مسجد حرام میں داخلہ، پہلی پیشگوئی	۳۰۶	بلاغت کی پہلی دلیل
"	خلافت فی الارض، دوسری پیشگوئی	۳۰۷	دوسری دلیل
۳۲۲	تیسری پیشگوئی، مسیحا کا واقعہ		(فساحت اور بلاغت کا فرق)
"	چوتھی پیشگوئی، دین کا غلبہ و ظہور	۳۰۸	تیسری دلیل
"	پانچویں پیشگوئی، فتح خیبر	"	چوتھی دلیل
۳۲۳	چھٹی پیشگوئی، فتح مکہ	"	پانچویں دلیل
۳۲۴	ساتویں پیشگوئی، اسلام کی اشاعت	۳۰۹	چھٹی دلیل
"	آٹھویں پیشگوئی، کفار کا مغلوب ہونا	"	قرآن کریم کی بلاغت کے نمونے
"	نویں پیشگوئی، غزوہ بدر	۳۱۱	ساتویں دلیل
۳۲۵	دسویں پیشگوئی، کفار سے حفاظت	۳۱۲	آٹھویں دلیل
"	گیارہویں پیشگوئی، ایضا	۳۱۳	اعجاز قرآنی کا ایک حیرت انگیز نمونہ
"	بارہویں پیشگوئی، رومیوں کی فتح	۳۱۶	نویں دلیل
۳۲۷	مصنف میزان الحق کا اعتراض	۳۱۷	دسویں دلیل
"	اس کا جواب	۳۱۵	حضرت عمرؓ اور بطریق روم کا واقعہ
۳۲۸	تیرھویں پیشگوئی، کفار کی شکست	"	علی بن حسین و اقدار ایک طبیب
۳۲۹	چودھویں پیشگوئی، کفار پر عذاب	۳۱۸	قرآن کریم کی دوسری نصیحت، اسلوب
"	پندرہویں پیشگوئی، یہودیوں کی طاقت	"	کوئی اور یہ غلطیوں کی خالی نہیں رہا
۳۳۰	سولہویں پیشگوئی، یہودیوں کی ذلت	۳۲۱	قرآن کی اثر انگیزی کے واقعات
۳۳۱	سترھویں پیشگوئی، احمد کے دن مسلمانوں کا عجب	۳۲۸	اعجاز قرآنی کے بارے میں معجزہ کی رائے
۳۳۲	اٹھارہویں پیشگوئی، قرآن کی حفاظت	۳۲۹	معجزہ کا نظریہ غلط ہے اس کے دلائل
۳۳۳	انیسویں پیشگوئی، تحریف حفاظت	"	اعجاز قرآن پر ایک شبہ اور اس کا جواب
"	بیسویں پیشگوئی، مکہ مکرمہ کو واپسی	۳۳۰	قرآن کریم کی تیسری خصوصیت، پیشگوئیاں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۰	قرآن کریم کے مضامین	۳۴۴	ایکسویں پیشگوئی، ہیروئوں کی تمنا موت
۳۴۲	بائبل کے فحش مضامین	۳۴۶	بائیسویں پیشگوئی، قرآن کا اعجاز
	(یہ وہ اسکرپچ کے عمل کی تاویل)	۳۴۸	قرآن کی چوتھی خصوصیت، ماضی کی خبریں
۳۴۸	رومن کیٹھولک کے غیر معقول نظریات		(تجرا راہبے ملاقات کا قصیدہ)
۳۸۰	معفرت ناموں کی فروخت	۳۵۰	پانچویں خصوصیت، دلوں کے بھید
"	پوپ حرام کو حلال کر سکتا ہے	"	چھٹی خصوصیت، جامعیت علوم
۳۸۱	مردوں کی معفرت بیسوں سے	۳۵۲	ساتویں خصوصیت، اختلاف تضاد حفاظت
۳۸۳	سینٹ کرسٹوفر	۳۵۳	آٹھویں خصوصیت، بقا و دوام
	(سینٹ کرسٹوفر کے بار میں عیسائی روایت)	۳۵۴	نویں خصوصیت، ہر مرتبہ نیا کیف
۳۸۴	صلیب کی تعظیم کیوں؟	"	دسویں خصوصیت، دعویٰ مع دلیل
۳۸۷	تفسیر کا حق صرف پوپ کو ہے	۳۵۵	گیارہویں خصوصیت، حفظ قرآن
۳۹۰	دوسرا اعتراض، بائبل کے مخالفت	"	بارہویں خصوصیت، خشت انگیزی
"	پہلا جواب		
"	دوسرا جواب	۳۵۸	خاتمہ
۳۹۲	عہد جدید کے وہ واقعات جن کا ذکر عہد	"	تین مفید باتیں
	قدیم میں نہیں ہے	"	اعجاز قرآن کی حکمت
۳۹۹	بائبل کے نسخوں کے مزید اختلافات	۳۶۰	قرآن کریم ایک دم کیوں نازل نہ ہوا؟
۴۰۰	بائبل اور مورخین	۳۶۲	قرآن کریم کے مضامین میں تکرار کیوں ہے؟
۴۱۲	اختلافات، مذکورہ کی تفصیل بصورت		دوسری فصل
	جدول		
۴۱۵	تیسرا اعتراض بگراس کی نسبت اللہ کی جاب	۳۶۵	قرآن پر عیسائیوں کے اعتراضات
	جواب	"	پہلا اعتراض، اعجاز سے انکار

باب دوم

بائبل کی تحریفیں

• تبدیلیاں

• حذفِ الفاظ

• اضافے

بحرفون الكلم عن مواضعه

یہ لوگ

کلمات کو ان کی جگہوں سے
بگاڑ ڈالتے ہیں

باب دوم

بائبل میں تحریف کے دلائل

تحریف کی قسمیں

تحریف کی دو قسمیں ہیں، نقلی اور معنوی،

دوسری قسم کی نسبت ہمارے اور عیسائیوں کے درمیان کوئی جھگڑا نہیں ہے، کیونکہ وہ تسلیم کرتے ہیں کہ عہد عتیق کی وہ آیات جن میں عیسائیوں کے خیال کے مطابق حضرت مسیح علیہ السلام کی جانب اشارہ تھا، اور وہ احکام جو یہودیوں کے نزدیک دائمی اور ابدی ہیں ان کی تفسیر میں یہودیوں کی جانب سے تحریف معنوی کا صدور ہوا ہے، اور علماء پر دسترس یہ بھی اعتراف کرتے ہیں کہ پاپا کے معتقدین کی طرف سے دونوں عہد ناموں میں اس قسم کی تحریف کی گئی ہے، بالکل اسی طرح پاپا کے معتقدین ہی الزام بڑی شدت سے پہلے فریق پر لگاتے ہیں، اس لئے ہم کو اس کے ثابت کرنے کی چنداں ضرورت نہیں،

۱۔ تحریف لفظی کا مطلب یہ ہے کہ اصل الفاظ میں تبدیلی کر دی جائے، خواہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لکھ کر یا کسی لفظ کو حذف کر کے یا کوئی لفظ بڑھا کر، اور تحریف معنوی کا مطلب یہ ہے کہ الفاظ میں تو کوئی تبدیلی نہ کی جائے مگر عبارت کی کوئی من مانی تفسیر کی جائے، جو اصل معنی کے خلاف ہو ۱۲

اب تحریفِ لفظی باقی رہ جاتی ہے جس کا عندِ پندرہ سٹنٹ بظاہر علماء مسلمانوں کو دھوکہ میں ڈالنے کے لئے سختی سے انکار کرتے ہیں، اور جھوٹے من گھڑت دلائل اپنی رسالوں میں پیش کرتے ہیں تاکہ دیکھنے والوں کو شک میں مبتلا کر سکیں، اس لئے اس کے ثابت کرنے کی ضرورت ہے، اللہ کی مدد کے بھروسہ پر ہم یہ عرض کرتے ہیں کہ تحریفِ لفظی اپنی تمام قسموں سمیت خواہ الفاظ کی تبدیلی ہو یا لکھی بیشی، ان کتابوں میں موجود ہے، اب ہم ان تینوں قسموں کی ترتیب کے تین مقاصد میں بیان کرتے ہیں:-

مقصدِ اول

تحریفِ لفظی کا ثبوت، الفاظ کی تبدیلی کی شکل میں،

پہلے یہ سمجھئے کہ ان کتاب کے نزدیک عہدِ عتیق کے مشہور نسخے تین ہیں:-

① ————— عبرانی نسخہ جو یہودیوں کے نزدیک بھی معتبر ہے اور علماء پرٹسٹنٹ کے نزدیک بھی۔

② ————— یونانی نسخہ جو عیسائیوں کے نزدیک پندرہ صدیوں میں سے ساتویں

صدی تک معتبر تھا، اس وقت تک عیسائی حضرات عبرانی نسخہ کو تحریف

مانتے تھے، یونانی نسخہ آج تک یونانی گرجوں اور مشرقی گرجوں میں معتبر

مانا جاتا ہے، یہ دونوں نسخے عہدِ عتیق کی تمام کتابوں پر مشتمل ہیں،

③ ————— سامری نسخہ، جو سامریوں کے نزدیک معتبر ہے، یہ نسخہ درحقیقت

عبرانی نسخہ ہے، مگر یہ عہدِ عتیق کی صرف سات کتابوں پر مشتمل ہے،

یعنی پانچ کتابیں جو موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہیں، اور کتابِ یوشعہ

اور کتاب القضاۃ، اس لئے کہ سامری لوگ عہدِ عتیق کی بقیہ کتابوں کو تسلیم نہیں کرتے

دوسرا فرق یہ ہے کہ اس میں عبرانی نسخہ کی نسبت بہت سے الفاظ اور فقرے زائد

ہیں، جو آجکل اس میں موجود نہیں ہیں، اور اکثر محققین علماء پر دستخط مثلاً کئی کاٹ، ہیلز، بیٹوبی کینٹ وغیرہ اس کو معتبر مانتے ہیں، عبرانی نسخہ کو تسلیم نہیں کرتے، اُن کا یہ اعتقاد ہے کہ یہودیوں نے عبرانی نسخہ میں تحریف کر دی تھی، اور تقریباً سارے ہی علماء پر دستخط بعض موقعوں پر اس کے ماننے پر مجبور ہو جاتے ہیں، اور عبرانی نسخہ پر اس کو ترجیح دیتے ہیں جیسا کہ ابھی ابھی آپ کو معلوم ہو سکے گا،

اس کے بعد مندرجہ ذیل شواہد پر غور فرمائیے جو کھلی تحریف پر دلالت کرتے ہیں :-

حضرت آدمؑ سے طوفانِ نوح تک — پہلا شاہد

آدمؑ سے لے کر طوفانِ نوح تک کا زمانہ عبرانی نسخہ کے مطابق ۱۶۵۶ سال ہے، یونانی نسخہ کے مطابق ۲۳۶۲ سال بنتا ہے، اور سامری نسخہ کے موافق ۱۳۰۰ سال ہے، ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں ایک جدول دی گئی ہے، جس میں نوحؑ کے سوا ہر شخص کے سامنے اس کی وہ عمر لکھی گئی ہے جو اس کے لڑکے کی پیدائش کے وقت تھی، اور حضرت نوحؑ کے سامنے اُن کی وہ عمر درج کی گئی ہے جو طوفان کے وقت تھی، نقشہ درج ذیل ہے :-

نام	عبرانی نسخہ	سامری نسخہ	یونانی نسخہ
آدم علیہ السلام	۱۳۰	۱۳۰	۲۳۰
شیث علیہ السلام	۱۰۵	۱۰۵	۲۰۵
آئوش	۹۰	۹۰	۱۹۰
قیستان	۷۰	۷۰	۱۷۰

لہ تمام نسخوں میں یہ عدد اسی طرح مذکور ہے، لیکن آٹے والے جدول کے مطابق حاصل جمع ۲۳۶۲ بنتا ہے، اس لئے یا تو اس عدد میں غلطی ہوئی ہے یا نقشہ کے کسی درمیانی عدد میں دانشا علم ۱۲ تھی

کام	عبرانی نسخہ	سامری نسخہ	یونانی نسخہ
ہملائیل	۶۵	۶۵	۱۶۵
بارد	۱۶۲	۶۴	۲۶۲
حنوک	۶۵	۶۵	۱۶۵
متوسالچ	۱۸۷	۶۷	۱۸۷
لامک	۱۸۲	۵۳	۱۸۸
نوح علیہ السلام	۶۰۰	۶۰۰	۶۰۰
مکمل میزان	۱۶۵۶	۱۳۰۷	۲۳۶۲

ان مذکورہ نسخوں میں مذکورہ مدت کے بیان میں بے شمار فرق موجود ہے، اور اتنا شدید اختلاف ہے کہ اس میں تطبیق ممکن نہیں ہے، اور چونکہ تینوں نسخوں کے مطابق نوح علیہ السلام کی عمر طوفان کے وقت ۶۰۰ سال کی متعین ہے، اور آدم علیہ السلام کی عمر ۹۳۰ سال کی ہوئی ہے، اس لئے سامری نسخہ کے مطابق لازم آتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی وفات کے وقت نوح علیہ السلام کی عمر ۲۱۳ سال کی تھی، اور یہ بات باتفاق مورخین غلط ہے، اور عبرانی و یونانی نسخے بھی اس کی تکذیب کرتے ہیں، کیونکہ پہلے نسخہ کے بیان کے مطابق نوح علیہ السلام کی پیدائش آدم علیہ السلام کی وفات کے ۱۲۶ سال بعد اور دوسرے نسخہ کے مطابق ۷۳۲ سال بعد ہوئی ہے، اور اسی فحش اختلاف کی بنا پر مشہور یہودی مؤرخ یوسیفوس نے جو عیسائیوں کے نزدیک بھی معتبر ہے، ان میں سے کسی نسخہ پر اعتماد نہیں کیا، اور فیصلہ کیا کہ صحیح مدت ۲۲۵۶ ہے،

طوفانِ نوح سے حضرت ابراہیم تک — شاہد نمبر ۲

طوفانِ نوح سے لے کر ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش تک کا زمانہ عبرانی نسخہ کے مطابق لے کر جبل کے درمیانی اعداد درست ہیں تو یہاں ۲۳۶۲ ہونا چاہئے کیونکہ حاصل جمع یہی نکلتا ہے ۱۲ ات

۲۹۲ سال ہے، یونانی نسخہ کے مطابق ۱۰۷۲ سال ہے، اور سامی نسخہ کے مطابق ... ۹۳۲ سال ہے، تفسیر ہنرمی واسکاٹ میں گذشتہ نقشہ کی طرح ایک نقشہ دیا گیا ہے مگر اس نقشہ میں سام کے سوا ہر شخص کے نام کے مقابل اس کے بچے کا سال پیدائش ہے لکھا ہوا ہے، اور سام کے نام کے مقابل اس بچے کا سال پیدائش لکھا ہوا ہے جو طوفان کے بعد پیدا ہوا،
نقشہ درج ذیل ہے:-

نام	نسخہ عبرانیہ	نسخہ سامیہ	نسخہ یونانیہ
سام	۲	۲	۲
ارفخشہ	۳۵	۱۳۵	۱۳۵
قیسنان	+	+	۱۳۰
شالخ	۳۰	۱۳۰	۱۳۰
عار	۳۴	۱۳۴	۱۳۴
فالخ	۳۰	۱۳۰	۱۳۰
رعو	۳۲	۱۳۲	۱۳۲
سروخ	۳۰	۱۳۰	۱۳۰
ناحور	۲۹	۷۹	۷۹
تایح	۷۰	۷۰	۷۰
کل میسزان	۲۹۲	۹۳۲	۱۰۷۲

۱۵ "تایح" حضرت ابراہیمؑ کے والد کا نام ہے، آذر اس کا لقب تھا، اور بعض مفسرین و مؤرخین کا کہنا ہے کہ آذر درحقیقت حضرت ابراہیمؑ کا چچا تھا، اور قرآن کریم میں مجازاً اس پر "اب" کے لفظ کا اطلاق کر دیا گیا ہے (دیکھئے تفسیر کبیر) تعق

یہ اختلاف بھی اس قدر شدید اور فحش ہے کہ ان نسخوں میں کسی طرح تطبیق ممکن نہیں ہے، اور چونکہ عبرانی نسخہ کے مطابق ابراہیم کی پیدائش طوفان کے ۲۹۲ سال بعد معلوم ہوتی ہے، اور نوح علیہ السلام طوفان کے بعد ۳۵۰ سال زندہ رہے، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب آیت ۲۸ میں موجود ہے اس لئے لازم آتا ہے کہ ابراہیم کی عمر نوح علیہ السلام کی وفات کے وقت ۵۸ سال کی ہو، جو باتفاق مورخین بھی غلط ہے، اور یونانی و سامری نسخے بھی اس کی تکذیب کرتے ہیں، کیونکہ پہلے نسخہ کے مطابق ابراہیم کی پیدائش نوح کی وفات کے ۲۳ سال بعد ہوئی، اور دوسرے نسخہ کے مطابق ۵۹۲ سال بعد، دوسرے یونانی نسخہ میں ارفخشذ اور شالخ کے درمیان ایک پشت کا اضافہ ہے جو دوسرے دونوں نسخوں میں موجود نہیں، تو قاجار نے یونانی نسخہ پر اعتماد کرتے ہوئے مسیح کے نسب کے بیان میں قیطان کا بھی اضافہ کیا ہے، اس فحش اختلاف کے نتیجے میں عیسائیوں میں باہمی اختلاف پیدا ہو گیا، پھر مؤرخین نے تو تینوں نسخوں کو کالعدم ٹھہرایا اور کہا کہ صحیح مدت ۳۵۲ سال ہے، اسی طرح مشہور یہودی مؤرخ یوسیفوس نے بھی ان نسخوں پر اعتماد نہیں کیا، اور یہ کہا کہ صحیح مدت ۹۹۳ سال ہے، جیسا کہ ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں موجود ہے۔

اور آگستائن کی جو چوتھی صدی مسیحی کا سب سے بڑا عالم ہے اسی طرح دوسرے متقدمین کی رائے یہی ہے کہ یونانی نسخہ ہی درست ہے، مفسر ہارسی نے کتاب پیدائش باب آیت ۱۱ کی تفسیر کے ذیل میں اسی کو ترجیح دی ہے، ہیلز کا نظریہ یہ ہے کہ سامری نسخہ ہی درست ہے۔

مشہور محقق ہورن کارجمان بھی اسی جانب معلوم ہوتا ہے، ہنری واسکاٹ کی تفسیر جلد اول میں یوں لکھا ہے کہ:-

”آگستائن کہا کرتا تھا کہ یہودیوں نے ان اکابر کے حالات کے بیان میں جو طوفان سے قبل گزرے تھے، یا اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے عہد تک ہوئے ہیں عبرانی نسخہ میں

۱۔ اور طوفان کے بعد نوح ساڑھے تین سو برس اور جیتا رہا“ (پید، ۲۸:۱۹)

تحریف کر ڈالی، اور یہ حرکت اس لئے کی کہ یونانی نسخہ کا اعتبار جاتا رہی، اور اس لئے بھی کہ مذہب عیسوی سے اُن کو سخت دشمنی تھی، اور معلوم ہوتا ہے کہ مقتدر مین عیسائی بھی ایسا ہی کہا کرتے تھے، اور اُن کا خیال یہ تھا کہ یہودیوں نے یہ تحریف تو ریت میں سن ۱۳ء میں کی ہے۔

تورن اپنی تفسیر کی جلد اول میں لکھتا ہے کہ:-

”محقق ہیتلر نے مضبوط دلائل سے سامری نسخہ کی صحت ثابت کی ہے، اس جگہ اُس کے دلائل کا خلاصہ بیان کرنا ممکن نہیں، جو صاحب چاہیں اس کی کتاب صفحہ ۸۰ سے آخر تک ملاحظہ فرمائیں، اور کئی کاٹ ہکتا ہے کہ اگر ہم تو ریت کی نسبت سامریوں کے طور و طریق کو اور اُن کی عادات کو نگاہ میں رکھیں، اور مسیح کی اُس وقت کی خاموشی کو پیش نظر رکھیں، جبکہ اُن کی گفتگو سامری عورت سے ہوئی تھی، اور اگر دوسری بات کو بھی سامنے رکھیں تو اُن سب کا تقاضا یہ ہے کہ یہودیوں نے جان بوجھ کر تو ریت میں تحریف کی، اور عہد عتیق اور جدید کے محققین کا یہ کہنا کہ سامریوں نے قصداً تحریف کی ہے بے بنیاد ہے۔“

سامری عورت سے حضرت مسیحؑ کی جس گفتگو کی طرف کئی کاٹ نے اشارہ کیا ہے ... وہ انجیل یوحنا کے باب میں اس طرح مذکور ہے کہ:-

”عورت نے اس سے کہا اے خداوند! مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تُو نبی ہے، ہمارے باپ دادا

۱۔ پورا واقعہ یہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام جب سامرہ تشریف لے گئے تو وہاں ایک کنویں پر ایک سامری عورت اپنے پانی مانگا، سامری فرقہ کے بارے میں ہم پیچھے ص ۴۱ کے حاشیہ پر ذکر کر چکے ہیں کہ وہ یہود دشمن کے بجائے کوہ جزیرہ پر عبادت کیا کرتے تھے، اور یہ فرقہ یہودیوں کے نزدیک اچھوت کی حیثیت رکھتا تھا، اس لئے عورت کو تعجب ہوا کہ ایک یہودی مجھ سے پانی کیوں مانگ رہا ہے؟ اس پر دونوں میں گفتگو ہوئی، اور بعض غیر معمولی چیزیں دیکھ کر عورت کو یقین ہو گیا کہ حضرت مسیحؑ نبی ہیں اس لئے اس نے فوراً کوہ جزیرہ کے بارے میں سوال کیا، ۱۲، تلقی

نے اس پہاڑ پر (یعنی کوہ جبریزم) پرستش کی اور تم کہتے ہو کہ وہ جگہ جہاں پرستش کرنا چاہتے تھے وہ یہ ہے» (آیات ۱۹ و ۲۰)

یعنی جب اس عورت کو یہ پتہ چلا کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی ہیں تو ان سے اس نے اس اہم مسئلہ کی تحقیق کی جو یہودیوں اور سامریوں کے درمیان سب سے بڑا اختلافی مسئلہ تھا، اور ہر فریق اس میں دوسرے پر تحریف کا الزام لگاتا تھا، تاکہ اپنا اپن حق ہونا ظاہر کر سکے، اب اگر اس موقع پر سامری تحریف کے مجرم ہوتے تو مسیح علیہ السلام کا فرض تھا کہ وہ اس سوال کے جواب میں اس معاملہ کی اصل حقیقت کو واضح کرتے، لیکن انھوں نے اس کے بجائے سکوت اختیار فرمایا، آپ کی یہ خاموشی سامری مسلک کے درست ہونے کی دلیل ہو، غور فرمائیں کہ عیسائی حضرات کس صاف بیانی کے ساتھ تحریف کا اعتراف کر رہے ہیں اور سوائے اقرار کے ان کو کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا،

کوہ جبریزم یا کوہ عیبال؟ — تیسرا شاہد

کتاب الاستثناء باب ۲۷ آیت ۴ نسخہ عبرانی میں یوں کہا گیا ہے کہ:—
”تو تم برتن کے پار ہو کر ان پتھروں کو جن کی بابت میں تم کو آج کے دن حکم دیتا ہوں، کوہ عیبال پر نصب کر کے ان پر ٹھونے کی استرکاری کرنا“

اور یہ عبارت سامری نسخہ میں اس طرح ہے کہ:—

”ان پتھروں کو جن کی بابت میں تم کو آج کے دن حکم دیتا ہوں کوہ جبریزم پر نصب کرو“

اور عیبال و جبریزم ایک دوسرے کے مقابل دو پہاڑ ہیں، جیسا کہ اسی باب کی آیت ۱۲ و ۱۳ اور اس کتاب کے باب ۲۹ سے معلوم ہوتا ہے،

غرض عبرانی نسخہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے کوہ عیبال پر سیکل یعنی مسجد کی تعمیر کا حکم دیا تھا، اور سامری نسخہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوہ جبریزم پر بنانے کا حکم دیا تھا، یہودیوں اور سامریوں کے درمیان اگلوں میں بھی اور پچھلوں میں بھی یہ جھگڑا ہمیشہ چلا آ رہا ہے، ہر ایک فرقہ دوسرے پر توریت کی تحریف کا الزام عائد کرتا ہے، ایسا ہی اختلاف

اس موقع پر علامہ ترمذی و سننٹ کے درمیان بھی موجود ہے، ان کا مشہور مفسر آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد اول، ص ۸۷ میں کہتا ہے کہ:-

”محقق کئی کاٹ سامری نسخہ کی صحت کا مدعی ہے، اور محقق پارتی اور محقق درخشپور دونوں عبرانی نسخہ کی صحت کے دعویدار ہیں، لیکن اکثر لوگوں کو اس بات کا علم ہے کہ کئی کاٹ کے دلائل لاجواب ہیں، اور لوگوں کو یقین ہے کہ یہودیوں نے سامریوں کی عداوت میں تحریف کا ارتکاب کیا ہے، اور یہ بات بھی سب کو تسلیم ہے کہ جریرا میں بیشمار حشے، باغات اور نباتات ہیں، اور کوہ عیباں ایک خشک پہاڑ ہے، جس میں ایک بھی مذکورہ خوبی موجود نہیں ہے، ایسی شکل میں پہلا پہاڑ برکتوں کے سنانے کے لئے اور دوسرا لعنت کے لئے مناسب ہے“

اس سے معلوم ہوا کہ کئی کاٹ اور دوسرے لوگوں نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ تحریف عبرانی نسخہ میں واقع ہوئی ہے، اور یہ کہ کئی کاٹ کے دلائل بہت وزنی ہیں،

ریوریا چرواہے؟ چوتھا شاہد

کتاب پیدائش باب ۲۹ کی آیت میں ہے کہ:-

”اور اس نے دیکھا کہ (کھیت) میں ایک کنواں ہے، اور کنویں کے نزدیک بھیر بکریوں کے تین ریوڑ بیٹھے ہیں، کیونکہ اسی کنویں سے بکریاں پانی پیتی تھیں، اور کنویں کے منہ پر ایک بڑا پتھر دھرا رہتا تھا“

۱۱: ۲۹ میں تصریح ہے کہ ”کو کوہ گریزیم پر سے برکت اور کوہ عیباں پر سے لعنت سنانا“ ظاہر ہے کہ مسجد ”برکت سنانے“ کی جگہ پر بنائی جانی چاہئے، لعنت کی جگہ پر نہیں ۱۲
۱۳ یہ اصل عربی سے ترجمہ ہے، انگریزی ترجمہ کے الفاظ بھی یہی ہیں، مگر اردو ترجمہ میں ”کھیت“ کے بجائے ”میدان“ کا لفظ ہے؛

۱۴ یہ بھی عربی سے ترجمہ کیا گیا ہے، اردو ترجمہ میں الفاظ یہ ہیں ”کیونکہ چرواہے اسی کنویں سے ریوڑوں کو پانی پلاتے تھے“، انگریزی میں ”چرواہے“ کی بجائے (وہ سب) کے الفاظ ہیں ۱۵ تقی

۱ اور آیت ۸ میں ہے کہ:-

”آنھوں نے کہا ہم ایسا نہیں کر سکتے، جب تک کہ سب ریوڑ جمع نہ ہو جائیں؛
اس میں آیت ۲ کے اندر ”بکریوں کے تین ریوڑ“ اور آیت ۸ میں ”سب ریوڑ“ کے
الفاظ غلط ہیں، اُن کی جگہ چر دا ہے ہونا چاہئے، جیسا کہ سامری اور یونانی نسخوں میں اور
والٹن کے عربی ترجمہ میں موجود ہے،

مفسر ہارسل اپنی تفسیر کی جلد اول ص ۴۷ میں آیت ۲ کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-
”غالبا اس جگہ تین چر دا ہے کا لفظ تھا، دیکھئے کئی کاٹ کو“
پھر آیت ۸ کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

”اگر اس جگہ یہ الفاظ ہوتے کہ ”یہاں تک کہ چر دا ہے اکٹھے ہو جائیں“ تو بہتر ہوتا، دیکھو
سامری نسخہ اور یونانی نسخہ۔۔۔۔۔ اور کئی کاٹ اور ہیتوبی کینٹ کا عربی ترجمہ؛
آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد اول میں کہتا ہے کہ:-

”ہیتوبی کینٹ کو اس بات پر زبردست اصرار ہے کہ نسخہ سامری صحیح ہے؛
ہورن اپنی تفسیر کی جلد اول میں کئی کاٹ اور ہیتوبی کینٹ کے قول کی تائید
کرتے ہوئے کہتا ہے کہ:-

”کاتب کی غلطی سے بجائے لفظ چر دا ہے کے ”بکریوں کے دد ریوڑ“ لکھا گیا ہے؛

سات سال یا تین سال ————— شاہد نمبر ۵

کتاب سموئیل ثانی باب ۲۴ آیت ۱۳ میں لفظ ”سات سال“ لکھا ہے، اور کتاب
تواریخ اول باب ۲۱ آیت ۱۲ میں لفظ ”تین سال“ لکھا ہوا ہے، یقینی طور پر اُن میں سے
ایک غلط ہے، آدم کلارک سموئیل کی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

”کتاب تواریخ میں تین سال کا لفظ آیا ہے نہ کہ سات سال، اور یونانی نسخہ میں بھی
تواریخ کی طرح تین سال لکھا ہے، یہی عبارت بلاشبہ درست و صحیح ہے“

۱۵ اس اختلاف کی تفصیل پیچھے صفحہ ۵، ۶ پر ملاحظہ فرمائیے، ۱۲

بہن یا بیوی؟ ————— شاہد نمبر ۶

کتاب تواریخ اول باب ۹ آیت ۳۰ کے عبرانی نسخہ میں یوں لکھا ہے کہ:-
جس کی بیوی کا نام مکہ تھا، حالانکہ صحیح یہ ہے کہ لفظ "بہن" کی جگہ بیوی "تھا"
آدم کلارک کہتا ہے کہ:-

"عبرانی نسخہ میں لفظ "بہن" آیا ہے، اور سریانی، یونانی اور لاطینی نسخوں میں لفظ بیوی"
لکھا ہے، مترجموں نے اپنی ترجموں کا اتباع کیا ہے۔"

اس موقع پر تمام پرنٹسٹ علماء نے عبرانی نسخہ کو چھوڑ کر مذکورہ ترجموں کی پیروی کی
لہذا عبرانی نسخوں تحریف واقع ہونا ان کے نزدیک بھی معنی ہے،

بیٹا باپ کے دو سال بڑا تھا ————— شاہد نمبر ۷

کتاب تواریخ ثانی باب ۲۲، آیت ۲ کے عبرانی نسخہ میں یوں لکھا ہے کہ:-
"آخر یاہو بانیس برس کا تھا جب وہ سلطنت کرنے لگا۔"

یعنی طور پر یہ غلط ہے، اس لئے کہ اس کا باپ ہتورام اپنی وفات کے وقت چالیس سال
کا تھا، اور وہ اپنے باپ کی وفات کے بعد بلا تاخیر تخت نشین ہو گیا تھا، اب اگر اس قول کو
درست مان لیا جائے تو لازم آئے گا کہ وہ اپنے باپ سے دو سال بڑا ہو،

کتاب سلاطین ثانی باب آیت ۲۶ میں یوں ہے کہ:-
"آخر یاہو بانیس برس کا تھا جب وہ سلطنت کرنے لگا۔"

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کتاب تواریخ کی عبارت کے ذیل میں یوں کہتا ہے کہ:-
"سریانی اور یونانی ترجموں میں بانیس سال کا لفظ ہے، اور بعض یونانی نسخوں میں بیس
سال واقع ہوا ہے، غالب یہی ہے کہ عبرانی نسخہ اصل میں اسی طرح تھا، مگر وہ لوگ

۱۵ جیسا کہ ۲- تو ۲۰، ۳۰ میں ہم کہ "وہ بانیس برس کا تھا، جب سلطنت کرنے لگا، اور اس نے آٹھ
برس یر و ظلم میں سلطنت کی، اور وہ بغیر ماتم کے رخصت ہوا، ۱۲ تقی

اعداد کو حروف کی شکل میں لکھنے کے عادی تھے، اس لئے کاتب کی غلطی سے کات
کی جگہ میم لکھا گیا۔

پھر کہتا ہے کہ:-

”کتاب سلاطین ثانی کی عبارت صحیح ہے، دونوں عبارتوں میں مطابقت ممکن نہیں ہے
ظاہر ہے کہ وہ عبارت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے، جس سے بیسے کا بائیس دوسال عمر میں بڑا ہوا
ظاہر ہوتا ہو۔“

ہورن کی تفسیر جلد ۱ میں اور ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں بھی اس امر کا اعتراف پایا جاتا
ہے کہ یہ کاتبوں کی غلطی ہے،

اسرائیل یا یہوداہ ————— شاید نمبر ۸

کتاب تواریخ ثانی باب ۲۸ آیت ۱۹ عبرانی نسخہ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”خَد دندنہ شاہ اسرائیل تختہ کے سبب سے یہوداہ کو پست کیا“

یقینی طور پر لفظ ”اسرائیل“ غلط ہے، کیونکہ یہ شخص یہوداہ کا پادشاہ تھا نہ کہ اسرائیل کا چنانچہ
یونانی اور لاطینی نسخوں میں لفظ یہوداہ موجود ہے، اس لئے عبرانی نسخہ میں تحریف ثابت ہے،

پولس کے خط میں تحریف ————— شاید نمبر ۹

زبور ۴۰ آیت ۶ میں ہے کہ:-

”تو نے میرے کان کھول دیئے ہیں“

پولس نے عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۵ میں زبور کا یہ جملہ نقل کیا ہے، مگر
اُس میں اس کی جگہ یوں ہے کہ:-

”بکہ میرے لئے ایک بدن تمیزار کیا“

اس لئے یقیناً ایک عبارت غلط اور محرف ہے، مسیحی علماء حیران ہیں، ہنری واسکاٹ
کی تفسیر کے جامعین کہتے ہیں:-

یہ فرق کاتب کی غلطی سے ہوا، اور ایک ہی مطلب صحیح ہے۔
 غرض ان جامعین نے تحریف کا اعتراف کر لیا، لیکن وہ کسی ایک عبارت کی جانب
 تحریف کی نسبت کرنے میں توقف کرتے ہیں،
 آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جہلہ زبور کی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-
 ”متن عبرانی جو مروج ہے وہ محرف ہے“
 غرض تحریف کی نسبت زبور کی عبارت کی جانب کرتا ہے،
 ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں یوں ہے کہ :-
 ”نہایت عجیب بات ہے کہ یونانی ترجمہ میں اور عبرانیوں کے نام خط کے بابت
 آیت ۵ میں اُس فقرہ کی جگہ یہ فقرہ ہے: ”میرے لئے ایک بدن تیار کیا۔“
 یہ دونوں مفسر تحریف کی نسبت انجیل کی جانب کر رہے ہیں،

زبور میں تحریف کی ایک اور مثال ————— شاہد نمبر ۱

زبور نمبر ۱۰۰ عبرانی کی آیت ۲۸ میں یوں ہے کہ :-
 ”انھوں نے اس کی باتوں سے سرکشی نہیں کی“
 اور یونانی نسخہ میں بھی یوں ہے کہ :-

”انھوں نے اس کے قول کے خلاف کیا“

پہلے نسخہ میں نفی ہے، اور دوسرے میں اثبات ہی، اس لئے یقیناً ایک غلط ہے،
 عیسائی علماء اس جگہ متحیر ہیں، چنانچہ ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں ہے کہ :-
 ”اس فرق کی وجہ سے بحث طویل ہو گئی، اور ظاہر یہی ہے کہ اس کا سبب کسی
 حرفت کی زیادتی ہے یا کمی“

بہر حال اس تفسیر کے جامعین نے تحریف کا اعتراف کر لیا، مگر اس کی تعیین پر وہ
 قادر نہیں ہیں،

لے یعنی عبرانیوں کے نام خط کی جانب ۱۲ تقی

مردم شماری میں اختلافِ آدم کلا رک کا عمومی اعتراف تحریف

شاہد نمبر ۱۱

کتاب سموئیل ثانی باب ۲۲ آیت ۹ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-
 "اسرائیل میں آٹھ لاکھ بہادر مرد تھے، جو شمشیر زن تھے اور یہودہ کے مرد پانچ لاکھ"
 اور کتاب سلاطین اول باب ۲۱ آیت ۵ میں یوں ہے کہ:-
 "سب اسرائیلی گیارہ لاکھ شمشیر زن مرد تھے، اور یہودہ کے چار لاکھ ستر ہزار
 شمشیر زن مرد تھے۔"

یقیناً ان میں سے ایک آیت تحریف شدہ ہے، آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جلد ۲ سموئیل
 کی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

"دونوں عبارتوں کا صحیح ہونا ناممکن ہے، اغلب یہی ہے کہ پہلی صحیح ہے، نیز عہد عتیق
 کی تاریخی کتابوں میں دوسرے مقامات کے لحاظ سے بکثرت تحریفات پائی جاتی ہیں
 اور ان میں تطبیق کی کوشش کرنا محض بے سود ہے، اور بہتر یہی ہے کہ اس بات کو
 شروع ہی میں مان لیا جائے جس کے انکار کی گنجائش نہ ہو، عہد عتیق کے مصنفین اگرچہ
 صاحبِ اہم تھے مگر ان سے نقل کرنے والے لوگ ایسے نہ تھے۔"

ملاحظہ کیجئے: یہ مفسر صاف تحریف کا اعتراف کر رہا ہے، لیکن وہ محرف عبارات کی تعیین
 تعیین پر قادر نہیں ہے، اور یہ بھی اعتراف کرتا ہے کہ تاریخی کتابوں میں بڑی کثرت سے
 تحریفات پائی جاتی ہیں، اور انصاف پسندی سے کام لے کر کہتا ہے کہ سلامتی کی راہ یہی ہے
 کہ شروع ہی میں تحریف تسلیم کر لیا جائے،

ہارسلے کا کھلا اعتراف ————— شاہد نمبر ۱۲

مفسر ہارسلے اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۲۹۱ پر کتاب القضاۃ کے باب ۱ آیت ۴ کے
 لے سب نسخوں میں کتاب سلاطین ہی کا حوالہ مذکور ہے مگر یہ درست نہیں، صحیح کتاب تو ایچ ہے، کیونکہ یہ عبارتیں ۱۲

ذیل میں یوں کہتا ہے کہ :-

”اس میں شبہ نہیں ہے کہ یہ آیت محذوف ہے“

آرام یا ادم ؟ ————— شاہد نمبر ۱۳

کتاب سموئیل ثانی باب ۵ آیت ۸ میں لفظ آرام استعمال ہوا ہے جو یقیناً غلط ہے، صحیح لفظ ”ادم“ ہے، مفسر آدم کلارک نے پہلے تو یہ فیصلہ کیا کہ یہ یقیناً غلط ہے، پھر کہتا ہے کہ ”اغلب یہ ہو کہ یہ کاتب کی غلطی ہے“

چار یا چالینس ؟ ————— شاہد نمبر ۱۴

اسی باب کی آیت ۷ میں ہے کہ :-

”اور چالینس برس کے بعد یوں ہوا کہ ابی سلوم نے بادشاہ سے کہا“

اس میں لفظ ”چالینس“ یقیناً غلط ہے، صحیح لفظ چار ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہتا ہے کہ

”اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ عبارت محذوف ہے“

پھر کہتا ہے کہ :-

”اکثر علماء کی رائے یہی ہو کہ کاتب کی غلطی سے بجائے چار کے چالینس لکھا گیا ہے“

کنی کاٹ کا اعتراف ————— شاہد نمبر ۱۵

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کتاب سموئیل ثانی باب ۲۳ آیت ۸ کے ذیل میں

یوں کہتا ہے کہ :-

”کنی کاٹ کے نزدیک متن عبرانی کی اس آیت میں تین زبردست تحریفات کی گئی ہیں“

۱۔ قضاۃ ۱۲: ۱۷ یہ ہے ”تب افتتاح سب جلعادیوں کو جمع کر کے افراتیہیوں سے لڑا اور جلعادیوں نے افراتیہیوں کو ماریا، کیونکہ وہ کہتے تھے کہ تم جلعادی افراتیہی کے جھگڑے ہو اور افراتیہیوں اور افراتیہیوں کے درمیان تھی“

۲۔ اس کی عبارت پہچے حاشیہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں ۱۲

ملاحظہ فرمائیے، اس موقع پر ترین عظیم اشان تحریفات کا اقرار کیا جا رہا ہے
 کتاب تواریخ اول باب آیت ۶ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-
 ”بنی بنیمن یہ ہیں: بالع اور بکر اور مدغیل یہ تینوں“

اور باب ۸ میں ہے کہ :-

”اور بنیمن سے اس کا پہلو ٹھہا بالع پیدا ہوا، دوسرا شیشل، تیسرا خرچ، چوتھا فوخر،

پانچواں رقا،

اور کتاب پیدائش باب ۲۶ آیت ۲۱ میں ہے کہ :-

”بنی بنیمن یہ ہیں بالع اور بکر، اور شیشل اور تیرا، اور نعمان اخي، اور ردس، اور

مفیم اور حقیم اور ارد،

دیکھئے ان تینوں عبارتوں میں دو طرح کا اختلاف ہے، اول ناموں میں، دوسرے تعداد میں۔ کیونکہ پہلی عبارت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بنیامن کے تین بیٹے ہیں، اور دوسری کہتی ہے کہ پانچ بیٹے ہیں، اور تیسری سے معلوم ہوتا ہے کہ دس ہیں، اور چونکہ پہلی اور دوسری عبارت ایک ہی کتاب کی ہے تو ایک ہی مصنف یعنی عزرا پیغمبر کے کلام میں قصص لازم آ رہا ہے، بلاشبہ عیسائیوں کے نزدیک ان میں سے ایک ہی عبارت صحیح ہوگی، اور دوسری دونوں غلط اور جھوٹی، عماد اہل کتاب اس سلسلہ میں سخت حیران ہیں، اور مجبور ہو کر انھوں نے عزرا پیغمبر کی طرف اس غلطی کی نسبت کر ڈالی، چنانچہ آدم کلاؤرک پہلی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”اس جگہ اس طرح اس لئے لکھا گیا کہ مصنف نے بیرونی جگہ پڑنے اور پڑنے کی جگہ بیٹے میں تباہ نہ ہو سکا، سچی بات تو یہ ہے کہ اس قسم کے اختلافات میں تطبیق دینا بیکار محض ہے، علم یہود کہتے ہیں کہ عزرا پیغمبر جو اس کتاب کے کاتب ہیں ان کو یہ تہ نہیں تھا کہ ان میں بعض بیٹے ہیں اور بعض پوتے، اور یہ بھی کہتے ہیں کہ نسب کے اوراق جن سے عزرا نے نقل کیا ہے ان میں سے اکثر ناقص تھے، اور ہمارے لئے ضروری ہے کہ اس قسم کے معاملات کو نظر انداز کریں“

ملاحظہ فرمائیے کہ تمام اہل کتاب خواہ یہودی ہوں یا عیسائی، کس طرح اقرار کرنے پر مجبور ہو رہے ہیں، اُن کو یہ کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ عزرا پیغمبر نے جو کچھ لکھا ہے وہ غلط ہے، اور انھوں نے بیٹوں اور پوتوں میں تمیز نہ ہونے کی وجہ سے جو چاہا لکھ ڈالا اور مفسر جب تطبیق سے ناامید ہو گیا تو پہلے تو کہتا ہے کہ:-

”اس قسم کے اختلافات میں تطبیق دینے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔“

پھر دوبارہ کہتا ہے کہ:-

”ہمارے لئے ضروری ہے کہ اس قسم کے معاملات کو نظر انداز کر دیں۔“

آدم کلارک کے عزرا کے اصل ہونی والے عظیم نتائج؛

تمام اہل کتاب کا دعویٰ ہے کہ کتاب تو ایچ اول زمانی کو عزرا پیغمبر نے جمع اور لکھا ہے پیغمبروں کی اعانت سے تصنیف کیا ہے، تو گویا ان دونوں کتابوں پر عیسویوں پیغمبر متفق ہیں، دوسری جانب تاریخی کتب اس امر کی شہادت دے رہی ہیں کہ عہد عتیق کی کتابوں کا حال نجات نص کے حادثہ سے پہلے بدتر تھا، اور اس حادثہ کے بعد تو ان کا نام ہی نام رہ گیا تھا، اور اگر عزرا دوبارہ ان کتابوں کی تدوین نہ کرتے تو ان کے زمانہ میں یہ کتابیں موجود نہ ہوتیں، دوسرے زمانوں کا تو ذکر ہی کیا ہے،

اور یہ بات اہل کتاب کی اس کتاب میں تسلیم کی گئی ہے جو حضرت عزرا کی طرف منسوب ہے، اگرچہ فرقہ پروٹسٹنٹ اس کو آسمانی کتاب نہیں مانتا، مگر اس اعتقاد کے باوجود اس کا رتبہ اُن کے نزدیک مورخین کی کتابوں سے بہر حال کم نہیں ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں کہ:-

”توریت جلدی گئی تھی، اور کوئی شخص بھی اس کا علم نہیں رکھتا تھا، اور کہا گیا کہ عزرا“

نے رقیع القدس کی مدد سے اس کو دوبارہ جمع کیا۔“

لے فائنا اس کتاب کا مادہ ۲۔ ایڈریس ۱۴: ۱۹، ۲۸: ۱۵، کیونکہ اسی میں یہ واقعات ذکر کئے گئے ہیں، واضح رہے کہ یہ کتاب موجودہ پروٹسٹنٹ بائبل میں موجود نہیں ہے، کیونکہ لک بائبل میں پائی جاتی ہے اور کچھ شیعہ ص ۱

اور کلیمنس اسکندر یا فوس کہتا ہے کہ:-

”آسانی کتاب میں سب ضائع ہو گئی تھیں، پھر عزرائل کو الہام ہوا کہ وہ ان کو دوبارہ لکھے“
 ٹرٹولین کہتا ہے کہ:-

”مشہور یہی ہو کہ عزرائل نے بابل و انوں پر دھم پر غارتگری کے بعد تمام کتابیں لکھیں“
 تھیوفلیکٹ کہتا ہے کہ:-

”کتاب مقدسہ بالکل ناپید ہو چکی تھیں، عزرائل نے الہام کے ذریعہ ان کو دوبارہ جنم دیا“
 جان مزیکتھولک اپنی کتاب مطبوعہ ڈربی مسکنہ ۱۸۵۷ء کے صفحہ ۱۱۵ میں یوں کہتا ہے کہ:-

”ابن علم اس امر پر متفق ہیں کہ اصل تورات کا نسخہ اور اسی طرح عہد عتیق کی کتابوں کے اصل نسخے بخت نصر کے فوجیوں کے ہاتھوں ضائع ہو گئے، اور جب ان کی صحیح نقلیں عزرائل پیغمبر کے ذریعہ شائع ہوئیں وہ بھی نیکو کس کے حادثہ میں ضائع ہو گئیں۔“

ان اقوال کے معلوم ہو جانے کے بعد اب ہم دوبارہ مفسر مذکور کے کلام کی طرف رجوع کرتے ہیں، کہ اس سے ساٹھ کھلے نتائج سامنے آتے ہیں:-

پہلا نتیجہ:-

یہ مروجہ تورات ہرگز وہ تورات نہیں ہو سکتی جس کا الہام اولاً موسیٰ علیہ السلام کو ہوا تھا، پھر اس کے ضائع ہونے کے بعد جس کو دوبارہ عزرائل نے الہام سے لکھا تھا، ورنہ عزرائل پھر اس کی جانب رجوع کرتے، اور اس کی مخالفت نہ کرتے، اور اس کے مطابق اس کی نقل کرتے، اور ان ناقص اوراق پر ہرگز بھروسہ نہ کرتے جن میں غلط اور صحیح کے درمیان وہ تمیز بھی نہ کر سکتے تھے، اگر عیسائی یہ کہیں کہ یہ وہی تورات ہے لیکن ان ناقص نسخوں سے منقول ہے جو ان کو دستیاب ہو سکے تھے مگر کچھ وقت وہ ان کے درمیان اس طرح امتیاز نہ کر سکے جس طرح ناقص اوراق میں ان کو امتیاز نہ ہو سکا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ ایسی

۱۵ ان حادثات کے تعارف کے لئے دیکھئے صفحہ ۳۲۱ کا حاشیہ ۱۲۔ ۱۳ یعنی آدم کلارک،

۱۴ حالانکہ کتاب تواریخ میں کتاب پیدائش کی مخالفت کی گئی ہے، جو تورات کا ایک حصہ ہے ۱۲ ت

شکل میں تو ریت ہرگز اعتماد کے لائق نہیں رہتی، خواہ اس کے نقل کرنے والے حضرت عزرا علیہ السلام ہی کیوں نہ ہوں،

دوسرا نتیجہ

جب عزراؑ نے اس کتاب میں دو پیغمبروں کی شرکت و معاونت کے باوجود غلطی کی تو دوسری کتابوں میں بھی اُن سے غلطی واقع ہونا ممکن ہے تو پھر کوئی مضائقہ نہ ہونا چاہئے اگر کوئی شخص ان میں سے کسی کتاب کا انکار کر دے، بالخصوص جبکہ وہ دلائل قطعیہ کے خلاف ہوں، یا بدایت سے ٹکراتی ہوں، مثلاً اس واقعہ کا انکار کر دیا جائے جو کتاب پیدائش کے باب ۱۹ میں منقول ہے، کہ لوط علیہ السلام نے نعوذ باللہ اپنی دو بیٹیوں کے ساتھ زنا کیا تھا اور دونوں کو اپنے باپ کا حمل رہ گیا، اور اُن سے دو بیٹے پیدا ہوئے، جو مویا بنوں اور عماتیوں کے جد امجد ہیں،

یا اُس واقعہ کا انکار کر دیا جائے جو سفر سموئیل اول کے باب ۲۱ میں پایا جاتا ہے، کہ داؤد علیہ السلام نے ادریا کی بیوی سے زنا کیا تھا، اور وہ زنا سے حاملہ ہو گئی، پھر اس کے شوہر کو حیلہ سے قتل کر ڈالا، اور اس میں تصرف کیا،

یا اُس واقعہ کا انکار کرے جو کتاب سلاطین اول باب میں منقول ہے، کہ سلیمان علیہ السلام اپنی آخری عمر میں اپنی بیویوں کی ترغیب سے مرتد ہو گئے تھے، اور بت پرستی کرنے لگے تھے، اور اس کام کے لئے بُت خلعے بھی تعمیر کرائے اور خدا کی نظر سے گر گئے اور اس قسم کے دوسرے شرمناک اور دلزدہ قہقے جن سے انسانی روئح طکڑے ہو جاتے ہیں، اور ایمان والوں پر لرزہ طاری ہو جاتا ہے اور دلائل جن کی تردید کرتے ہیں،

تیسرا نتیجہ :-

یہ کہ جب کسی چیز میں تحریف واقع ہو گئی تو نہ تو یہ ضروری ہے کہ وہ تحریف بعد میں آنے والے پیغمبر کی کوشش سے جاتی رہے، اور نہ یہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ محرف مقامات کی ضروری اطلاع کرے، نہ عادت الہیہ اس طرح جاری ہے،

لہٰذا عیسائی حضرات کو یہ کہنی کی گنجائش نہیں ہے کہ یہودیوں نے توریت میں جہاں تحریف کی تھی اس پر

اللہ تعالیٰ نے دوسرے پیغمبروں کو مطلع فرما دیا اور ان کی کوششوں سے وہ درست ہو گئی، اس لئے کہ یہاں تو تحریف ابتک

چوتھا نتیجہ :-

علماء پر ڈسٹنٹ کا دعویٰ ہے کہ حواری اور پیغمبر اگر چہ گناہوں اور خطا بھول چوک سے معصوم نہیں ہیں، لیکن بایں ہمہ وہ تبلیغ و تحریر میں معصوم ہیں، اس لئے جب وہ کسی حکم کی تبلیغ کریں یا لکھیں تو ایسی صورت میں وہ غلطی اور بھول چوک سے پاک ہیں، ہم کہتے ہیں کہ اس دعویٰ کی کوئی اصل و بنیاد ان کی کتابوں میں نہیں ہے، ورنہ بتایا جاتے کہ پھر عزرا کی تحریر غلطی اور خطا سے کیوں نہ بچ سکی؟ حالانکہ دو پیغمبر ان کے درگاہ بھی تھے،

پانچواں نتیجہ :-

بعض اوقات بعض معاملات میں نبی کو الہام نہیں ہوتا، حالانکہ اس وقت الہام کی سخت ضرورت ہوتی ہے، چنانچہ عزرا کو الہام نہ ہو سکا، حالانکہ اس سلسلہ میں ان کو الہام کی سخت ضرورت تھی،

چھٹا نتیجہ :-

مسلمانوں کا یہ دعویٰ صحیح ثابت ہو گیا کہ ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ جو کچھ ان کتابوں میں درج ہے وہ سب الہامی اور خدا کی طرف سے ہے کیونکہ غلطی الہامی نہیں ہو سکتی نہ وہ غلطی کہ جسے وہ کہتے ہیں اور یہ چیزیں ان کتابوں میں موجود ہیں جیسا کہ ابھی ابھی آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اور گزشتہ شواہد میں بھی، اور انشاء اللہ آئندہ شہادتوں سے مزید معلوم ہو گا،

ساتواں نتیجہ :-

جب عزرا علیہ السلام تحریر میں غلطی کرنے سے پاک نہیں ہیں تو پھر مرقس اور لوقا صاحب انجیل جو حواری نہیں ہیں وہ تحریر میں غلطی کرنے سے کیسے معصوم ہو سکتے ہیں؟ کیونکہ عزرا اہل کتاب کے نزدیک صاحب الہام پیغمبر ہیں، اور دو صاحب الہام پیغمبر تحریر میں ان کے مددگار بھی تھے،

اس کے برعکس مرقس و لوقا دونوں صاحب الہام پیغمبر نہیں ہیں، بلکہ ہمارے نزدیک تو متقی اور یوحنا کی پوزیشن بھی ایسی ہی ہے، اگرچہ فرقہ پر ڈسٹنٹ کے نزدیک وہ رسول

ہیں) اور ان چاروں کا کلام اغلاط و اختلافات سے بریز ہے،

سنتِ ہواں شاہد آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جلد ۲ کتاب تواریخ اول کے باب ۲۹ آیت کے ذیل میں یوں کہتا ہے کہ :-

”اس باب میں اس آیت سے آیت ۳۲ تک اور باب ۹ میں آیت ۳۵ سے آیت ۴۴ تک مختلف نام موجود ہیں اور علماء یہود کا بیان یہ ہے کہ عزراؑ کو ایسی دو کتبیں دستیاب ہوئی تھیں جن میں یہ چند فقرے مع چند مختلف ناموں کے موجود تھے، لیکن عزراؑ اس میں یہ ہستیاز نہ کر سکے کہ ان ناموں میں کونسا ٹھیک اور بہتر ہے، اس لئے انھوں نے دونوں نقل کر دیئے“

اس معاملہ میں وہی بات کہی جاسکتی ہے جو گذشتہ شاہد میں عسرن کی گئی ہے۔

ابیہ اور یربعام کے لشکروں کی تعداد — شاہد نمبر ۱۸

کتاب تواریخ ثانی باب ۳ آیت ۳ میں ابیہ لے لشکروں کی تعداد کے ذیل میں لفظ چار لاکھ اور یربعام کے لشکر کی تعداد میں لفظ آٹھ لاکھ واقع ہوا ہے، اور آیت ۱۱ میں یربعام کے لشکر کے مقتولین کی تعداد پانچ لاکھ بیان کی گئی ہے،

اور چونکہ ان بادشاہوں کی افواج کی بہ تعداد قیاس کے خلاف ہے، اس لئے اکثر لاطینی ترجموں میں پہلے مقام پر تعداد گھٹا کر چالیس ہزار اور دوسری جگہ اسی ہزار، اور تیسری جگہ پچاس ہزار کر دی گئی ہے، اور مفسرین حضرات اس تغیر پر راضی ہو گئے، چنانچہ ہورن، اپنی تفسیر کی جلد اول میں یوں کہتا ہے کہ :-

اغلب یہ ہے کہ ان نسخوں (یعنی لاطینی ترجموں) میں بیان کردہ تعداد صحیح ہے۔

اسی طرح آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہتا ہے کہ :-

۱۵ یہ نام صحیحے گذر چکے ہیں، ملاحظہ صفحہ ۳۰۱ کا حاشیہ۔

۱۶ پوری عبارت کے لئے دیکھیے صفحہ ۳۵۳ جلد اول

معتبرہ الماسوتنامہ کہ چھوڑ دے (یعنی ہر لاطینی نسخوں میں پایا جاتا ہے، بہت ہی صحیح ہے، اور ہم کو ان تاریخی کتابوں کے اعداد میں بکثرت تحریف واقع ہونے پر زبردست فریاد کا موقع ہاتھ آگیا۔)

دیکھئے یہ مفسر جس جگہ تحریف کا اقرار کرنے کے بعد اعداد میں کثرت سے تحریفات واقع ہونے کی تصریح کر رہا ہے۔

سلطنت کے وقت یہو یا کین کی عمر ————— شاید نمبر ۱۹

کتاب تواریخ ثانی باب ۳۶ آیت ۹ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”یہو یا کین آٹھ برس کا تھا جب وہ سلطنت کرنے لگا۔“

اس میں لفظ ”آٹھ برس“ غلط ہے، اور کتاب سلاطین ثانی باب ۴۴ کی آیت ۸ کے خلاصے

اور یہو یا کین جب سلطنت کرنے لگا تو وہ اٹھارہ برس کا تھا۔

درم کلاک اپنی تفسیر کی جلد ۲ کتاب سلاطین کی آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”سنہ تواریخ ثانی کے باب ۳۶ آیت ۹ میں لفظ آٹھ استعمال ہوا ہے جو یقیناً

غلط ہے، اس لئے کہ اس کی حکومت سرت تین ماہ رہی، پھر قید ہو رہا بل جلا گیا، اور

قید خانہ میں اس کے ساتھ اس کی بیویاں بھی تھیں، اب غالب یہی ہو کہ آٹھ یا نو برس

کے بچہ کی بیویاں نہیں ہو سکتیں، اس قدر کہ عمر بچہ کی نسبت یہ کہنا بھی دشوار ہے

کہ اس نے وہ فعل کیا ہے جو خدا کے نزدیک قبیح ہو، لہذا کتاب کا یہ مقام تحریف شدہ ہو۔“

بعض نسخوں کے مطابق زبور ۲۱ آیت ۱۷ میں اور بعض کے مطاب

شاید نمبر ۲۰ | زبور ۲۲ کی آیت ۱۶ میں یہ جملہ عبرانی نسخہ میں استعمال ہوا ہے :-

”اور میرے دونوں ہاتھ شیر کی طرح ہیں“

مگر کیتھولک اور پروٹسٹنٹ کے عیسائی اپنے ترجموں میں اس کو یوں نقل کرتے ہیں کہ :-

”وہ میرے ہاتھ اور میرے پاؤں چمید تھے ہیں“

اس موقع پر پھر سب لوگ عبرانی نسخہ میں تحریف واقع ہونے کا اعتراف کرتے ہیں :-

شاید نمبر ۲۱

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۴ میں کتاب اشعیاہ کے باب ۶۴

آیت ۴ کی تفسیر کے ذیل میں یوں کہتا ہے کہ،

”اس جگہ عبرانی متن میں بے شمار تحریف کی گئی ہے، اور صحیح یوں ہونا چاہئے ”جس طرح موم آگ میں بگھل جاتا ہے“

جنت یا خدا؟ ————— شاید نمبر ۲۲

اس باب کی آیت ۴ میں ہے کہ:-

”کیونکہ ابتداء ہی سے نہ کسی نے سُننا نہ کسی کے کان تک پہنچا اور نہ آنکھوں نے تیرے سوا ایسے خدا کو دیکھا جو اپنے انتظار کرنے والے کے لئے کچھ کر دکھائے؛

لیکن پوس نے کرنتھیبوں کے نام پہلے خطا کے باب آیت ۹ میں اس آیت کو اس طرح نقل کیا ہے:-

”بلکہ جسا نکھار و بے ہی ہو کہ جو چیزیں نہ آنکھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں نے سُنیں نہ آدمی سے دل میں آئیں وہ سب خدائے یزجت کھنے والوں کے سے تیار کر دیں“

غور کیجئے کہ دونوں میں کس قدر فرق ہے؟ اس لئے یقیناً ایک میں ضرور تحریف ہوئی ہے، بہتری داسکاٹ کی تفسیر میں یوں لکھا ہے:-

”بہتر ہے۔ اسے یہی ہے کہ عبرانی نعت میں تحریف کی گئی ہے۔

آدم کلارک نے اشعیاہ علیہ السلام کی عبارت کے ذیل میں بہت سے اقوال نقل کئے ہیں

اور ان پر جرح و تردید کی ہے، پھر کہا ہے کہ:-

”میں جہان میں کہ ان مشکلات میں سوائے اس کے اور کیا کروں کہ ناظرین کو دور باتوں

میں سے ایک کا اختیار دوں کہ خود یہ مان لیں۔ اس موقع پر یہودیوں نے عبرانی متن

۱۵ جس طرح گنگ سوکھی ڈھائیں کو جلاتی ہو اور بانی آگ سے جوش مارتا ہو، کہ تیرا نام تیرے مخالفوں میں

مشہور ہو اور قومیں تیرے حضور میں لرزاں ہوں“ (لیسیاہ، ۶۴: ۲)

۱۶ پہلی عبارت میں اللہ تعالیٰ کو خطاب کر اور ان کے حق میں یہ بہا گیا ہو کہ انھیں نہ تو کسی نے دیکھا اور

نہ سنا اور دوسری عبارت میں جنت کی نعمتوں کا تذکرہ ہو کہ انھیں آج تک چشم تصور بھی نہ دیکھ سکی“ ۱۷ (تقی

اور یونانی ترجمہ میں ا۔ دۃ تحریف کی ہے، جیسے کہ عہد خنق سے عہد جدید میں نقل کئے جانے والے دوسرے مقامات میں تحریف کا قوی احتمال ہے (راؤٹون کی کتاب کو فصل نمبر ۶ سے فصل نمبر ۹ تک یونانی ترجمہ کی نسبت ملاحظہ کیجئے)۔

یاد رہے کہ یونانی نے اس کتاب سے نقل نہیں کیا ہے، بلکہ کسی ایک یا کئی جعلی کتابوں سے مثلاً کتاب معراج اشعیا علیہ السلام اور مشاہدات ایلیا سے جن میں یہ فقرہ موجود ہے نقل کیا ہو، کیونکہ کچھ لوگوں کا گمان ہے کہ حواری نے جعلی کتابوں سے نقل کیا ہے، غالباً عام لوگ پہلے احتمال کو آسانی سے قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں گے، اس لئے ہم ناظرین کی اطلاع کے لئے ہوشیار کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ جبرود نے دوسرے احتمال کو الحاد اور بدعتی سے زیادہ بدتر قرار دیا ہے۔

شاید نمبر ۲۳ تا ۲۸ ہو۔ ان ایسی تفسیر کی جگہ ۲ میں کہتا ہے کہ :-
”معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی متن میں مفسدہ ذیل فقرہ

میں تحریف کی گئی ہے :-

۱۔ ملاکی کے باب ۱ آیت ۲۔ کتاب میکاہ کے باب ۵ آیت ۲۔

۳۔ زبور نمبر ۱۰۱ کی آیت ۱۱ تا ۱۸۔ ۴۔ کتاب عاموص باب ۹ آیت ۱ اور ۳۔

۵۔ زبور نمبر ۴۴ آیت ۶ تا ۹۔ ۶۔ زبور ۱۱۰ آیت ۴۔

دیکھئے عیسائی محققین ان مقامات پر ان آیات میں تحریف کا اقرار کر رہے ہیں، یہی جگہ میں استراک صورت یہ کہ اس کو متی نے اپنی انجیل کے باب ۱۱ آیت ۱۰ میں نقل کیا ہے، اور اس کی نقل ملاکی کے کلام کے مخالف ہے، جو عبرانی متن میں اور دوسرے ترجموں میں منقول ہے، دو وجہ سے، اور اس لئے کہ متی کی عبارت یہ ہے :-

”لے موجودہ اردو ترجمہ میں یہ عبارت ۴: ۱۱ کے بجائے ۲: ۱ پر موجود ہے، تم عرض کر چکے ہیں کہ زبور دس کی ترتیب میں کافی گڑبڑ واقع ہوئی ہے ۲ سے کتاب ملاکی کی عبارت یہ ہے: ”دیکھو میں اپنے رسول کو بھیجوں گا اور وہ میرے آگے راہ درست کرے گا“ (۲: ۱) اور متی میں ”میں یوں نقل کیا ہے: ”دیکھ میں اپنا پیغمبر ترے آگے بھیجتا ہوں جو تیری راہ تیرے آگے تیار کرے گا“ (۱۱: ۱)۔

”دیکھ میں باب نمبر تیسرے آگے سمجھتے توں

جس میں غلط ”تیسرے آگے“ نہ ہے جو ملائی کے کلام میں موجود نہیں ہے۔ دوسرے اس لئے کہ اس کی منقولہ عبارت میں قویہ ہے کہ: ”خیر و تیرے آگے تیار کرے گا“ اس لئے ملائی کے کلام میں یوں ہے کہ:

”وہ میرے آگے راہ درست کرے گا۔“

مورن حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ:-

”اس اختلاف کی وجہ آسانی سے نہیں بتائی جاسکتی، سوائے اس کے پڑانے نسخوں

میں کچھ تحریف واقع ہو گئی ہے۔“
دوسرے مقام کو بھی مٹی نے اپنی انجیل کے باب ۲ آیت ۶ میں نقل کیا ہے، حالانکہ دونوں میں اختلاف موجود ہے۔

تیسرے مقام کو نقل کرنے کتاب اعمال الحواریین کے باب ۲ آیت ۲۵ تا ۲۸ میں نقل کیا ہے، اور دونوں میں سخت اختلاف ہے۔

چوتھے مقام کو نقل کرنے کتاب اعمال الحواریین کے باب ۵ آیت ۶ اور، میں نقل کیا ہے، حالانکہ دونوں میں اختلاف ہے۔

پانچویں مقام کو پولس نے عبرانیوں کے نام آیت ۵ تا ۷ میں نقل کیا ہے، حالانکہ دونوں مختلف ہیں،

اور چھٹے مقام کا حال ہم پر پورے طور پر واضح نہیں ہو سکا، مگر چونکہ مورن مسیحائیوں

لے ان دونوں عبارتوں اور ان کے درمیان اختلاف دیکھنے کے لئے ماحضہ فرمایا جس ۲۵۸ اور اس کا حاشیہ

۲۵۹ یہ اختلاف سمجھے ۲۰۹ پر گزر چکا ہے ۲۔ ۲۵۸ اس کی تفسیر ص ۲۰۹ پر دیکھئے ۱۲

۲۵۹ یہ بھی ص ۲۰۹ پر گزر چکا ہے ۱۲ ۲۵۸ یہ توبہ ۱۱: ۲۴ کی عبارت ہے جس میں یہوداہ کے ملک کو

خطاب ہے: ”خداوند نے قسم کھائی کہ تو ملک صرق کے حویرا تک کا بن کر یہ عبرت عبرانیوں“

۲۰۹، ۲۱۰ پر نقل کی گئی ہے۔ مگر دونوں میں بظاہر کوئی فرق نہیں، اس لئے ہمیں مورن کے کہنے

کی بنیاد معلوم نہیں ہو سکی ۱۲

کے نزدیک معتبر اور محقق عام شمار ہوتا ہے، اس لئے اس کا اصرار عیسائیوں کے خلاف پورے طور پر بحث ہوگا۔

شاید نمبر ۲۹

کتاب الخروج اصل عبرانی متن کے باب ۲۱ آیت ۸ میں بانڈی کا مسئلہ بیان کرتے ہوئے نفی کا لفظ استعمال ہوا ہے، اور حاشیہ

کی عبارت میں اثبات کا لفظ ہے،

شاید نمبر ۳۰

کتاب الاحبار کے باب ۱۱ آیت ۲۱ میں ان پرندوں کے حکم کے بیان میں جو کہ زمین پر چلتے ہیں عبرانی متن میں نفی پائی جاتی ہے

اور حاشیہ کی عبارت میں اثبات ہے،

شاید نمبر ۳۱

کتاب الاحبار کے باب ۲۵ آیت ۳۰ میں متن کے اندر مکان کے حکم میں نفی موجود ہے، اور حاشیہ کی عبارت میں اثبات ہے،

علماء پرڈسٹنٹ نے ان تینوں مقامات میں اپنے ترجموں میں اثبات ہی کو اختیار کیا ہے، اور حاشیہ ہی کی عبارت کو ترجیح دی ہے، اصل متن کو بالکل چھوڑ دیا ہے، گویا ان کے نزدیک اصل متن میں ان تین مقامات پر تحریف کی گئی ہے،

نیز ان عبارتوں میں تحریف واقع ہو جانے کی وجہ سے وہ تین احکام جو اس میں درج ہیں ان میں اشتباہ پیدا ہو گیا۔ اور یقینی طور پر یہ بات معلوم نہ ہو سکی کہ وہ حکم جو نفی سے حاصل ہوا ہے وہ صحیح ہے یا وہ حکم درست ہے جو اثبات سے حاصل ہوا، اور یہ امر بھی متحقق ہو گیا کہ عیسائیوں کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے کہ کتب سماویہ میں اگر کہیں تحریف ہوتی ہے تو اس سے اگر اس کا تائید اس سے نسبت کی ہے اس سے حاشیہ موقوفہ سے وندید مغفوری ہے، پھر اسے

اختیار نہ ہو کہ اس کو کسی جسی قوم کے ہاتھ پہنچے

تو مگر یہ درج کیجئے وہ حروف میں سے جو جاہل یاؤں کے ہل چلتے ہیں تہ ان جانوروں کو کھا سکتے ہو جن کے زمین کے اوپر کووندنے پھانڈنے کو پڑے اور پڑا لگیں ہوتی ہیں (۲۱: ۱)

تو اور اگر وہ یعنی مکان پورے ایک سال کی میعاد کے اندر چھڑایا نہ جائے تو اس فصیل در شہرے مکان پر خرید رکاز نسل در نسل دائمی قبضہ ہو جائے اور وہ سال یومی میں بھی نہ چھوٹے (۲۵: ۳۰)

سے احکام پر اثر نہیں پڑتا۔

شاید نمبر ۳۲

کتاب الأعمال کے باب آیت ۳۱ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-
"تاکہ خدا کے عیسٰی کی گناہ بانی کر دے اس نے خاص اپنے خون مول لیا"

کریباخ کہتا ہے کہ لفظ "خدا" غلط ہے۔ صحیح لفظ "رب" ہے۔ یعنی اس کے نزدیک اس لفظ میں تحریف کی گئی ہے، پیمائش کے نام پہلے خط کے باب آیت ۱۶ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-
"خدا جسم میں ظاہر ہوا" کریباخ کہتا ہے کہ لفظ "خدا" غلط ہے صحیح لفظ "نمیر غائب" یعنی "دہ" ہے۔

شاید نمبر ۳۳

کتاب مکاشفہ باب آیت ۱۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-
"پھر میں نے ایک فرستہ اُڑتا ہوا دیکھا۔ کریباخ کہتا ہے کہ "فرستہ"

غلط ہے، صحیح لفظ "عقاب" ہے،

شاید نمبر ۳۴

افسیون کے نام خط کے باب آیت ۲۱ میں یوں ہے کہ:-
"خدا کے خوف سے ایک دو مسکے تاج رہو" کریباخ اور شولز...

کہتے ہیں کہ لفظ "خدا" غلط ہے، صحیح لفظ "مسیح" ہے،

طوالت کے اندیشہ سے "مقصود اول" کے شاید کے بین میں اس مقتدار پر ہم
اکتفا کرتے ہیں :-

۱۵ چنانچہ موجودہ اردو ترجمہ میں وہ ہی کا لفظ لکھ دیا گیا ہے۔ قدیم انگریزی ترجمہ VERSION
KING JAMES مطبوعہ ۱۶۱۱ء میں "خدا" ہی کا لفظ ہے، مگر جدید ترجمہ مطبوعہ ۱۹۵۱ء میں "وہ جو" کر دیا گیا
۱۶ یہاں بھی قدیم انگریزی ترجمہ میں فرشتہ ANGEL کا لفظ ہی اور اردو ترجمہ جدید انگریزی
ترجمہ میں اسے "عقاب" EAGLE بنا دیا گیا ہے ۱۷
۱۸ اس جگہ بھی قدیم انگریزی ترجمہ میں خدا God لکھا ہوا ہے، مگر اب اردو اور جدید انگریزی
ترجموں میں اسے "مسیح" CHRIST سے بدل دیا گیا ہے ۲ تقی

مقصد دوم

”تحریف لفظی الفاظ کی زیادتی کی شکل میں؛

شاید نمبر

یہ بات بھی سمجھ لیا فردوسی ہے کہ ۳۲۴ء تک عیسائی دنیا میں
عبد غنیق کی حسب ذیل آٹھ کتب میں ناپسندیدہ اور غیر مقبول رہی ہیں

۱۔ کتاب استیر ۲۔ کتاب باروک ۳۔ کتاب یہودیت ۴۔ کتاب طوبیہ
۵۔ کتاب دانش ۶۔ کتاب پیر کلیسا ۷۔ مکابیین کی پہلی کتب ۸۔ مکابیین کی دوسری کتب
پھر ۳۲۵ء میں شہنشاہ قسطنطین کے حکم سے شہر نائرس میں مسیحی علماء کی ایک
زبردست کانفرنس ہوئی تاکہ مشکوک کتابوں کی تحقیق اور ان کی نسبت مشورہ کریں
مشورہ اور تحقیق کے بعد اس کمیٹی نے بالاتفاق یہ فیصلہ کیا کہ کتاب یہودیت واجب التسلیم
ہے۔ درباقی کتابوں کو بدستور مشکوک ہی باقی رکھا گیا، اس کی تحقیق سن مقدمہ سے جو
جیروم نے اس کتاب پر لکھا ہے اچھی طرح ہو سکتی ہے،

اس کے بعد ۳۶۴ء میں دوبارہ اسی قسم کا اجلاس شہر لوڈیشیا میں منعقد ہوا
اس کمیٹی نے کتاب یہودیت کی نسبت گزشتہ کمیٹی کے فیصلہ کو برقرار رکھتے ہوئے سن
یہ اضافہ کیا کہ ان کتابوں میں سے کتاب استیر بھی واجب التسلیم ہے، اور اپنے فیصلہ کو
عام اعلان کے ذریعہ پختہ کر دیا۔

پھر کتاب میں باب ۱۱ میں ہے کہ فرانس کا تخلیج میں منعقد ہوئی اس اجلاس میں ہے وقت کے بڑے اور مشہور علما جن کی تعداد ایک سو ستائیس تھی شریک ہوئے۔ ان شرکار میں مشہور فاضل اور عیسائی طبقہ کا ہر عنصر یہ شخص آگستائن بھی تھا، اس مجلس نے گزشتہ دونوں کمیٹیوں کے فیصلہ کو تسلیم کرتے ہوئے باقی کتابوں کو بھی تسلیم کر لیا۔ البتہ ان لوگوں نے کتاب باروک کو کتاب آرمیا کا جزو قرار دیا، نیز نہ باروخ، ارمیا کے ماتب کی حیثیت رکھتے تھے۔ اس لئے انھوں نے کتابوں کی فہرست میں کتاب باروک کا نام مستقل طور پر علیحدہ نہیں رکھا۔

اس کے بعد تین کا فرانس اور بھی ہوئیں، یعنی ٹروک کا فرانس و ٹرنٹ کا فرانس اور فلورنس کا فرانس۔ ان تینوں کمیٹیوں کے شرکار نے گزشتہ تینوں کمیٹیوں کے فیصلوں پر ہر تصدیق ثبت کی، اس کے عرصہ دراز کے بعد یہ مردود کتابیں ان مجالس کے فیصلوں کے تحت عیسائی دنیا میں تسلیم شدہ بن گئیں اور کتاب ان کو تسلیم کیا جاتا رہا۔ پھر ایک بار انقلاب آتا ہے، یعنی پروٹسٹنٹ کے ظہور کے بعد انھوں نے اپنے اسلاف اور اکابر کے فیصلے کتاب باروک اور کتاب طوبیا، کتاب یہودیت، کتاب دانش اور کتاب پند حسیا، صیغہ یزید بن یزید، قطعی ذکر دیتے، ورد عوی کیا کہ یہ کتابیں انہی طو پر قدیم تسمیہ نہیں ہیں، بلکہ واجب الزد میں یہی نہیں بلکہ پچھلوں کے فیصلہ کو کتاب آستر کے ایک جز کی نسبت بھی ذکر دیا، اور صرف ایک جز کو تسلیم کیا۔ اس طور پر کہ اس کتاب کے ۱۶ ابواب میں سے اول کے ۹ ابواب اور باب کی تین آیتیں تسلیم کی گئیں اور اس باب کی دس آیات اور باقی ۶ ابواب کو زکریا گیا، اور اپنے اس دعوے پر چند وجوہ سے استدلال کیا، مثلاً :-

۱۔ یوحنا میں مؤرخ نے کتاب رابع کے باب ۲۲ میں تصریح کی ہے کہ :

"ان کتابوں میں غریب کی ہے بالخصوص مکابیان کی دوسری کتاب میں :

۲۔ دوسری یہودی بھی ان کتابوں کو اجامی نہیں دیتے، اور رومی گرجا والے جس کے

سند یعنی یہ کہ کینھو لک فرقہ ۲

ملنے والے فرقہ پر دسٹنٹ کے لوگوں سے کہیں زیادہ ہیں، ان کتابوں کو آج تک تسلیم کرتے آرہے ہیں، اور ان کو الہامی و واجب تسلیم خیال کرتے ہیں، اور یہ کتابیں ان کے لاطینی ترجمہ میں داخل ہیں جو ان کے یہاں بہت ہی معتبر شمار کیا جاتا ہے، اور ان کے دین اور دیانت کی بنیاد مانا جاتا ہے،

اس بنیادی نکتہ کو سمجھ لینے کے بعد اب ہم گزارش کرتے ہیں کہ فرقہ پر دسٹنٹ اور یہودیوں کے نزدیک اس سے بڑھکر اور کیا تحریف ہو سکتی ہے کہ جو کتابیں ۳۲۴ سال تک مردود رہیں اور محرف اور غیر الہامی مانی جاتی رہیں، ان کو عیسائیوں کے اکابر نے ایک نہیں بلکہ متعدد مجالس میں واجب تسلیم مان لیا، اور الہامی کتابوں میں شامل کر لیا، اور ہزاروں عیسائی علماء نے ان کی حقانیت اور سچائی پر اتفاق بھی کر لیا، نہ صرف یہ بلکہ رومی گرجا جبکہ ان کے الہامی ہونے پر اصرار رکھتے جا رہے ہیں،

اس سے معلوم ہوا کہ ان کے اسلاف کے اجماع کا کوئی بھی اعتبار نہیں ہے اور مخالف کے مقابلہ میں یہ اجماع کمزوری دلیل بھی نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ کوئی قوی دلیل بنے، پھر اگر ایسا زبردست اجماع ان غیر الہامی اور محرف کتابوں کی نسبت ہونا ممکن ہو تو ہو سکتا ہے کہ اس قسم کا اجماع ان لوگوں نے چاروں محرف اور غیر الہامی مرتجہ انجیلوں کی نسبت بھی کر لیا ہو،

کیا یہ چیز محفی ہو سکتی ہے کہ یہی اکابر و اسلاف یونانی نسخہ کی صحت پر متفق تھے اور عبرانی نسخہ کی تحریف کا اعتقاد رکھتے تھے، اور یہ دعویٰ کرتے تھے کہ یہودیوں نے نسخہ میں عبرانی نسخہ میں تحریف کر ڈالی تھی، جیسا کہ آپ کو مقصد نمبر ایک کے شاہد نمبر ۲ میں معلوم ہو چکا ہے، اور یونانی و مشرقی گرجے آج تک اس کی صحت پر متفق ہیں، اور ان کا اعتقاد بھی اپنے اسلاف کی طرح ہے،

مگر فرقہ پر دسٹنٹ کے تمام علماء نے ثابت کیا ہے کہ ان کے اسلاف کا اجماع اور ان کے ملنے والوں کا اختلاف غلط ہے در بات کو بالکل الٹا کر دیا، اور عبرانی نسخہ کے

بارے میں انھوں نے وہ بات کہی جو ان کے اسلاف نے یونانی نسخہ کے بارے میں کہی تھی، اسی طرح رومی گرجانے لاطینی ترجمہ کی صحت پر اتفاق کیا ہے، اور اس کے خلاف اور اس کے برعکس پروٹسٹنٹ کے لوگوں نے نہ صرف اس کا محرف ہونا ثابت کیا ہے، بلکہ ان کے نزدیک کسی ترجمہ میں ایسی تحریف کی مثال نہیں ملتی، ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۴ نسخہ مطبوعہ ۱۸۲۶ء ص ۶۱۳ میں کہتا ہے کہ:-

”اس ترجمہ میں بائیس صدی سے پندرہویں صدی تک بے شمار تحریفیں اور کثرت الحاقات کئے گئے ہیں“

پھر صفحہ ۴۶ پر کہتا ہے:-

”بات تھیں یہ خیال میں ضرور رہنی چاہئے کہ دنیا میں لاطینی ترجمہ کی طرح کسی ترجمہ میں بھی تحریف نہیں کی گئی ہے، اور اس کے ناقول نے نہایت بیباکی کے ساتھ عبد جبار کی ایک کتاب کے فہرڈ کو دوسری کتاب میں داخل کر دیا، اسی طرح حواشی کی عبارتوں کو متن میں شامل کر دیا“

پھر جب ان کا معاملہ اپنے مقبول اور ہر دلسزیز اور بے انتہا مروج ترجمہ کے ساتھ اس قسم کا ہے تو ان سے یہ امید کیوں کر کی جاسکتی ہے کہ انھوں نے اس اصلی متن میں تحریف نہ کی ہوگی جو ان کے یہاں مروج نہیں ہے، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ جن لوگوں نے ترجمہ میں تحریف کی جرأت کی ہے انھوں نے اصل کی تحریف میں بھی سبقت کی ہوگی، تاکہ یہ حرکت ان کی قوم کی نگاہوں میں ان کی پردہ پوش بن سکے،

تعجب تو پروٹسٹنٹ حضرات پر ہے کہ جب انھوں نے ان سب کتابوں کا انکار کیا تھا تو کتاب اسینر کے ایک جزد کو کس لئے باقی رکھا، اور کسے اس کا انکار کیوں نہیں کیا، کیونکہ اس کتاب میں شروع سے اخیر تک ایک جزد بھی خدا کا نام نہیں آیا، اس کی صفات اور اس کے احکام کا تو کیا ذکر پھر اس کے مصنف کا حال بھی معلوم نہیں ہی، غیر عتیق کے شاہین کسی ایک شخص کی جانب یقین کے ساتھ اس کو منسوب بھی نہیں کرتے، بلکہ محض اندازہ اور تخمینہ سے اس کی پچھت نسبت کرتے ہیں، چنانچہ بعض لوگوں نے

اس کو عبادت خانہ کے اُن عمار کی جانب منسوب کیا ہے جو عزیر علیہ السلام کے زمانہ سے سین کے عہد تک ہوئے ہیں، فلو یہودی نے اس کو یہو یا کین کی جانب منسوب کیا اور بابل سے اسیروں کی رہائی کے بعد آیا تھا، انگلستان اس کو براہ راست عزیر علیہ السلام کی طرف منسوب کرتا ہے، کچھ لوگوں نے اس کی ذہن ترقی کی طرف کی ہے، اور بعض نے اس کی اور استیر کی جانب کی ہے، کیونکہ لک تیر لڈ جلد ۲ صفحہ ۲۴ میں ہے کہ:-

”فضل میٹھ نے مسئلہ کتابوں کے ناموں میں اس کتاب کا نام نہیں لکھا جس کی تصریح یوسی میں نے تائید کلیسا کے کتاب ۴ باب ۲۶ میں کی ہے، گرتھ ہائز مزن نے اپنے اشعار میں صحیح کتابوں کو ضبط کیا ہے جس میں اس کا نام نہیں ہے، ایتمین میں نے اپنے اشعار میں جو اس نے سبب سے کو لکھے تھے اس کتاب کا سبب ظاہر کیا ہے، انتہائی پیش آنے خط نمبر ۳۱ میں اس کتاب کا رد کرتا ہوا برائی کرتا ہے۔“

کتاب پیدائش باب ۳۶ آیت ۳۰ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”میں وہ بادشاہ ہوں کہ جو ملک آدم پر مقرر اس سے کہ امرا میں کا

کوئی بادشاہ جو مسلط تھے۔“

اس آیت کا موسیٰ علیہ السلام کا کلام ہون ممکن نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ یہ بات کہنے والا اس دور کا کوئی اور شخص ہے، جب کہ بنی اسرائیل میں سلطنت قائم ہو چکی تھی۔ دین کا پہلا بادشاہ ساول ہوا ہے جو موسیٰ علیہ السلام سے ۳۵۶ سال بعد گذرا ہے، آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جداول میں اس آیت کے ذیل میں یہ کہتا ہے کہ:-

”میر غالب گان:۔“ کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ آیت نہیں کہی ہے، اور نہ وہ آیت

لے کیونکہ پیشتر اس سے کہ کوئی امرا میں کا بادشاہ ہو“ کے الفاظ اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ لکھنے والا بنی اسرائیل کے بادشاہوں کے دور کا ہے،

لے یہ وہی ساؤل ہے جسے قرآن کریم میں طاوت کہا گیا ہے ۱۲

جو اس کے بعد آیت ۳۹ تک ہیں، بلکہ یہ آیات درحقیقت کتاب تواریخِ اول کے پہلے باب کی ہیں، اور قومی گمان جو یقین کے قریب ہو یہ ہے کہ یہ آیات توریت کے صحیح نسخہ کے حاشیہ پر لکھی ہوئی تھیں، ناقل نے اس کو متن کا حصہ سمجھ کر متن میں شامل کر دیا۔ غرض اس مفسر نے یہ اعتراض کر لیا کہ یہ نو آیات الحاقی ہیں، اور اس کے اس اعتراض کی بناء پر یہ بات لازم آگئی ہے کہ ان کی کتابوں میں تحریف کی صلاحیت تھی، کیونکہ یہ نو آیات باوجود اس کے کہ توریت کی نہ تھیں اس میں داخل ہو کر تمام نسخوں میں پھیل گئیں۔

شاید نمبر ۳ کتاب ہستشار کے باب ۳ آیت ۱۴ میں ہے کہ:-

”اور موسیٰ کے بیٹے یا آئرنے جو ریوں اور مکابیوں کی سرحد تک اور جوب کے سارے ملک کو لے لیا، اور اپنے نام پر جن کے شہروں کو خودت یا ٹیسر (یعنی یا آئرن یا کی بستانیاں) کا نام دیا جو آج تک چلا آتا ہے۔“

یہ بھی موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ بات کہنے والا لازمی ہے کہ یا آئرنے کافی پیچھے گزر رہا ہو، جیسا کہ اس کے بعد لفظ ”آج تک“ اس کی غمازی کرتا ہے، اس لئے کہ اس قسم کے الفاظ عیسائی محققین کی تحقیق کی بناء پر زمانہ بعید ہی میں استعمال کئے جاسکتے ہیں۔ مشہور فاضل ہوورن ان دونوں فقروں کے بارے میں جن کو میں نے شاید نمبر ۳۰ میں نقل کیا ہے، اپنی تفسیر کی جلد اول میں کہتا ہے کہ:-

”ان دونوں فقروں کے لئے ممکن نہیں ہو کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کا کلام ہو، کیونکہ پہلا فقرہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کتاب کا مصنف اُس دور کے بعد ہوا ہے، جبکہ بنی اسرائیل کی سلطنت قائم ہو چکی تھی، اسی طرح دوسرا فقرہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا مصنف فلسطین میں یہودیوں کے قیام کرنے کے بعد گزرا ہے، لیکن اگر ہم ان دونوں آیتوں کو الحاقی تسلیم کر لیں تب بھی کتاب کی سچائی میں کوئی نقص واقع نہ ہوگا، اور جو شخص بھی گہری نظر سے دیکھے گا وہ سمجھ لیگا کہ یہ دونوں فقرے بے فائدہ نہیں ہیں، بلکہ متن کتاب پر روشنی اور بھاری ہیں، بالخصوص دوسرا فقرہ، کیونکہ خواہ اس کا مصنف موسیٰ علیہ السلام ہوں، یا کوئی

دوسرا شخص، بہر حال وہ ”آج تک“ نہیں کہہ سکتا۔ اس لئے غالب یہی ہے کہ کتاب میں صرف یہ عبارت تھی: ”منستی کے بیٹے یا تیر نے جو یہ یوں اور مکاہوں کی طرح تک اور جو تب کے سارے ملک کو لے لیا، اور بسن نے اس کے نام پر اسے خودت یا تیر کا نام دیا“ پھر کچھ صدیوں بعد یہ الفاظ حاشیہ میں بڑھائیے گئے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو سکا کہ اس خطہ کا نام جو اس وقت تک رکھا گیا تھا وہی آج بھی ہے، پھر آئندہ نسخوں میں یہ عبارت حاشیہ سے منتقل ہو گئی، اگر کسی کو شک ہو تو اس کو یونانی نسخہ دیکھنا چاہیو، اس میں یہ ثبوت مل جائے گا کہ جو الحاقی عبارتیں بعض نسخوں کے متن میں موجود ہیں، یہ دوسرے نسخوں کے حاشیہ پہ پائی جاتی ہیں۔

بہر حال اس محقق فاضل نے یہ اعتراض کر لیا کہ یہ دونوں فقرے موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتے، اس کا یہ کہنا کہ ”غالب یہ کہ“ اس امر پر دلالت کر رہا ہے کہ اس کے پس سوائے اپنے زعم کے اس دعوے کی کوئی سند نہیں ہے اور یہ کہ اس کتاب میں اپنی تالیف کے چند صدیوں بعد تحریف کرنے والوں کے لئے تحریف کی گنجائش اور صلاحیت تھی، اس لئے کہ اس کے قول کے مطابق ان الفاظ کا اضافہ کئی صدیوں بعد کیا گیا ہے، اس کے باوجود وہ کتاب کا جزو ہو گئے، اور آئندہ تمام نسخوں میں شائع ہو گئے، باقی اس کا یہ کہنا کہ ”اگر ہم ان دونوں فقروں کو الحاقی ہی مان لیں الخ“ کھلے طور پر تعصب پر دلالت کرتا ہے، مزید اس کاٹ کی تفسیر کے جامعین دوسرے فقرہ کے ذیل میں یوں کہتے ہیں کہ:-

”آخری جملہ الحاقی ہے جس کو موسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی نے شامل کیا ہے۔ اور اگر اس کو چھوڑ دیا جائے تو بھی مضمون میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی“

ہم کہتے ہیں کہ آخری فقرہ کی تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ دوسرا فقرہ پورا ناممکن ہے، کہ ”موسیٰ علیہ السلام کا کلام ہو سکے“ جس کا اعتراف ہو رہا ہے کہ

دوسرے فقرہ میں ایک اور بھی چیز باقی ہے کہ یا تیر، منستی کا بیٹا ہرگز نہیں ہے، بلکہ وہ شجوب کا بیٹا ہے، جس کی تصریح کتاب تواترِ اول باب ۲ آیت ۲۲ میں موجود ہے۔

یاہیر کی بستیان

شاہد نمبر ۴،

کتاب گنتی باب ۳۲ آیت ۴۰ میں ہے کہ :-
”اور منشی کے بیٹے یاہیر نے اس نواح کی بسنوں کو جا کر لے لیا
اور ان کا نام حودت یاہیر رکھا۔“

اس آیت کی پرزین کتاب استثناء کی آیت جیسی ہے جو شاہد نمبر ۳ میں آپ کو معذرم ہو چکی ہے، ڈکشیتری بائبل جو امریکہ اور انگلینڈ اور انڈیا میں جیسی ہے جس کی تالیف کا آغاز کا منٹ نے اور بحیم زابٹ اور ٹیلر نے کی، اس میں یوں ہے کہ :-

”بعض جملے جو موسیٰ علیہ السلام کی کتاب میں پائے جاتے ہیں وہ صاف اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ ان کا کلام نہیں ہے۔ مثلاً کتاب گنتی نے باب ۳۲ آیت ۴۰ اور کتاب استثناء کے باب ۲ کی آیت ۱۴ اور اسی طرح اس کتاب کی بعض جملے موسیٰ علیہ السلام کے کلام کے محاورات کے مطابق نہیں ہیں اور ہم بعین کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ جملے اور یہ عبارتیں کس شخص نے شامل کی ہیں البتہ ظن غالب کے طور پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ عزرا علیہ السلام نے ان کو شامل کیا ہے جیسا کہ ان کی کتاب کے باب ۹ آیت ۱۰ سے پتہ چلتا ہے اور کتاب نحمیاہ کے باب سے معلوم ہوتا ہے۔“

غور کیجئے کہ ان علماء کو اس بات کا یقین ہے کہ بعض جملے اور عبارتیں موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہیں البتہ یہ لوگ متعین طور پر یہ نہیں بتا سکتے کہ ان کو کس نے شامل کیا کہ محض گمان کے درجہ میں عزرا علیہ السلام کی جانب الحاق کو منسوب کرتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ گمان محض بیکار ہے، گذشتہ ابواب سے یہ بات ظاہر نہیں ہوتی کہ عزرا علیہ السلام نے کوئی جسر و بھی توریت میں شامل کیا ہے، اس لئے کہ کتاب عزرا سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے بنی اسرائیل کے افعال پر افسوس اور خطاؤں کا اعتراف کیا ہے، اور کتاب نحمیاہ سے پتہ چلتا ہے کہ عزرا علیہ السلام نے ان کے سامنے توریت پڑھی ہے،

کتاب پیدائش باب ۲۲ آیت ۱۴ میں یوں ہے کہ :-

”جن بچے آج تک یہ کہاوت ہے کہ خداوند کے پہرے پر رہت
کیا جانے گا۔“

خداوند کا پہرا

شاہد نمبر ۵،

حالانکہ اس پہاڑ پر "خداوند کے پہاڑ" کا اطلاق اس ہیکل کی تعمیر کے بعد ہی ہوا ہے جس کو سلیمانؑ نے موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے ۴۵۰ سال بعد بنایا تھا، آدمؑ کلاڑک نے کتاب عزرا کے تفسیر کے دیباچہ میں فیصلہ کر دیا ہے کہ یہ جملہ الحاقی ہے، پھر کہتا ہے کہ:

"اس پہاڑ پر اس نام کا اطلاق ہیکل کی تعمیر سے پہلے قطعی نہیں ہوا۔"

شاید نمبر ۶

"اور یہ شیعہ مسیحی قوم کے لوگ بے ہوش تھے، لیکن بنی عیسوی نے ان کو نکال دیا۔ اور ان کو اپنے سامنے سے نیست و نابود کر کے آپ ان کی جگہ بس گئے جیسے اسرائیل نے اپنی میراث کے ملک میں کیا، جسے خداوند نے ان کو دیا۔"

آدمؑ کلاڑک نے کتاب عزرا کے دیباچہ کی تفسیر میں فیصلہ کیا ہے کہ یہ آیت الحاقی ہے اور اس قول کو کہ "جیسے بنی اسرائیل نے اپنی میراث کے ملک میں کیا" الحاق کی دلیل قرار دیا ہے، کتاب ہستناہ باب آیت ۱۱ میں اس طرح ہے کہ:-

شاید نمبر ۷

"کیونکہ رذیمہ کی نسل میں سے فقط بن کا بادشاہ عوج باقی رہا تھا اس کا بلنگ لوہے کا بنا ہوا تھا، اور وہ بنی عیون کے شہر رتہ میں موجود ہے، اور آدمی کے ہاتھ کے ناپ کے مطابق ۹ ہاتھ لمبا اور چار ہاتھ چوڑا ہے۔"

آدمؑ کلاڑک کتاب عزرا کی تفسیر کے دیباچہ میں کہتا ہے کہ:

"یہ گفتگو بالخصوص آخری عبارت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ یہ آیت اس بادشاہ کی وفات کے عرصہ ۷۰۰ بعد لکھی گئی ہے، موسیٰ علیہ السلام نے نہیں لکھی، کیونکہ اس کی وفات پانچ ۷۰۰ سال ہو گئی تھی۔"

کتاب گفتی باب آیت ۱۱ میں ہوں کہ:-

شاید نمبر ۸

"اور خداوند نے اسرائیل کی نسل پر یاد دہانی کی اور کنعانیوں کو ان کے حوالہ کر دیا اور انھوں نے ان کو اور ان کے شہروں کو نیست کر دیا چنانچہ سجدہ کرنا بھی حرام ہو گیا۔"

یہ اس پہاڑ کا ذکر ہے جس پر جس کی روایت کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام اسے ساجر سے حضرت اسحاق علیہ السلام کو دے کر ان کے لئے لے گئے تھے ۱۲ تھی

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۶۹ میں کہتا ہے کہ:-

”میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آیت یوشع کی وفات کے بعد شامل کی گئی ہے، کیونکہ تمام کنعانی موسیٰ کے عہد میں ہلاک نہیں ہوئے، بلکہ اُن کی وفات کے بعد ہلاک ہوئے“

شاہد نمبر ۹

کتاب خرودج کے باب ۱۱ آیت ۳۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”اور بنی اسرائیل جب تک آباد ملک میں نہ آئے۔ یعنی جانیس برتک

مُن کھاتے رہے، الغرض جب تک وہ ملک کنعان کی حدود تک نہ آئے مُن کھاتے رہے“

یہ آیت بھی موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتی، کیونکہ خدا نے بنی اسرائیل سے مُن کو موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں بند نہیں کیا، اور وہ اس عرصہ میں کنعان کی سرزمین میں داخل نہیں ہوئے،

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۳ ص ۹۹ میں کہتا ہے کہ:-

”لوگوں نے اس آیت سے یہ سمجھا کہ سفر خرودج بنی اسرائیل کے مُن سے محروم کر دیا جانے

کے بعد لکھی گئی ہے، مگر یہ بات ممکن ہے کہ ان الفاظ کو خرودج نے آیت میں شامل کر دیا ہو“

ہم کہتے ہیں کہ لوگوں کا یہ گمان قطعی صحیح ہے، اور مفسر کا یہ احتمال جو بے دلیل ہے اس قسم کے مواقع پر قابل قبول نہیں ہے، اور صحیح بات یہی ہے کہ وہ بائبل کتاب میں جو موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہیں درحقیقت اُن کی تصنیف نہیں ہیں، جیسا کہ اس دعویٰ کو بائبل میں دلائل سے ثابت کیا گیا ہے،

کتاب گنتی باب ۱۲ آیت ۱۴ میں یوں لکھا ہے کہ:-

”اسی نے خداوند کے جنگ نامہ میں باب جانا، کہ جس طرح

اس نے بحر سوٹ میں کیا تھا اسی طرح ارون کی وادیوں میں کر گیا“

خداوند کا جنگ نامہ

شاہد نمبر ۱۰

ن مَن سے - اور وہ آسمانی غذا ہے جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے بنی اسرائیل پر اتاری گئی تھی، جس کا ذکر قرآن نے

بھی فرمایا: ﴿وَمَنْ لَّنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّانُ وَالْمَنَّانُ﴾ یعنی مفسرین کا کہنا یہ ہے کہ یہ ترجیح کا کھیل ہے ۲

۱۵ یہ عربی سے ترجمہ ہے، موجودہ ترجمہ اردو کی عبارت یہ ہے ”اسی سبب خداوند کے جنگ ناموں میں یوں لکھا ہے

”وایب جو سوٹہ میں جو اور ارون کے نامے“ اور انگریزی ترجمہ کی عبارت ان دونوں کے خلاف درج ممکن ہے

یعنی ”جو کچھ اس نے بچا اور ارون کے نالوں میں کیا“ اس جملہ کی خبر غائب ہے ۱۲

یہ آیت بھی موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتی، بلکہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ کتاب گنتی کے مصنف نہیں ہیں، کیونکہ اس مصنف نے اس مقام پر خداوند کے جنگ نامہ کا حوالہ دیا ہے، اور آج تک یقین کے ساتھ پتہ نہیں چل سکا کہ اس کتاب کا مصنف کون ہے؟ کس زمانہ میں تھا؟ کس ملک کا تھا؟ اور یہ صحیفہ اہل کتاب کے نزدیک عنقاہ کی سی پوزیشن رکھتا ہے، جس کا نام تو ساری دنیا سے سنا لیکن دیکھا کسی نے بھی نہیں، اور نہ وہ اُن کے پاس موجود ہے۔

آدم کلارک نے کتاب پیدائش کی تفسیر کے دیباچہ میں فیصلہ کیا ہے کہ یہ آیت الحاقی ہے، پھر کہتا ہے کہ :-

”غالب یہ ہے کہ خدا کی بیانیوں کا صحیفہ حاشیہ میں تھا، پھر متن میں داخل ہو گیا۔“

دیکھئے، ایکسا اعتراف ہے کہ ہماری کتابیں اس قسم کی تحریفات کی صلاحیت رکھتی تھیں، کیونکہ اس کے اقرار کے مطابق حاشیہ کی عبارت متن میں داخل ہو کر تمام نسخوں میں شائع ہو گئی۔

کتاب پیدائش کے باب ۱۳ آیت ۱۸ اور باب ۳۵، آیت ۲۷ جبرون اور دان
اور باب ۳۷ آیت ۱۴ میں لفظ جبرون استعمال ہوا ہے، جو ایک
شہر تھا۔ بستی کا نام ہے، گذشتہ دور میں اس بستی کا نام قریت اربع تھا۔

اور بنی اسرائیل نے یوشع علیہ السلام کے زمانہ میں فلسطین کو فتح کرنے کے بعد اس نام کے بجائے جبرون رکھ دیا تھا، جس کی تصریح کتاب یوشع باب ۱۴ میں موجود ہے۔ سوائے یہ آیتیں موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتیں، بلکہ ایک ایسے شخص کا کلام ہیں جو اس فتح اور نام کی تبدیلی کے بعد گذر رہے،

اسی طرح کتاب پیدائش باب ۱۲ آیت ۱۴ میں لفظ دان استعمال کیا گیا ہے، یہ وہ بستی ہے جو قاضیوں کے عہد میں آباد ہوئی تھی، کیونکہ بنی اسرائیل نے یوشع کی وفات کے بعد قاضیوں کے دور میں شہر لیس کو فتح کر کے وہاں کے باشندوں کو قتل کر دیا اور اس شہر

۱۵ ”اور اگلے وقت میں جبرون کا نام قریت اربع تھا“ (یوشع ۱۴: ۱۵)۔
۱۶ ”قاضیوں کے عہدے کی مراد ہے؟ اس کی تشریح ص ۳۰۷ کے حاشیہ پر ملے گی ۱۲

کو جلادیا تھا اور اس کی جگہ ہر ایک نیا شہر آباد کیا تھا، جس کا نام دان تھا جس کی تصریح کتاب القضاۃ باب ۱۸ میں موجود ہے، اس لئے یہ آیت بھی موسیٰ کا کلام نہیں ہو سکتی، تورن اپنی تفسیر میں کہتا ہے کہ :-

”تمہیں سو کہ موسیٰ علیہ السلام نے رابع اور لیس کی بستی لکھا ہو اور کسی ناقل نے ان دونوں الفاظ کو جبرون اور دان سے تبدیل کر دیا ہو“

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ یہ بڑے بڑے عقل کے پتلے کیسے کیسے کمزور اور بڑے اعذار سے سہارا پکڑ رہے ہیں، اور کس صفائی سے تحریف کو تسلیم کر رہے ہیں، اور کس ہہولت سے اُن کو یہ ماننا پڑا کہ اُن کی کتابوں میں تحریف کی صلاحیت ہے،

کتاب پیدائش باب ۱۳ آیت ۷ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

شاید نمبر ۱۳

”اور کنعانی اور غرضی اس وقت ملک میں رہتے تھے“

اور کتاب پیدائش باب ۱۲ آیت ۶ میں یہ جمادیوں ہے کہ :-

”اس وقت ملک میں کنعانی رہتے تھے“

یہ دونوں جملے اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ یہ دونوں آیتیں موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتیں، عیسائی مفسرین بھی اُن کا الحاقی ہونا مانتے ہیں، ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں ہے کہ :-

”یہ جملہ کہ اس وقت ملک میں کنعانی رہتے تھے، اور اسی طرح کے دوسرے جملے ربط کی

وجہ سے شامل کر دیے گئے ہیں جن کو عزرا علیہ السلام نے یا کسی دوسرے اہل امی شخص نے

کسی وقت میں تمام کتب مقدسہ میں شامل کر دیا ہے“

دیکھتے اس میں اقرار کیا جا رہا ہے کہ بہت سے جملوں کا الحاق کیا گیا ہے، اُن کی یہ بات کہ

۱۔ اس شہر کا نام اپنے باپ دان کے نام پر جو اسرائیل کی اولاد تھا دان ہی رکھا، لیکن پہلے

اس شہر کا نام لیس تھا (قضاۃ ۱۸: ۲۹)

۲۔ تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، مگر بائبل کے ترجموں میں ”فرزی“ ہے ۱۲

عزراہ یا کسی دوسرے الہامی شخص نے ان کو شامل کیا ہے ملتے کے لائق نہیں ہیں اس لئے کہ اس دعوے کی اُن کے پاس ظن کے سوا کوئی دلیل نہیں ہے۔

استثنا کی پہلی پانچ آیتیں شاہد نمبر ۳

آدم کلا رک سفر استثناء باب کی تفسیر جلد
سفرہ ۴۹ء میں کہتا ہے کہ :-
اس باب کی پہلی پانچ آیات باقی کتاب کے

لئے مقدمہ کی حیثیت رکھتی ہیں جو موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہیں، غالب
ہی ہے کہ یوشع یا عزراہ نے اُن کو شامل کیا ہے۔

اس میں پانچ آیات کے الحاقی ہونے کا اعتراف موجود ہے، اور محض اپنے گمان کی بناء پر
بغیر کسی دلیل کے یوشع یا عزراہ کی جانب نسبت کی جا رہی ہے، حالانکہ محض قیاس
کافی نہیں ہو سکتا۔

استثناء کا باب الحاقی ہے شاہد نمبر ۱۳

کتاب استثناء کا باب ۳۲ موسیٰ علیہ السلام
کا کلام نہیں ہے، چنانچہ آدم کلا رک اپنی تفسیر
کی جہلد میں کہتا ہے کہ :-

”پھر موسیٰ کا کلام گزشتہ باب پر ختم ہو گیا ہے، اور یہ باب ان کا کلام نہیں ہے
اور یہ بات ممکن نہیں ہے کہ موسیٰ نے اس باب کو بھی ابام سے لکھا ہو، کیونکہ یہ احتمال
سچائی اور صحت سے بعید ہے، اور تمام مقصود کو فوت کرنے والا ہے، اس لئے کہ روح القدس
نے جب اہل کتاب کا ابام کسی شخص کو کیا تو اسی شخص کو اس باب کا ابام بھی کیا ہو گا۔

لہٰذا ان کی ابتداء اس طرح ہوتی ہے کہ ”وہی باتیں میں جو موسیٰ نے جبرون کے اس پار سیاہان میں جی
اُس میدان میں جو موت کے مقابل اور فاران اور توفل اور لاجن اور حصیرات اور طوفل اور یزہب کے
درمیان ہر سب امرا نیلیوں سے کہیں“ (۱۱: ۱۱) ظاہر ہے کہ یہ کسی اور کا کلام ہے ۱۲

لکہ اس باب میں حضرت موسیٰ کی وفات کا حال اور ان کی قبر کا محل وقوع اور حضرت یوشع کا انکی
نبیہت کرنا بیان کیا گیا ہے، اور اس میں ایک آیت یہ بھی ہے: ”اور اس وقت سے اب تک بنی اسرائیل
میں کوئی نبی موسیٰ کے مانند جس سے خدا نے رو برو بائیں کیں نہیں اٹھا“ (۱۰: ۱۲)

تھ تو اس کا یقین ہو کہ یہ باب کتاب یوشع کا باب اول تھا۔ وردہ حد شیدہ جو کسی موشیہ
یہودی عالم نے اس مقام پر لکھا تھا وہ پسندیدہ تھا، کہنا ہے کہ اکثر مفسرین کا قول ہے
کہ کتاب استثناء اس المامی دُعا پر ختم ہو جاتی ہے، جو موسیٰ علیہ السلام نے بارہ
خاندانوں کے لئے کی تھی، یعنی اس فقرہ پر کہ "مبارک ہے تو اے اسرائیل، تو خداوند
کی بچائی ہوئی قوم ہے، سو کون تیری مانند ہو، اور اس باب کو سنٹر مشائخ نے موسیٰ
کی وفات کے عرصہ کے بعد لکھا تھا، اور یہ باب کتاب یوشع کا سب سے پہلا باب تھا،
مگر وہ اُس مقام سے اس جگہ منتقل کر دیا گیا۔

غرض یہودی بھی اور عیسائی بھی دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ یہ باب موسیٰ علیہ السلام
کا کلام نہیں ہے، بلکہ الحاقی ہے، اور یہ بات جو کہی گئی ہے کہ "مجھ کو اس کا یقین ہو
کہ یہ باب یوشع کی کتاب کا پہلا باب تھا، یا یہودیوں کا یہ کہنا کہ "اس کو سنٹر مشائخ نے
لکھا ہے،" محض بے دلیل ہے، اور بے سند ہے، اس لئے ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے
جامعین نے کہا ہے کہ:-

"مجھ موسیٰ علیہ السلام کا کلام گزشتہ باب پر ختم ہو گیا، یہ باب الحاقی ہے اور ثل
کرنے والا یہ یوشع ہے، یہ تمہیں یہ عزت دینا اور کوئی بعد کا یہ جبر ہے جو یقین کے ساتھ
معدوم نہیں ہو، غالباً آخری آیتیں اس زمانہ کے بعد شامل کی گئی ہیں، جبکہ بنی اسرائیل
کو بائبل کی قید سے آزاد دی جا رہی ہوئی۔"

اس طرح کی بات ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیروں میں بھی ہے، اب آپ اُن کے
اس ارشاد کو ملاحظہ کیجئے کہ "الحاق کرنے والا یا یوشع ہے الخ" کس طرح شک کا
اظہار کیا جا رہا ہے، اور یقین کا انکار اور ان کے قول میں اور یہودیوں کے کلام میں کس قدر
بین تفاوت ہے، اور یہ کہنا کہ "یا کسی بعد کے پیغمبر نے شامل کیا ہوگا" یہ بھی بلا دلیل ہے،
یہ بات خوب اچھی طرح سے سمجھ لینا چاہئے کہ ہم نے جن آیات کی نسبت یہ کہا ہے کہ
یہ تحریف یا تزویر کے شواہد ہیں، اس کی بنیاد اس پر ہے کہ اہل کتاب کے اس دعوے کو
مان لیا گیا تھا کہ یہ پانچوں مردہ کتابیں موسیٰ کی تصنیف ہیں، ورنہ پھر تو یہ آیات اس

امر کی دلیل ہوں گی کہ یہ کتاب میں موسیٰ کی تصنیف نہیں ہیں، اور ان کی نسبت موسیٰ کی جانب غلط ہے، چنانچہ علماء اسلام کا نظریہ بھی یہی ہے،

شاید نمبر ۹ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اہل کتاب کے کچھ لوگوں نے بھی ان میں سے بعض آیات کی بناء پر ہماری ہمنوائی کی ہے، علماء پروٹسٹنٹ کا یہ دعویٰ کہ ان آیتوں اور جملوں اور الفاظ کو کسی پیغمبر نے شامل کیا ہے، اس وقت تک شنوائی کے لائق نہیں ہے جب تک وہ اس پر کوئی دلیل اور کوئی ایسی سند نہ پیش کریں جو اس شامل کرنے والے معین نبی تک براہ راست پہنچتی ہو، ظاہر ہے کہ یہ چیز ان کو قیامت تک میسر نہیں آ سکتی،

شاید نمبر ۱۵ آدم کلا رک اپنی تفسیر جلد صفحہ ۹۹، و صفحہ ۱۰۰ کتاب استثناء کے باب کی شرح کرتے ہوئے کئی کاٹ کی ایک طویل تقریر نقل کرتے جس کا

خلاصہ یہ ہے:-

”سامری کے متن کی عبارت صحیح ہے، اور عبرانی کی عبارت غلط، اور چ آیات، یعنی آیت ۶ تا ۹ اس مقام پر قطعی بے جوڑ ہیں، اگر ان کو علحدہ کر دیا جائے تو تمام عبارت میں بے نظیر ربط پیدا ہو سکتا ہے، یہ چاروں آیتیں کتاب کی غلطی سے اس موقع پر لکھی گئی ہیں، جو کتاب استثناء کے دوسرے باب کی ہیں۔“

اس تقریر کو نقل کرنے کے بعد اس پر اپنی خوشنودی اور تائید کی خبر لگا کر لکھتا ہے کہ:-
”اس تقریر کے نکال کرنے میں عجلت مناسب نہیں ہے۔“

کیا حضرت اود خدا کی جماعت میں داخل ہیں؟ شاید نمبر ۱۶

کتاب استثناء باب ۲۳ آیت ۲ میں کہا گیا ہے کہ:-

”کوئی حرام زادہ خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہو، دوسرا پشت تک اس کی نسل میں سے

کوئی خدا کی جماعت میں نہ آئے پائے۔“

۱۵ اس لئے کہ ان سے قبل اور بعد میں حضرت موسیٰ کے پیارے پر جانے کے واقعات بتائے جا رہے ہیں، بیچ میں اسرائیلیوں کے ایک سفر اور حضرت ہارون علیہ السلام کی رحلت کا بالکل بے جوڑ تذکرہ ہے ۱۶

ظاہر ہے کہ یہ حکم خدا کا نہیں ہو سکتا، اور موسیٰ نے لکھا ہے۔ ورنہ لازم آئے گا کہ داؤد علیہ السلام اور فاروقؓ تک ان کے تمام آباء و اجداد خدا کی جماعت میں داخل نہ ہوں کیونکہ داؤد علیہ السلام فاروقؓ کی دسویں پشت میں ہیں، جیسا کہ انجیل معنی کے باب اول سے معلوم ہوتا ہے اور فاروقؓ درودناجہ کی تصریح کتاب پیدائش باب ۳۸ میں موجود ہے، اور ہارسلے مفسر نے فیصلہ کیا ہے کہ یہ الفاظ کہ دسویں پشت تک اس کی نسل میں سے کوئی الخ الحاقی میں نہ ہوں، ہنری واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کتاب یشوع کے باب ۹ آیت ۹ کے شاہد نمبر ۱۷ میں کہتے ہیں کہ:

”یہ جملہ اس مقام پر اور اسی طرح کے دوسرے جہ آج تک عند عتیق کی کتب کتابوں میں موجود ہیں، اور غالب یہ ہو کہ یہ الحاقی ہیں۔“

غرض اس جملہ اور اس قسم کے دوسرے جملوں کی نسبت جو عند عتیق میں موجود ہیں یہ لوگ الحاقی ہونے کا فیصلہ کر چکے ہیں، اس طرح بہت سے مقامات پر الحاق کا اعتراف پایا جاتا ہے، اس لئے کہ اس قسم کے جملے کتاب یشوع باب ۹ آیت ۹ میں اور باب ۸ آیت ۲۸ و ۲۹ میں اور باب ۱۶ آیت ۲۷ میں اور باب ۱۳ آیت ۱۱ میں اور باب ۱۱ آیت ۱۱ میں اور باب ۱۰ آیت ۱۰ میں اور باب ۱۰ آیت ۱۰ میں موجود ہیں، لہذا اسی کتاب کے دوسرے آٹھ مقامات پر اس کی تفسیر صفحہ ۳۳۴ و ۳۳۵ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲

۱۵ اور یشوع نے یہ دن کے بیچ میں اس جگہ جہاں عبد کے صندوق کے اٹھانے والے کا ہنوں نے پاؤں جمائے تھے بارہ ہفتہ نسب کئے، چنانچہ وہ آج کے دن تک دیں موجود ہیں۔
۱۶ نثرہ جملوں میں ”آج کے دن تک“ کا لفظ پایا جاتا ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ اُسے حضرت یوشع نے نہیں لکھا، ۱۲

۱۷ بلکہ جی۔ بی۔ مینکل نے کہا ہے کہ اس کتاب میں جو وہ مرتبہ یہ الفاظ آئے ہیں، شاید انہی وجوہ کی بنا پر ریکل (Reikel) کہتا ہے کہ ”یہ کتاب حضرت یوشعؑ کی وفات کے بعد کسی نامعلوم بزرگ نے تالیف کی ہے، مینکل نے بھی اسی کو پسند کیا ہے“ (دیکھئے ہماری کتب مقدسہ از مینکل ص ۱۵۱)

میں مذکورہ جملوں کے الحاقی ہونے کا اعتراف ثابت ہوا، اور اگر عہد عتیق کی تمام کتابوں کے جملوں کو ذکر کریں تو بات طویل ہو جائے گی۔

شاہد نمبر ۱۸ کتاب یسوع باب آیت ۱۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ:

”اور سیرج ٹھہر گیا، اور چاند تختہ راجب تک قوم نے اپنے دشمنوں سے

ایسا انتقام نہ لے لیا کہ یہ سفر البیسہ میں لکھ نہیں ہے۔“

اور بعض ترجموں میں سفر یا سار اور بعض میں سفر یا شمر لکھا ہے، بہر صورت یہ آیت یسوع کا کلام نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ بات مذکورہ کتاب سے نقل کی گئی ہے، اور آج تک یہ بات نہیں چل سکا کہ اس کا مصنف کب گذرا، اور اس نے یہ کتاب کب تصنیف کی، البتہ سوتیل ثانی باب آیت ۸ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ شخص داؤد علیہ السلام کا ہم عصر تھا، یا ان کے بعد ہوا ہے۔

اور ہنرمندی و اسکاٹ کی تفسیر کے جامعین نے باب ۱۵ آیت ۶۳ کے ذیل میں یہ اعتراف کیا ہے کہ اس فقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کتاب یسوع داؤد علیہ السلام کی تخت نشینی کے ساتویں سال سے پہلے لکھی گئی ہے، حالانکہ داؤد علیہ السلام یسوع کی وفات کے ۳۵۸ سال بعد پیدا ہوئے، میں جس کی تصریح علماء پرنٹسٹنٹ کی لکھی ہوئی تاریخی کتابوں میں موجود ہے، اور باب مذکورہ کی آیت ۱۵ انیسویں محققین کے اقرار کے مطابق عبرانی متن میں تحریف کے طور پر بڑھائی گئی ہے جو یونانی ترجموں میں موجود نہیں ہے۔ مفسر بارسلو اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۲۶۰ میں کہتا ہے کہ:

”یونانی ترجمہ کے مطابق اس آیت کو ساقط ہونا چاہئے۔“

شاہد نمبر ۱۹ مفسر بارسلو کا بیان ہے کہ باب ۳ کی آیت ۷ و ۸ دونوں غلط ہیں

لے اور ترجمہ میں آخری کتاب لکھا ہے۔

۷ کیونکہ اس میں آخر کی کتاب لکھی گئی ہے، جسے حضرت آدم نے پہلے کا حکم دیا تھا۔

۸ یہ یسوع اور اس کے ساتھی سب سے پہلے حلال کو خیمہ گاہ میں لوٹے۔

۱۲ ان کے نکلنے کے بعد ہمیں معلوم نہیں ہو سکی۔

شاہد نمبر ۲۰

کتاب یوشع باب ۱۳ آیت ۲۵ میں بنی جاد کی میراث کے بیان میں یہ عبارت استعمال کی گئی ہے کہ:

”اور بنی عمون کا آدھا ملک عروہ تک جو یہ کے سامنے ہے۔“

یہ غلط اور محرف ہے، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام نے بنی جاد، بنی عمون کی زمین کا کوئی حصہ ودی نہیں دیا، کیونکہ خدا نے اُن کو ایسا کرنے سے منع کر دیا تھا جس کی تفسیر صحیح کتاب الاستثناء کے باب میں موجود ہے، اور چونکہ یہ غلط اور محرف تھی، اس لئے مفسر بارسلی نے مجبور ہو کر یہ کہا کہ اس جگہ عبرانی میں تحریف کی گئی ہے۔

شاہد نمبر ۲۱

کتاب یوشع باب ۱۹ آیت ۲۴ میں یہ جملہ پایا جاتا ہے کہ:-

”اور مشرن میں یہوداہ کے حصہ کے یردن تک پہنچی،“

یہ بھی غلط ہے، کیونکہ بنی یہوداہ کی زمین جنوب کی جانب کافی دور فاصلہ پر تھی، اسی لئے آدم کلارک کہتا ہے کہ ”غالب یہ ہے کہ متن کے الفاظ میں کچھ نہ کچھ ضرور تحریف کی گئی ہے۔“

شاہد نمبر ۲۲

بہت سی داسکاط کی تفسیر کے جامعین نے کتاب یوشع کے آخری باب کی شرح میں یوں کہا ہے کہ:-

”آخر کی پانچ آیتیں یقیناً یوشع کا کلام نہیں ہیں، بلکہ اُن کو فیتخاس یا سموئیل نے شامل کیا ہے، اور متقدمین میں اس قسم کے الحاق کا رواج بکثرت موجود تھا۔“

معلوم ہوا کہ یہ پانچویں آیتیں عیسائیوں کے نزدیک یقیناً الحاق ہیں، اُن کا یہ کہنا کہ الحاق کرنے والے فیتخاس یا سموئیل ہیں ہم کو تسلیم نہیں ہے، کیونکہ اس کی نہ کوئی دلیل ہے اور نہ کوئی سند، اور ان کا یہ کہنا کہ اُس قسم کے الحاق کا رواج متقدمین میں بڑی کثرت سے تھا، ہماری عرض یہ ہے کہ اسی رواج نے تو تحریف کا دروازہ کھولا ہے، کیونکہ جب یہ بات کوئی عیب ہی شمار نہیں ہوتی تھی تو ہر شخص کو بڑھانے اور زیادہ کرنے کی جرأت پیدا

۱۵ ”میں بنی عمون کی زمین کا کوئی حصہ تجھے میراث کے طور پر نہیں دوں گا۔“ (استثناء ۲: ۲۹)

۱۶ اس میں بتونفانی کی سرحدیں کی جارہی ہے ۱۲

۱۷ کیونکہ انہیں حضرت یوشع علیہ السلام کی رحلت اور اس کے بعد کے واقعات مذکور ہیں ۱۲ تقی

ہو گئی، جس کے نتیجے میں بے شمار تحریفات واقع ہوئیں، اور ان میں سے بیشتر تمام محسرت
نسخوں میں پھیل گئیں۔

مفسر ہارسل اپنی تفسیر کی جلد اول ص ۲۸۲ میں کہتا ہے کہ :-

”کتاب القضاۃ باب ۱ آیات اور دسویں آیت ۵ تک الحاقی ہیں۔“

شاہد نمبر ۲۳

کتاب القضاۃ باب ۱ آیت ۱ میں بنی ہوداہ کے ایک شخص کے حال

کے بیان میں یہ جملہ لکھا ہے کہ ”جولادی تھا“ اور چونکہ یہ غلط ہے، اس لئے

شاہد نمبر ۲۴

مفسر ہارسل کہتا ہے کہ :-

”غلط ہے، کیونکہ بنی ہوداہ کا کوئی شخص لادی نہیں ہو سکتا۔“

اور یہی کینٹ نے اس کے الحاقی ہونے کے جاننے کے بعد اس کو متن سے خارج کر دیا،

بیت شمس کے ہلاک شدگان

سفر تہذیب اول باب آیت ۱۹ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اور اس نے بیت شمس کے لوگوں کو مارا“

اس لئے کہ انھوں نے خرد اندر کے صندوق

شاہد نمبر ۲۵

کے اندر جھانکا تھا، سو اس نے ان کے پچاس ہزار اور شتر آدمی مار ڈالے۔“

یہ بھی غلط ہے، آدم کلارک تفسیر کی جلد ۲ میں قدح اور حرج کے بعد کہتا ہے کہ :-

”غالب یہ ہے کہ عبرانی متن میں تحریف کی گئی ہے۔ یا تو بعض الفاظ حذف کر دیے گئے ہیں

یا دانستہ خواہ نادانستہ پچاس ہزار کے الفاظ بڑھا دیئے گئے ہیں، کیونکہ اس قدر چھوٹی

بستی کے باشندوں کی تعداد کا اس قدر ہونا محض میں نہیں آتا، پھر یہ کثیر تعداد کسانوں

کی ہوگی جو حکیمتوں کی کٹائی میں مشغول ہوں گے، اور اس سے زیادہ بعید یہ ہے کہ پچاس

ہزار انسان ایک صندوق کو ایک دفعہ میں دیکھ سکیں، جو توسیع کے کھیت میں ایک

بڑے پتھر پر تھا۔“

۵ غالباً اس لئے کہ ان آیات میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ یثرب ۱۵، ۱۶، ۱۷ کے خلاف ہے، کچھ تو

واقعہ کی تفصیلات میں اختلاف ہے، اور سب بڑی بات یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت یوشع کی حیات کا ہے،

حالانکہ کتاب القضاۃ میں اُسے وفات کے بعد واقعات میں ذکر کیا ہے ۱۲، تقی،

پھر کہتا ہے کہ:

”یلاطینی ترجمہ میں سات سو رو سا اور پچاس ہزار ستر آدمی کے الفاظ نھے، اور میرانی میں پانچ ہزار ستر، اسی طرح عربی ترجمہ میں بھی پانچ ہزار ستر آدمی ہے، مورخین نے صرف ستر آدمی لکھے ہیں، سیمان جارجی، بُنی اور دوسرے رمیوں نے دوسری مقدار لکھی ہے، یہ اختلافات اور مذکورہ تعداد کا ناممکن ہونا ہم کو یہ یقین دلا رہا ہے کہ یہاں پر یقینی طور پر تحریف ہوئی ہے، یا کچھ بڑھایا گیا ہے، یا گھٹایا گیا ہے۔“

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں ہے کہ:-

”مرنے والوں کی تعداد اصل عبرانی نسخہ میں اُلٹی لکھی ہے، اس سے بھی قطع نظر کرتے ہوئے یہ بات بعید ہے کہ اس قدر بے شمار انسان گناہ کے مرکب ہوں، اور جھوٹی سی بستی میں مائے جائیں، اس واقعہ کی سچائی میں شک ہے، اور یوسف نے مقتولین کی تعداد صرف ستر لکھی ہے۔“

دیکھئے یہ مفسرین حضرات اس واقعہ کو کس قدر مستبعد خیال کر رہے ہیں، اور تردید کرتے ہیں اور تحریف کے معترف ہیں،

شہادہ نمبر ۲۶ | آدم کلا رگ سفر سموئیل آزل کے باب ۸، آیت ۸ کی شرح میں یوں کہتا ہے: ”اس باب میں اس آیت سے آیت ۳۱ تک اور آیت ۳۱ اور آیت ۵۲،

ہے آخر باب تک اور باب ۸ کی پہلی پانچ آیتیں اور آیت ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ اور ۱۴ یونانی ترجمہ میں موجود نہیں ہیں، اور اسکندر یا نوس کے نسخہ میں موجود ہیں، اس باب کے آخر میں دیکھئے کہ کتنی کاٹنے ہوئے طور پر ثابت کر دیا کہ آیات مذکورہ اصل کا جسز و نہیں ہیں۔“

پھر اس باب کے آخر میں کئی کاٹ کی ایک طویل تقریر نقل کی ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ آیت محرف اور الحاقی ہے، ہم اس سے کچھ جملے نقل کرتے ہیں:

”ان تمام آیتوں میں حضرت زاذز علیہ السلام کے حالات کو قتل کرنے کے سلسلہ میں مختلف تفصیلی واقعات کا تذکرہ ہے ۱۲ تقی

اگر ہم پہچن کر یہ الحاق کب ہوا تو میں کہوں گا کہ یوسیفس کے زمانہ میں یہودیوں نے
جائزہ کتب مقدسہ کو دعاؤں اور کانوں اور جدید اقوال گھڑ کر خوش سنا بنا دیں، ذرا
ان بے شمار الحاقات کو دیکھو جو کتب اسیر میں موجود ہیں، اور شراب و عورت
و بھینڈ کی باتوں کو دیکھئے، جو عجز و اہ اور نخب کی کتاب میں بڑھائی ہیں، اور آجکل
عزرائہ کی پہلی کتاب کے نام سے مشہور ہیں، اور میں بچوں کے گیت کو دیکھئے، جو کتاب
دانیال میں بڑھائی گئی ہے، اور یوسیفس کی کتاب میں جو بے شمار الحاق ہوئے ہیں
ان کو ملاحظہ کیجئے، جس سے یہ باتیں بھی حاشیہ پر لکھی ہوں، پھر کتابوں کی لاپرواہی
سے متن میں دخل کر دی گئی ہوں؛

مفسر ہارسلے اپنی تفسیر جلد اول صفحہ ۳۳۰ میں لکھتا ہے کہ:

”کئی کٹ سفر سونوں کے باب، اکی نسبت جانتا ہے زمین آیات باہویں سے
۳۱ تک ایسی میں، اور قبل اخراج ہیں، اور امیر کرتا ہے کہ ہم سے ترجمہ کی جب
دوبارہ تصحیح کی جائے گی، تو ان آیات کو داخل نہیں کیا جائے گا۔“

ہم کہتے ہیں کہ چونکہ یوسیفس کے دور میں یہودیوں کی یہی عادت تھی جس کا اوپر
کئی کٹ نے کیا ہے کہ انھوں نے اتنی تحریف کی، کہ جس کی اس موقع پر تصریح کی گئی
ہے، اور دوسرے مختلف مقامات پر بھی اس کا ذکر آیا ہے، اس کے بعض قول گذشتہ شواہد
میں منقول ہو چکے ہیں اور کچھ آئندہ شواہد میں نقل کئے جائیں گے، ایسی صورت میں ان
کتابوں کی نسبت ان کی دیانت پر کس طرح بھروسہ کیا جاسکتا ہے۔

اس لئے کہ جب ان کے نزدیک کتب مقدسہ میں اس قسم کی تحریف سے ان کی زیست
اور خوش نمائی میں اضافہ ہوتا ہے تو پھر یہ حرکت ان کے خیال میں مذموم کیونکر ہو سکتی تھی،
اس لئے وہ دل کھول کر جو جانتے تھے کرتے تھے۔

دوسری جانب کتابوں کی لاپرواہی کی وجہ سے ان کی تحریفات تمام نسخوں میں پھیل
گئیں، پھر اس کے نتیجہ میں جو بگاڑ اور فساد پیدا ہوا وہ دنیا پر روشن ہے، اس سے معلوم
ہوا کہ علماء پر و سٹنٹ اپنی تقریروں اور تحریروں میں مغالطہ دینے کے لئے یہ باتیں بتاتے

ہیں کہ تحریف کا صدور یہودیوں سے نہیں ہوا، کیونکہ وہ لوگ دیا نترار تھے اور عہد عتیق کی کتابوں کی نسبت اُن کا اقرار تھا کہ وہ اللہ کا کلام ہے، یہ قطعی فریب ہے،

ہرودیاس کا شوہر

شاہد نمبر ۲

انجیل متی باب ۱۴ آیت ۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-
”کیونکہ ہیرودیس نے اپنے بھائی فلپس کی بیوی ہرودیا کے سب سے بڑے بیٹے کو پکڑ کر باندھا اور قید خانہ میں ڈال دیا“

اور انجیل مرقس باب ۶ آیت ۱۷ میں ہے کہ:-

”کیونکہ ہیرودیس نے اپنے آدمی کو بھیج کر یوحنا کو پکڑوا دیا، اور اپنے بھائی فلپس کی بیوی ہیرودیا کے سب سے اُسے قید خانہ میں باندھ رکھا تھا، کیونکہ ہیرودیس نے اس سے بیاہ کر لیا تھا“

اور انجیل لوقا باب ۱۹ آیت ۱۹ میں اس طرح ہے کہ:-

”لیکن جو تھائی ملک کے حاکم ہیرودیس نے اپنے بھائی فلپس کی بیوی ہیرودیا کے سب سے اور ان سب بڑے بیٹوں کے باعث جو ہیرودیس نے انہیں، یوحنا سے ملاحت اٹھا کر ان سب بڑھکریہ بھی کیا کہ اس کو قید میں ڈالا“

ان آیتوں میں لفظ فلپس غلط ہے، تاریخ کی کسی کتاب سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ہیرودیس کے شوہر کا نام فلپس تھا، بلکہ یوسفیس نے کتاب ۸ باب ۵ میں تصریح کی ہے کہ اس کا نام بھی ہیرودس تھا، اور چونکہ یہ نام یقینی طور پر غلط تھا، اس لئے ہورن اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۶۳۲ میں یوں کہتا ہے کہ

”غالب یہ ہے کہ لفظ فلپس متن میں کاتب کی غلطی سے بکھا گیا ہے، اس لئے وہ

قابل حذف تھا، اور کریستباخ نے اس کو حذف کر دیا“

اور ہمارے نزدیک یہ لفظ صاحبان انجیل کے اغلاط میں سے ہے، ان کا اس کو کتاب کی غلطی کہنا ٹھیک نہیں، اس لئے کہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں، اور یہ امر عقلاً بہت بعید ہے، کہ تینوں انجیلوں میں ایک ہی مضمون میں کاتب سے غلطی واقع ہو سکے، اور اُن کی جسرات اور میاکی قابل دید ہے، کہ محض اپنے قیاس کی بنیاد پر اپنے الفاظ

حذرت یا داخل کر دیتے ہیں، ان کی یہ تحریف ہر زمانہ میں جاری اور قائم رہی، اور چونکہ شواہد کا بیان الزامی حیثیت سے ہے، اس لئے میں نے اس شاہد کو بھی تحریف بالزیادہ کی مثالوں میں ان کی بات تسلیم کرتے ہوئے ذکر کیا ہے، اور یہ تھا ایک ہی شاہد تینوں انجیلوں کے اعتبار سے تینوں شواہد کے درجہ میں ہے،

انجیل تو قیاب، آیت ۳۱ میں یوں ہے کہ:-

شاہد نمبر ۲۸ ”پھر خدا نے کہا کہ اس زمانہ کے آدمیوں کو میں کس سے تشبیہ دوں

اور وہ کس کے مانند ہیں؟

اس میں یہ جملہ کہ ”پھر خدا نے کہا“ تحریف کر کے بڑھایا گیا ہے۔ مفسر آدم کلارک اس آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

”یہ الفاظ کبھی بھی لوق کے متن کے اجزاء نہیں تھے۔ اس دعویٰ کی ممکن شہادت

موجود ہے۔ اور ہر محقق نے ان الفاظ کا انکار کیا ہے۔ اور انجیل اور کریمیا نے ان کو متن سے نکال دیا۔“

ملاحظہ کیجئے کہ اس مفسر نے کس خوبی سے مدعا ثابت کیا ہے، پھر پرنسٹنٹ عیسائیوں پر انتہائی تعجب ہوتا ہے کہ وہ اب بھی اپنے ترجموں میں ان الفاظ کو ترک نہیں کرتے، کیا جن الفاظ کا زائد ہونا مکمل شہادت سے ثابت ہو چکا ہو، اور جن کو ہر محقق رد کر چکا ہو ان کو اس کتاب میں جس کو اللہ کی کتاب سمجھتے ہیں داخل کر دینا تحریف نہیں ہے؟

انجیل متی باب ۲، آیت ۹ میں یوں لکھا ہے کہ:-

”اور اس وقت وہ پورا ہوا جو یہ نبی کی معرفت

کہا گیا تھا، کہ جس کی قیمت بٹھرائی گئی تھی انھوں

کتاب یرمیاہ کا غلط حوالہ

شاہد نمبر ۲۹

نے اس کی قیمت کے وہ تین سو روپے لے لئے“

نہ چنانچہ ہمارے پاس اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں یہ الفاظ حذت کر دیئے گئے ہیں مذکورہ عبارت میں پھر خدا نے کہا، کے الفاظ عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء اور قدیم انگریزی ترجمہ میں اب تک موجود ہیں ۱۲ تفسیر

اس میں لفظ یرمیاہ انجیل متی کی مشہور اغلاط میں سے ایک غلطی ہے، کیونکہ اس کا کوئی پتہ نشان نہ تو کتاب یرمیاہ میں پایا جاتا ہے، اور نہ یہ مضمون عہد عتیق کی کسی دوسری کتاب میں الفاظ کے ساتھ موجود ہے،

البتہ کتاب زکریا باب ۱۱ آیت ۱۳ میں ایک عبارت متی کی نقل کردہ عبارت سے ملتی جتنی موجود ہے، مگر دونوں عبارتوں میں بہت بڑا فرق ہے، جو یہ فیصلہ کرنے میں مانع ہے کہ متی نے اس کتاب سے نقل کیا ہو یا اس فسوق سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی کتاب زکریا کی عبارت کو اس واقعہ کے ساتھ جس کو متی نے نقل کیا ہے، کوئی بھی مناسبت موجود نہیں، اس سلسلہ میں مسیحی علماء کے اقوال خواہ اگلی ہوں یا پچھلے بہت ہی مختلف ہیں، وارڈ کیتھولک اپنی کتاب الاغلاط مطبوعہ ۱۸۴۱ء صفحہ ۲۶ میں کہتا ہے کہ:-
”متر جو دل نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ مرقس نے غلطی سے انجی ملک کی جگہ ابیائٹر لکھ دیا ہے، اسی طرح متی نے بھی غلطی کرتے ہوئے زکریا کی جگہ ارمیاہ لکھ دیا ہے۔“

ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۴۲ء کی جلد ۲ صفحہ ۳۸۵، ۳۸۶ میں کہتا ہے کہ:-
”اس نقل میں بہت بڑا اشکال ہے، کیونکہ کتاب ارمیاہ میں اس طرح موجود نہیں ہے اور کتاب زکریا کے بالآیت ۱۳ میں موجود ہے، مگر متی کے الفاظ اس کے الفاظ کے مطابق نہیں ہیں، بعض محققین کا خیال ہے کہ متی کے نسخہ میں غلطی واقع ہوئی ہے، اور کتاب نے زکریا کی جگہ ارمیاہ لکھ دیا ہے، یا پھر یہ لفظ الحاقی ہے۔“
اس کے بعد الحاق کی شہادتیں نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”اور میں نے ان سے کہا کہ اگر تمھاری نظرس ٹھیک ہو تو میری مزدوری کے لئے تین روپے تول کر دیجئے، اور خداوند نے مجھے حکم دیا کہ اسے کہہ کر کے سامنے پھینک دے، یعنی اس بڑی قیمت کو جو انھوں نے میرے لئے ٹھہرائی، اور میں نے تین روپے لیکر خداوند کے گھر میں کہہ کر کے سامنے پھینک دیئے“ (۱۳، ۱۲، ۱۱)
اس کی تفصیل ۵۲۳ و ۵۲۴ پر گذر چکی ہے، اور اجمال صفحہ ۳۶ پر بیان ہوا ہے ۱۲

”اور اغلب یہ سہی کہ متی کی عبارت میں نام کے بغیر نہیوں تھا کہ ”اور وہ پورا ہوا جو پیغمبر کی معرفت کہا گیا تھا۔“ اس خیال کی تقویت اور تائید اس سے ہوتی ہے، کہ متی کی عادت یہی کہ جب پیغمبروں کا تذکرہ کرتا ہے تو ان کے نام چھوڑ دیتا ہے اور اپنی تفسیر کی جگہ اہل صفحہ ۶۲۵ میں کہتا ہے کہ:-

”صاحب بخیل نے اہل میں پیغمبر کا نام نہیں لکھا تھا مگر کسی ناقل نے اس کو درج کر دیا ہے۔“

ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نزدیک راجح قول یہی ہے کہ یہ لفظ الحاقی ہے، ڈی آئی اور ترجمہ منٹ کی تفسیر میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے کہ:-
”یہ الفاظ جو یہاں منقول ہیں ارمیہ کی کتاب میں موجود نہیں ہیں، بلکہ کتاب زکریا کے باب آیت ۱۲ میں پائے جاتے ہیں، اس کی ایک نوہ یہ بھی ہے کہ گذشتہ زمانہ میں ناقل نے انجیل لکھتے ہوئے غلطی سے زکریا کی جگہ ارمیہ لکھ دیا ہوگا، پھر یہ غلطی متن میں شامل ہو گئی، جیسا کہ تیس لکھتا ہے۔“

جو آداب سباط نے اپنی کتاب البراہین السباطیہ کے مقدمہ میں ایک واقعہ ذکر کیا ہے کہ میں نے اس سلسلہ میں بہت سے پادریوں سے سوال کیا تو مختلف جوابات ملے، طاقن نے کہا کہ کاتب کی غلطی ہے، تیوکانان، مارطیروس اور گیراکوس نے کہا کہ متی نے اپنی یاد کے بھروسہ پر کتابوں کی جانب مراجعت کئے بغیر لکھ دیا ہے، اس لئے غلطی واقع ہو گئی، ایک پادری نے یہ کہا کہ ہو سکتا ہے کہ زکریا ہی کا دوسرا نام ارمیہ بھی ہو، ہم کہتے ہیں کہ راجح بات یہی ہے کہ یہ غلطی متی سے صادر ہوئی ہے، جس پر ظاہر بھی دلالت کرتا ہے، اور جس کا اعتراف وارڈ اور جوڈیل اور تیوکانان اور مارطیروس اور گیراکوس بھی کر رہے ہیں، دوسرے احتمالات بہت ہی کمزور ہیں، اور ان کی تردید کے لئے ماضی قریب کے مفسرین میں سے آراے، ناگس نے بھی یہاں صاف لفظوں میں تحریف کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”بما سے پاس متی کا جو متن ہے اس میں یہاں تحریف معلوم ہوتی ہے۔“ ورنہ آئیں سیاق و سباق میں ٹھیک نہیں بیٹھتیں۔ (تفسیر عبدنا، مجید، ناگس، ص ۶۸ ج ۱، مصلحہ لندن ۱۹۵۳ء)۔

ہمارا گذشتہ بیان کافی ہے،

اور نیز ہورن نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ متی کے الفاظ ذکر یا کے مطابق نہیں ہیں اس لئے کسی ایک عبارت کی تحریف کا اعتراف کئے بغیر کتاب ذکر یا کے الفاظ بھی صحیح نہیں مانے جاسکتے، ہم نے یہ شہادت اُن لوگوں کے خیال کے مطابق پیش کی ہے جو اس لفظ کو کتاب کی زیادتی کہتے ہیں،

متی کے اغلاط سے فارغ ہونے پر اب ہم مرقس کی غلطیوں جن کا اعتراف جو دویل اور وارڈ نے کیا ہے بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں،

باب آیت ۲۵ میں اس کی انجیل کی عبارت اس طرح ہے کہ:-

”اس نے ان سے کہا کیا تم نے کبھی نہیں پڑھا کہ داؤد نے کیا کیا جب اس کو

اور اس کے ساتھیوں کو ضرورت ہوئی، اور وہ بھوکے ہوئے؟ وہ کیونکر ایاتِ

سردار کا بن کے دنوں میں خدا کے گھر میں گیا، اور اس نے نذر کی روٹیاں کھائیں

جن کو کھانا کا ہنوں کے سوا اور کسی کو روا نہیں، اور اپنے ساتھیوں کو بھی دیا“

اس متن میں لفظ ایاتِ تر غلط ہے جس کا اعتراف دونوں کرتے ہیں، اسی طرح یہ

دونوں جملے کہ ”اس کو اور اس کے ساتھیوں کو ضرورت ہوئی“ اور ”اپنے ساتھیوں

کو دیں“ یہ بھی غلط ہیں، اس لئے کہ داؤد علیہ السلام اس وقت اکیلے تھے، اُن

کے ساتھ کوئی دوسرا قطعی نہیں تھا، کتاب سموئل کے ناظرین سے یہ بات پوشیدہ

نہ ہوگی،

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ انجیل مرقس کے یہ دونوں جملے غلط ہیں، تو یہ بھی ثابت

ہو گیا کہ اُن کی طرح اور دوسرے جملے بھی جو متی اور لوقا کی انجیل میں پائے جاتے

ہیں وہ بھی غلط ہوں گے، مثلاً انجیل متی باب آیت میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”اس نے اُن سے کہا کیا تم نے نہیں پڑھا کہ جب داؤد اور اس کے ساتھی بھوکے

تھے تو اس نے کیا کیا؟ وہ کیونکر خدا کے گھر میں گیا، اور نذر کی روٹیاں کھائیں جن کو

۱۵ اس کی تفصیل صفحہ ۵۲۳ و ۵۲۴ جلد اول اور اس کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲

کھانا نہ اس کو روکنا تھا نہ اس کے ساتھیوں کو، مگر صرف کاسنیوں کو۔

اور انجیل نوقا باب آیت ۳ و ۴ میں اس طرح سے ہے کہ :-

یسوع نے جواب میں اُن سے کہا کیا تم نے یہ بھی نہیں پڑھا کہ جب داؤد اور اس کے ساتھی بھوکے تھے تو اس نے کیا کیا؟ وہ کیونکر خدا کے گھر میں گیا، اور نذر کی دھڑیل لے کر کھائیں جن کو کھانا کانہوں کے سوا اور کسی کو روکنا نہیں، اور اپنے ساتھیوں کو گھسیں؟

اس سچی قول کی نقص میں تینوں انجیلیوں میں سات غلطیاں واقع ہوئی ہیں، اب اگر ان ساتوں غلطیوں کی نسبت کاتبوں کی جانب کرتے ہیں تو عیسائیوں کو ساتوں مقامات پر تحریف ماننا پڑے گی، اگرچہ یہ چیز ظاہر کر کے خلاف ہی مگر ہمارے لئے مضر نہیں ہے، انجیل متی باب ۲، آیت ۲۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

شاید نمبر ۳

”اور انھوں نے اسے صلیب پر چڑھایا اور اس کے پٹے قرعہ

ڈال کر بانٹ لئے، تاکہ وہ پورا ہو جائے جو نبی کی معرفت کہا گیا تھا کہ انھوں نے

میرے کپڑے آپس میں بانٹ لئے اور میرے لباس میں قرعہ ڈالا۔“

اس میں یہ عبارت کہ ”تاکہ وہ پورا ہو جائے جو نبی کی معرفت کہا گیا تھا“ عیسائی محققین کے نزدیک قطعی محرت اور واجب الحذف ہے، اسی لئے کریسباخ نے اس کو حذف کر دیا، ہورن نے قطعی دلائل کے ذریعہ اپنی تفسیر کی جلد اصفحہ ۳۳۰ و ۳۳۱ میں ثابت کیا ہے کہ یہ جملہ الحاقی ہے، پھر کہتا ہے کہ :-

”کریسباخ نے یہ ثابت ہونے پر کہ یہ صاف جھوٹ ہے اس کو حذف کر کے بہت

بی اچھا کام کیا ہے۔“

آدم کلارک اپنی تفسیر جلد ۵ مذکورہ آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”اس عبارت کا ترک کرنا واجب ہے، اس لئے کہ یہ متن کا جزو نہیں ہے صحیح ترجموں

لے چنانچہ موجودہ اردو ادبیہ انگریزی ترجمہ میں یہ جملہ حذف کر دیا گیا ہے، ہم نے مذکورہ ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۲۸۵ء اور قدیم انگریزی ترجموں کے مطابق کیا ہے ۱۲ تقی

اور نوحوں میں اس کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ الّا ما شاء اللہ، اسی طرح بہت سے متقدمین نے بھی اس کو ترک کر دیا ہے، یہ صاف الحاقی ہے جو انجیل یوحنا باب ۱۹ آیت ۲۴ سے لیا گیا ہے۔

یوحنا کے خط میں کھلی تحریف
شاہد نمبر ۳۱

یوحنا کے پہلے خط باب ۱ آیت میں یوں کہا گیا ہے: ”اس لئے کہ آسمان میں گواہی دینے والے تین ہیں، باپ، کلمہ، اور روح القدس، اور یہ تینوں

ایک ہیں، اور زمین میں گواہی دینے والے بھی تین ہیں، روح اور پانی اور خون، اور یہ تینوں ایک ہی بات پر متفق ہیں۔“

ان دونوں آیتوں میں اصل عبارت عیسائی محققین کے خیال میں صرف اس قدر تھی: ”اور گواہی دینے والے تین ہیں، روح اور پانی، اور خون، اور یہ تینوں ایک ہی بات پر متفق ہیں۔“

معتقدین تثلیث نے یہ عبارت اپنی طرف سے بڑھادی ہے کہ: ”آسمان میں گواہی دینے والے تین ہیں، باپ، کلمہ اور روح القدس، اور یہ تینوں

ایک ہیں اور زمین میں الخ“ جو یقیناً الحاقی ہے، اور اگر تیسباخ نیز شولز اس کے الحاقی ہونے پر متفق ہیں، ہوئے باوجود اپنے تعصب کے کہتا ہے کہ یہ الحاقی اور واجب الٹرک ہیں، ہنری واسکاٹ کے جامعین نے بھی ہوئے اور آدم کلاک کے قول کو ترجیح دی ہے، اور اس کے الحاقی ہونے کی طرف مائل ہیں،

آگسٹائن نے جو چوتھی صدی عیسوی کا سب سے بڑا عالم شمار کیا جاتا ہے، اور جو آج تک اہل تثلیث کے نزدیک معتبر و مستند مانا جاتا ہے، اس خط کے اوپر دس سائے لکھے ہیں، اور ان میں سے کسی رسالہ میں بھی یہ عبارت نہیں لکھی، حالانکہ وہ تثلیث کا

لے چنانچہ اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں اب عبارت اسی قدر ہی، مذکورہ بالا ترجمہ ہم نے عربی اور قدیم انگریزی ترجموں سے لیا ہے ۱۲ تفسیر

معتقد اور عاشق ہے، اور ہمیشہ اترین فرقہ کے ساتھ جو تثلیث کے منکر تھے منظرے کیا کرتا تھا، اب اگر یہ عبارت اس کے زمانہ میں موجود ہوتی تو وہ اس سے استدلال کرتا اور نقل بھی کرتا، اور ہمارا ذاتی اندازہ تو یہ ہے کہ چونکہ اس نے اس آیت میں ایک دروازہ کار محکف کرتے ہوئے حاشیہ پر لکھا ہے کہ ”پانی سے مراد باپ اور خون سے مراد بیٹا اور روح سے مراد روح القدس ہیں“ چونکہ یہ توجیہ بہت ہی بعید تھی، اس لئے معتقدین تثلیث نے یہ عبارت جو ان کے لئے مفید اعتقاد تھی بنا ڈالی، اور اس کو خط کی عبارت کا جسز و بنادیا،

میزان الحق کے مصنف کے اور میرے درمیان مسئلہ ۱۴ میں جو مناظرہ ہوا تھا اس میں انھوں نے اقرار کیا تھا کہ یہ عبارت تحریف شدہ ہے، اور جب ان کے ساتھی نے یہ دیکھا کہ اب یہ دوسری ایسی بھی عبارتیں پیش کرے گا جن میں تحریف کا اقرار کرنا پڑے گا تو دوسری عبارتیں پیش کئے جانے سے پہلے ہی انھوں نے پیشگی اعتراف کر لیا کہ میں اور میرا ساتھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ سات یا آٹھ مقامات پر تحریف واقع ہوئی ہے، اس لئے یوحنا کی عبارت میں تحریف کا انکار کرنے والا سوائے ہٹ دھرم کے اور کوئی نہیں ہو سکتا، ہورن نے اس عبارت کی تحقیق میں بارہ ورق لکھے ہیں، پھر دوبارہ اپنی تقریر کا خلاصہ کیا ہے، اور اس تقریر کے تمام ترجمہ کے نقل کرنے میں ناظرین کے اکتانے کا خطرہ ہے، ہنری واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین نے بھی اس کے خلاصہ کا خلاصہ کیا ہے، ہم اس تفسیر سے وہ خلاصہ الخلاصہ نقل کرتے ہیں:-

اس تفسیر کے جامعین کہتے ہیں:-

”ہورن نے دونوں ضریق کے دلائل لکھے ہیں، اور پھر کر لکھے ہیں، دوسری تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ اس عبارت کا جھوٹا ہونا ثابت کرتے ہیں ان کے چند دلائل ہیں:

۱۔ یہ عبارت ان یونانی نسخوں میں سے کسی میں بھی موجود نہیں جو سولہویں صدی سے قبل لکھے ہوئے تھے،

۲۔ یہ عبارت ان نسخوں میں نہیں پائی جاتی جو پہلے زمانہ میں بڑی محنت

اور تحقیق کے ساتھ طبع ہوتے ہیں،

- ۳۔ یہ عبارت سوائے الایضی ترجمہ کے اور کسی قدیم ترجمہ میں موجود نہیں ہے،
- ۴۔ یہ عبارت اکثر قدیم لاطینی نسخوں میں بھی موجود نہیں ہے،
- ۵۔ اس عبارت سے نہ مقدّمین میں سے کسی نے کبھی استدلال کیا ہے اور نہ گرجا کے کسی مؤرخ نے،

۶۔ فرقہ پروٹسٹنٹ کے مقتداؤں اور ان کے مصلحین مذہب نے یا تو اس کو کاٹ دیا ہے، یا اس پر شک کی علامت لگا دی ہے،

اور جو لوگ اس عبارت کو صحیح تصور کرتے ہیں اُن کے بھی متعدد دلائل ہیں:-

- ۱۔ یہ عبارت قدیم لاطینی ترجمہ میں اور لاطینی ترجمہ کے اکثر نسخوں میں موجود ہے،
- ۲۔ یہ عبارت کتاب العقائد الیونانیہ اور یونانی گرجا کی کتاب آداب الصلوٰۃ میں اور لاطینی گرجا کی کتاب الصلوٰۃ قدیم میں موجود ہے، اس عبارت سے بعض لاطینی بزرگوں نے استدلال بھی کیا ہے، یہ دونوں دلیلیں محسوس ہیں
- اس عبارت کی سچائی کی چند اندرونی شہادتیں ہیں:-

۱۔ کلام کا ربط . ۲۔ نحوی قاعدہ . ۳۔ حرف تعریف . ۴۔ اس

عبارت کا یوحنا کی عبارت سے محاورہ میں مشابہ ہونا،

نسخوں میں اس عبارت کے ترک کئے جانے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اصل کے دو نسخے ہوں، یا پھر یہ واقعہ اس زمانہ میں پیش آیا ہو جب کہ کاتب کی مکاری یا غفلت کی وجہ سے نسخہ قلیل تھے، یا اس کو منقرض ایرین نے حذف کر دیا ہو..... یا دینداروں نے اس عبارت کو اس لئے اڑا دیا ہو کہ یہ تثلیث کے اسرار میں سے ہر ایک کا تب کی غفلت اس کا سبب بن گئی ہو، جس طرح اس کی بے پرواہی دوسرے نقصانات کا سبب ہو جاتی ہے، اگر یک کے مرشدین نے اس بحث کے کئی جملے چھوڑ دیئے،

تو ان کے مذکورہ دلائل پر نظر ثانی کرنے کے بعد بڑے انصاف اور خلوص کے

ساتھ یہ فیصلہ کیا ہے کہ اس جعلی اور فرضی جملہ کو خراج کیا جائے، اس کا داخل کیا جائے
اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ اس پر ایسے نسخے شہادت نہ دیں جن کی صحت
غیر مشکوک ہو، ماتریش کی موافقت اور تائید کرتے ہوئے کہا ہے کہ اندر دنی شہادتیں
اگرچہ مضبوط ہیں، مگر ایسی ظاہری شہادتوں پر غالب نہیں آسکتیں جو اس مطلب
پر موجود ہیں۔

آپ غور کر سکتے ہیں کہ ان کا مسلک بھی وہی ہے جو ہورن کا ہے، اس لئے کہ وہ کہتے
کہ ہورن نے انصاف اور خلوص کے ساتھ فیصلہ کیا ہے، اور دوسرے فریق کے دلائل
مردود ہیں، اور فریق جو عذر پیش کرتا ہے اس سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں،
ایک یہ کہ طباعت اور چھپائی کی صنعت کے ایجاد ہونے سے پہلے تحریف کرنے والے
کاتبوں اور مخالف فریق کے لئے گنجائش تھی، اور وہ اپنے مقصود میں کامیاب ہو جاتے
تھے، دیکھئے، کاتب کی تحریف یا فرقہ ایرسن کی یا عیسائیوں کے خیال کے مطابق دینداروں
کی تحریف اس موقع پر اس قدر شائع ہے کہ یہ عبارت تمام مذکورہ یونانی نسخوں سے اور
لاطینی ترجمہ کے سوا تمام ترجموں سے اور اکثر لاطینی نسخوں سے بھی گرا دی جاتی ہے جیسا
کہ پہلے فریق کے دلائل سے ظاہر ہو رہا ہے،

دوسرے یہ کہ دیندار عیسائی بھی جب تحریف میں کوئی مصلحت خیال کرتے تھے،
تو جان بوجھ کر تحریف کرتے تھے جیسا کہ اس عبارت کو یہ سمجھ کر کہ یہ تثلیث کے اسرار میں سے
ہے، حذف کر دیا، یا جیسے فرقہ گریگ کے مرشدین نے وہ فقرے جو اس بحث میں تھے،
حذف کر دیئے، پھر جب تحریف کرنا مرشدین کا محبوب مشغلہ اور دیندار عیسائیوں کی کپیڑہ
عادت تھی تو پھر باطل فرقوں اور تحریف کرنے والے کاتبوں کی شکایت کس مُسنہ سے
کی جاسکتی ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان لوگوں نے طباعت کی ایجاد سے پہلے تحریف
کا کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑا، اور کیوں نہ ہو جبکہ طباعت کے بعد بھی ماتریش یہ سلسلہ
بند نہیں ہوا، اب ہم صرف ایک واقعہ نقل کرنے پر اکتفا کرتے ہیں جس کا تعلق اس
عبارت سے ہے :-

نو تھر کے ترجمہ میں تحریف

غور فرمائیے کہ فرقہ بردگسٹنٹ کا امام اول اور مذہب عیسوی کے مصلحین کا سرگروہ یعنی نو تھر جب اس مذہب

کی اصلاح کی طرف متوجہ ہوا تو اس نے سب سے پہلے کتب مقدسہ کا ترجمہ جرمنی زبان میں اس لئے کیا کہ اس کے ماننے والے مستفید ہوں، اس نے اس عبارت کو کسی ترجمہ میں نہیں لیا، یہ ترجمہ اُس کی زندگی میں متعدد مرتبہ طبع ہوا، مگر یہ عبارت ان نسخوں میں موجود نہ تھی، پھر جب بولہا ہو گیا، ایک مرتبہ پھر اس کے چھاپنے کا ارادہ کیا، اور ۱۸۵۷ء میں اس کی طباعت شروع ہوئی، یہ شخص اہل کتاب کی عادت سے بالعموم اور عیسائیوں کی خصلت سے بالخصوص خوب واقف تھا، اس لئے اس نے اس ترجمہ کے مقدمہ میں وصیت کی کہ میرے ترجمہ میں کوئی صاحب تحریف نہ کریں، لیکن چونکہ یہ وصیت اہل کتاب کے مزاج و عادت کے خلاف تھی اس لئے اس پر عمل نہ کر سکے، چنانچہ یہ جعلی عبارت اس کے ترجمہ میں منکشا مل کر دی، جبکہ اس کا انتقال ہوئے تین سال بھی نہ گزرے تھے۔

اس تحریف کا ارتکاب سب سے پہلے فرینک فورٹ کے باشندوں نے کیا، کیوں کہ انھوں نے ۱۸۵۷ء میں جب اس ترجمہ کو چھپوایا تو اس عبارت کو شامل کر لیا، اس کے بعد شاید اُن کو خدا کا خوف ہوایا لوگوں کے طعن و تشنیع کی فکر ہوئی تو بعد کی طباعتوں میں اس کو حذف کر دیا، اہل تثلیث کو اس عبارت کا حذف کیا جانا بڑا ہی گراں گذرا، اس لئے وٹن برگ کے باشندوں نے ۱۸۹۶ء اور ۱۸۹۹ء میں اور تھبرگ کے لوگوں نے ۱۸۹۶ء میں اس عبارت کو پھر اس ترجمہ میں داخل کیا،

مگر جب وٹن برگ کے باشندوں کو پھر لوگوں کے طعن کا اندیشہ فرینک فورٹ والوں کی طرح پیدا ہوا، تو انھوں نے بھی دوسری طباعت میں اس کو نکال دیا، اس کے بعد مترجم کے معتمد عیسائیوں میں کوئی بھی اس کے خاچ کرنے پر راضی نہ ہوا، اس لئے اس ترجمہ میں اس کی شمولیت اپنے امام کی وصیت کے خلاف عام ہو گئی، تو پھر کمزور قلیل الوجود نسخوں میں تحریف نہ ہونے کی کیونکر امید کی جاسکتی ہے، جبکہ صنعت طباعت بھی موجود نہ تھی، بالخصوص ایسے لوگوں کی طرف جن کی عادت آپ معلوم کر چکے ہیں۔ ہم کو

ایسے لوگوں سے تحریف کے سوا کسی دوسری بات کی ہرگز توقع نہیں ہو سکتی۔ مشہور فلسفی اسحاق نیوٹن نے ایک رسالہ لکھا ہے جس کی ضخامت تقریباً ۵ صفحات ہے، اس نے اس میں ثابت کیا ہے کہ یہ عبارت اور اسی طرح تینتیس کے نام پہلے خط کی آیت نمبر ۱۶ دونوں محرف میں آیت مذکورہ میں یہ ہے کہ:

اُس میں کلمہ نہیں کہ دیندہ ری کا بھید بڑا ہے، یعنی وہ جو جسم میں ظاہر ہو اور روح میں راست باز ٹھہرا، اور فرشتوں کو دکھائی دیا، اور غیر قوموں میں اس کی منادی ہوئی اور دنیا میں اس پر ایمان لائے اور جلال میں اوپر اٹھایا گیا ۱۱

چونکہ یہ آیت بھی ابنِ ثعلبی کے لئے بہت مفید تھی، اس لئے اپنے عقیدہ فاسدہ کو ثابت کرنے کے لئے اس میں خوب خوب تحریف کی۔

شاید نمبر ۳۳ کتاب مکاشفہ یوحنا باب اول آیت ۱۰ میں ہے کہ:-
”اور خداوند کے دن میں روح میں آگیا، اور اپنے چھ نرسنگے کی سی

ایک بڑی آواز سنی جو یہ کہہ رہا تھا کہ میں الف اور بار ہوں، اول ہوں اور آخر ہوں، اور جو کچھ تو دیکھتا ہے اس کو کتاب میں لکھ“

کریسپاں اور شوگزدونوں اس پر متفق ہیں کہ یہ دونوں الفاظ ”اول اور آخر“ الحاقی ہیں اور بعض مترجموں نے ان کو ترک کر دیا ہے، اور عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۶۷۶ء و ۱۸۲۱ء میں لفظ ”الف اور بار“ کو بھی ترک کر دیا گیا۔

شاید نمبر ۳۳ کتاب اعمال باب ۸ آیت ۳ میں ہے کہ
”پس فیلیپس نے کہا کہ اگر تو دل و جان سے ایمان لائے تو بپتسمہ

۱۵ خداوند کا دن سے مراد عیسائیوں کے یہاں اقوال کا دن ہے ۲ تلقی شدہ موجودہ اردو اور انگریزی ترجموں میں بھی یہ دونوں جملے حذف کر دیے گئے ہیں۔ ہم نے اوپر کی عبارت انگریزی کے قدیم ترجمہ سے لی ہے ۱۲

۱۵ یہاں فیلیپس سے مراد فیلیپس جو اری میں جھوٹے کتاب اعمال کے مطابق غزوہ کے راستہ میں ایک حبشی خوجہ کو حضرت مسیحؑ کے پیغام کی تبلیغ کرتے ہوئے یہ بات کہی ۱۲

لے سکتا ہے، اس نے جواب میں کہا کہ میں ایمان لاتا ہوں کہ یسوع مسیح خدا کا بیٹا ہے۔
یہ آیت الحاقی ہے جس کو کسی تثلیث پرست نے اس جملہ کی خاطر کہ میں ایمان لاتا ہوں
کہ یسوع مسیح خدا کا بیٹا ہے، شامل کر دیا ہے، کریسباخ اور شوٹلز دونوں اس آیت کے
الحاقی ہونے کے معترف ہیں۔

شاید نمبر ۳۴ کتاب اعمال باب ۹ آیت ۵ میں کہا گیا ہے کہ:-
”اس نے پوچھا، اے خداوند تو کون ہے؟ اس نے کہا میں یسوع

ہوں، جسے تو سنتا ہے، یہ تیرے لئے مشکل ہے، کہ تو سوراخوں کو مائے، اور اس نے
کا پتے ہوئے حیران ہو کر کہا کہ تو مجھ سے کیا جاہل ہے؟ اور خداوند نے اس سے کہا کہ
اٹھ! شہر میں جا، اور جو بچے کرنا چاہتے وہ تجھ سے کہا جائے گا۔
کریسباخ اور شوٹلز کہتے ہیں کہ یہ عبارت کہ ”یہ تیرے لئے مشکل ہے“ الحاقی ہے،

شاید نمبر ۳۵ کتاب اعمال باب ۱ آیت ۶ میں یوں ہے کہ:-
”وہ شمعون دباغ کے یہاں جہان ہے، جس کا گھر سمندر کے کنارے

ہے، وہ تجھ کو بتائے گا جو کام تجھ کو کرنا مناسب ہوگا۔“
کریسباخ اور شوٹلز کہتے ہیں کہ یہ عبارت کہ ”وہ تجھ کو بتائے گا جو کام تجھ کو کرنا مناسب
ہوگا“ بالکل الحاقی ہے،

۱۵ چنانچہ اردو ترجمہ میں اس پر شک کی علامت (قوسین) لگائی ہوئی ہے، قدیم انگریزی ترجمہ میں
متبادل الفاظ ALTERNATIVE RENDERINGS کی فہرست میں اسے حذف کرنے کا مشورہ
دیا گیا ہے، اور جدید انگریزی ترجمہ میں اسے حذف کر دیا گیا ہے۔

۱۶ یعنی پوئس نے، یہ اس کے مشرف بہ عیسائیت ہونے کا واقعہ ہے،
۱۷ درخداوند نے اس سے کہا کہ ”سمیت“ گویا اصل عبارت یوں تھی، ”جسے تو سنتا ہے، اٹھ شہر میں جا“
۱۸ چنانچہ اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں ایسا ہی ہے، قدیم انگریزی ترجمہ یہ الحاقی عبارت میں
موجود ہے، مگر متبادل الفاظ کی فہرست میں اسے حذف کرنے کا مشورہ دیا گیا ہے۔

۱۹ چنانچہ یہ عبارت بھی مذکورہ نئے ترجموں میں موجود نہیں، ترجمہ انگریزی اور عربی سے کیا گیا ہے۔

شاید نمبر ۳

کرتھیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۲۸ میں یہ کہا گیا ہے کہ :-
”لیکن اگر کوئی تم سے کہے کہ یہ توں کا بیج ہے، تو اس کے سبب سے

جس نے تمہیں جتایا اور دینی امتیاز کے سبب سے نہ کھاؤ، کیونکہ زمین اور اس کے
کمالات سب خدا کے ہیں“

یہ جملہ ”کیونکہ زمین الخ الحاقی ہیں“، ہو رن اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۳۳ میں اس کے الحاقی
ہونے کو ثابت کرنے کے بعد کہتا ہے کہ :-

”کریسباخ نے اس جملہ کو اس یقین کے بعد کہ یہ قابل اخراج متن سے نکالا بھی بات
بھی یہی ہے کہ اس جملہ کی کوئی سند نہیں ہے، یہ قطعی زائد ہے، غالب یہ ہے کہ
اس کو آیت ۲۶ سے لے کر شامل کر دیا گیا ہے“

آدم کلارک اس آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”کریسباخ نے اس کو متن سے اڑا دیا، اور چ یہ ہے کہ اس جملہ کی کوئی سند نہیں ہے
نیز عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۷ء و ۱۸۷۱ء میں بھی اسے ساقط کر دیا گیا ہے،

انجیل مٹی باب ۱۲ آیت ۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-
”کیونکہ ابن آدم بہت کا مالک بھی ہے“

شاید نمبر ۳

س میں لفظ ”بھی“ الحاقی ہے، ہو رن نے اس کو الحاقی ہونے کے دلائل سے ثابت کیا کہ

اس کے بعد اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۳۳۰ میں کہا ہے کہ

”یہ لفظ انجیل مرقس کے باب آیت ۳۸ سے یا پھر انجیل توما کے باب آیت ۵ سے لیا گیا اور
یہاں شامل کر دیا گیا ہے، کریسباخ نے بہت ہی اچھا کیا کہ اس الحاقی لفظ کو متن سے خارج کر دیا

۱۵ یہاں بھی بعینہ وہی معاملہ ہو گا گذشتہ تینوں حاشیوں میں بیان کیا گیا ہے ۱۲ تفسیر

۱۵ یہاں بھی وہی صورت ہے ۱۲ ۱۵ ٹیس ابن آدم بہت کا بھی مالک ہے :- (۲۸:۳)

۱۵ لیکن موجودہ اردو ترجمہ میں مرقس سے بھی لفظ ”بھی“ ساقط کر دیا گیا ہے، جبکہ قدیم اور جدید

دونوں ترجموں میں یہ لفظ

شاہد نمبر ۳۸

انجیل مٹی باب آیت ۳۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”نیک آدمی اپنے نیک دل کے خزانہ سے نیکیاں نکالتا ہے۔“

اس میں لفظ ”دل“ الحاقی ہے، جو کہ اس کے الحاقی ہونے کے دلائل سے ثابت کرنے کے بعد ۳۳ میں اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہا ہے کہ یہ لفظ انجیل تو قاب آیت ۲۵ سے لیا گیا ہے،

شاہد نمبر ۳۹

انجیل مٹی باب آیت ۱۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اور ہمیں آزمائش میں نہ لا، بلکہ بُرائی سے بچا کیونکہ بادشاہی اور

قدرت اور جلال ہمیشہ تیرے ہی ہیں۔“

اس میں یہ جملہ کہ ”کیونکہ بادشاہی اور قدرت الخ“ الحاقی ہے، رومن کیتھولک فرقہ کے لوگ اس کے الحاقی ہونے کا یقین رکھتے ہیں، لاطینی ترجمہ میں بھی یہ موجود نہیں ہے، اور نہ اس فرقہ کے کسی بھی انگریزی ترجمہ میں موجود ہے۔ یہ فرقہ اس جملہ کے داخل کرنے والے کو سخت بُرا بھلا کہتا ہے، وارڈ کیتھولک اپنی کتاب الاعلاط مطبوعہ ۱۸۴۱ء صفحہ ۱۸ میں کہتا ہے کہ ”ارامس نے اس جملہ کو بہت ہی قبیح قرار دیا ہے، اور تلخ کہتا ہے کہ یہ جملہ بعد میں شامل کیا گیا ہے اور آج تک اس کا شامل کرنے والا نامعلوم ہے،

لارن عشش نے اور لامن نے جو یہ کہے کہ یہ جملہ خدائی کلام سے حذف کر دیا گیا ہے، اس پر

۱۷ یہ انہار الحق میں نقل شدہ عبارت کا ترجمہ جو مصنف کے پیش نظر کسی ترجمہ سے، خود ہوگی، عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۴۱ء کی عبارت کا ترجمہ یہ ہے: ”نیک انسان دل کے نیک خزانہ سے نیکیاں نکالتا ہے۔“ اور اس میں ”دل“ کے لفظ پر شک کی علامت لگی ہوئی ہے ۱۲

۱۸ چنانچہ اردو ترجمہ میں اسے - قصہ کر دیا گیا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: ”اچھا آدمی اچھے خزانہ سے اچھی چیزیں نکالتا ہے۔“ البتہ تمام انگریزی ترجموں میں یہ الفاظ موجود ہیں ۱۲ تقی ۱۷ سے قریب انگریزی ترجمہ میں یہ عبارت موجود ہے، مگر جدید ترجمہ میں ساقط کر دی گئی ہے، اردو ترجمہ میں اس پر شک کی علامت لگی ہوئی ہے ۱۲ تقی

کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ بلکہ اس کا فرض تو یہ تھا کہ وہ ان لوگوں پر لعنت اور مانت کرتا، جنہوں نے بڑی بی بی کی سے خدا کے کلام کو کھیل بنا لیا ہے،

اور اس کی تردید فرقہ پرستوں کے بڑے بڑے محققین نے بھی کی ہے، اور آدم کلارک نے بھی، اگرچہ اس کے نزدیک اس کا الٰہی ہونا راجح نہیں ہے، مگر اتنی بات کا معترف وہ بھی ہے کہ کرسٹس باخ اور دسٹین اور بڑے پایہ کے محققین نے اس کا رد کیا، جیسا کہ اس آیت کی شرح کے ذیل میں اس نے تصریح کی ہے،

اور جب اس کے اقرار سے یہ ثابت ہو گیا کہ جو لوگ بڑے پایہ کے محقق ہیں انہوں نے اس کی تردید کی ہے، تو ایسی صورت میں خود اس کی مخالفت ہمارے لئے کوئی مضرت نہیں ہے اور یہ جملہ فرقہ کی تصویک اور فرقہ پرستوں کے محققین کی تحقیق کے مطابق صلح میں بڑھایا گیا ہے، اس بنا پر سخت لیت کرنے والوں نے صلاۃ مشہورہ کو بھی نہیں سخت کیا،

شاید نمبر ۴ انجیل یوحنا باب کی آیت ۵۳ اور باب کی ابتدائی آیات گیارہ الحاقی ہیں، اگرچہ پورن کے نزدیک ان کا الحاقی ہونا راجح نہیں ہے مگر

وہ اپنی تفسیر کی جلد ۴، صفحہ ۳۱۰ پر یوں کہتا ہے کہ

”رسم اور کاتون اور تیز دیکھو میں اور کیکو اور دسٹین اور ہمد اور مشن

سنہ ان آیتوں میں ایک عبارت کا دو قہ بیان کیا ہے، کہ یہودیوں نے اس پر تہمت زنا لگا کر حضرت مسیح سے اسے سٹس کر کے کامطاب کیا، مگر حضرت مسیح نے کہا کہ میں سے جو پاکہ من ہو وہ اس کا فیصلہ کرے اس پر سب لوگ چم گئے اور کسی نے فیصلہ نہیں کیا، مگر حضرت مسیح نے اسے آئندہ گناہ کرنے کی تاکید کر کے رخصت کر دی، جدید انگریزی ترجمہ سے یہ عبارت اس موقع پر حذف کر دی گئی ہے، پھر انجیل یوحنا کے ختم کے بعد اس عبارت کو نقل کر کے اس پر مزید تہمیت لکھتے ہیں کہ یہ عبارت جو بعد جدید کے عا پھیلے ہوتے نسخوں میں یوحنا ۷: ۵۳-۵۴ پر پائی جاتی ہے، اس کی سمائے قدیم صحیفوں میں کوئی متعین جگہ نہیں ہے، بعض نسخوں میں یہ عبارت سرے سے موجود ہی نہیں ہے بعض نسخوں میں یہ لوقا ۲۱: ۳۸ کے بعد موجود ہے اور بعض میں اسے یوحنا ۷: ۵۳-۵۴ یا ۲: ۲۴ کے بعد رکھا گیا ہے، (نیوا انگلش بائبل، ص ۱۸۷) لکھ اراز مس ERASMUS سولہویں صدی کا

اور موص اور مہی لین اور یاس واسمہ اور دوسرے مصنفین جن کا ذکر ولفینس اور
کوچر نے کیا ہے، وہ ان آیات کی صحت تسلیم نہیں کرتے۔
پھر کہتا ہے کہ:-

”کریم اتم اور تھیوفلیسٹ اور نوٹس نے اس انجیل کی شرح لکھی ہیں، مگر ان آیتوں
کی شرح نہیں کی، بلکہ اپنی شرح میں ان کو نقل بھی نہیں کیا، ٹرولین اور سائی پرٹ
نے زنا اور پاک دائمی کے باب میں چند سالے لکھے ہیں، مگر اس آیت سے استدلال نہیں
کیا ہے، اور اگر یہ آیتیں ان کے نسخوں میں موجود ہوتیں تو ضرور یہ ذکر کرتے، اور یقینی
طور پر ان سے استدلال کرتے“

دارڈ کیٹھولک کہتا ہے کہ:-

”بعض متقدمین نے انجیل یوحنا کے باب کی ابتدائی آیتوں پر اعتراض کیا ہے،
نورٹن نے فیصلہ کیا ہے کہ یہ آیتیں یقیناً الحاقی ہیں،
انجیل متی باب آیت ۱۸ میں یوں ہے کہ:-

شاہد نمبر ۴۱

”س صورت میں تیرا باب چوبیسہ گ میں لکھا ہے، تجھے بدلہ دے گا۔“

اس میں لفظ ”علامیہ“ الحاقی ہے، آدم کلارک اس آیت کی شرح کے ذیل میں اس کا
الحاقی ہونا ثابت کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”چونکہ اس لفظ کی کوئی پوری سند نہیں تھی، اس لئے کریسیاخ نے اور کرڈیس اور
میل وینجل نے اس کو متن سے خارج کر دیا۔“

شاہد نمبر ۴۲

انجیل مرقس کے باب آیت ۷ میں لفظ ”تو یہ تک واقع ہوا ہے“ جو
الحاقی ہے، آدم کلارک نے الحاقی ہونے کو ثابت کرنے کے بعد ان آیات کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-
”کریسیاخ نے اس لفظ کو حذف کر دیا، اور کرڈیس اور میل وینجل نے اکی پیری کی ہے۔“

لے چنانچہ اردو ترجمہ اور جدید انگریزی ترجموں میں اُسے ساقط کر دیا ہے، قدیم عربی اور انگریزی ترجمہ
میں یہ لفظ موجود ہے، مگر انگریزی ترجمہ کے متبادل الفاظ کی فہرست میں اُسے ساقط کرنے کا مشورہ دیا
گیا ہے، بلکہ اس کے ساتھ ۶:۱۲ اور ۶:۱۶ سے بھی اس لفظ کو حذف کرنا مشورہ مذکور ہے ۱۲ تفسیر

لے شک کی علامت لگی ہوئی، اردو ترجمہ میں اسے ساقط کر دیا گیا ہے ۱۲ تفسیر

شاید نمبر ۴۳ انجیل متی کے باب ۱۳ میں بھی لفظ "توبہ تک" واقع ہوا ہے یہ بھی الحاقی ہے آدم کلارک نے اس کا الحاقی ہونا ثابت کرنے کے بعد اس آیت کی شرح کے ذیل میں کہا ہے کہ:-

"نور و زجل نے اسکا حلف کیا جتنا پسند کیا ہے اور کرباخ نے تو اسکو متن ہیست نہ روح کر دیا"

انجیل متی کے باب ۲۲ آیت ۲۲ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

شاید نمبر ۴۴

"پس یسوع نے جواب دیا اور کہا کہ تم نہیں جانتے کہ کیا مانگتے ہو

جو پیالہ میں پیئے کو سوں کیہ تم پی سکتے ہو؟ اور جس رنگ میں رنگے کو ہوں کیا تم ک

میں رنگ سکتے ہو؟ انھوں نے کہا کہ ہم کر سکتے ہیں، تو اس نے ان سے کہا میرا پیالہ

تو پیو گے اور جس رنگ میں میں رنگوں گا اس میں تو رنگو گے" (آیات ۲۲ و ۲۳)

اس میں یہ قول کہ "جس رنگ میں رنگے کو ہوں کیا تم رنگ سکتے ہو" الحاقی ہے، اسی طرح

یہ قول بھی کہ "جس رنگ میں میں رنگوں گا اس میں تو رنگو گے" کرباخ نے دونوں کو

متن سے خارج کر دیا، اور آدم کلارک نے ان دونوں آیتوں کی شرح کے ذیل میں ان کے

الحاقی ہونے کو ثابت کرنے کے بعد کہا ہے کہ:-

"جو قاعدے محققین نے صحیح عبارت کو غلط عبارت سے ممتاز کرنے اور بچانے کے لئے

مقرر کر دیئے ہیں ان کی بناء پر ان دونوں اقوال کا جزو متن ہونا معلوم نہیں ہوتا:-

انجیل لوقا باب ۹ آیت ۵۵ میں ہے کہ:-

شاید نمبر ۴۵

"مگر اس نے پھر کراٹھیں جھڑکا، اور کہا کہ تم نہیں جانتے کہ تم کیسی

روح کے ہو کیونکہ ابن آدم لوگوں کی جان برباد کرنے نہیں بلکہ بچانے آیا ہے" پھر وہ کسی

گاؤں میں چلے گئے"

اس میں عبارت کیونکہ ابن آدم الحاقی ہے، آدم کلارک نے ان دونوں آیتوں کی شرح کے

ذیل میں کہا ہے کہ:- "کرباخ نے اس عبارت کو متن سے خارج کر دیا اور غالب یہ ہو کہ بہت

پڑانے نسخوں میں اس طرح کی عبارت ہوگی کہ "مگر اس نے پھر کراٹھیں جھڑکا، اور کہا کہ تم

نہیں جانتے کہ تم کیسی روح کے ہو، پھر وہ کسی اور گاؤں میں چلے گئے"

اسلام نے عبارت کا ترجمہ عربی اور انگریزی ترجموں سے لیا ہے، موجودہ اردو ترجمہ میں یہ الحاقی عبارت حذف

کر دی گئی ہے، تقی لہٰذا جبکہ تمام ترجموں میں یہ عبارت چلی آ رہی تھی، البتہ اردو انگریزی میں اس پر شک کی علامت

مقصد سوم

تحریف لفظی الفاظ حذف کرنے کی شکل میں

پہلی شہادت

کتاب پیدائش باب ۱۵ آیت ۱۳ میں ہے کہ:-
”اور اس نے ابرام سے کہا، یقین جان کہ تیری نسل کے لوگ

ایسے ملک میں جو ان کا نہیں پر دیسی ہوں گے، اور وہاں کے لوگوں کی غلامی کریں گے
اور وہ چار سو برس تک اُن کو دکھ دیں گے۔“

اس میں یہ لفظ کہ ”وہاں کے لوگوں کی غلامی کریں گے“ نیز اسی باب کی مندرجہ ذیل
چودھویں آیت:-

”لیکن میں اس قوم کی عدالت کروں گا، جس کی وہ غلامی کریں گے اور بعد میں وہ بڑی لت
لے کر وہاں سے نکل آئیں گے۔“

یہ دونوں اس بات پر دلالت کر رہی ہیں کہ سرزمین سے مراد مصر کا ملک ہی، اس لئے کہ
جن لوگوں نے بنی اسرائیل کو غلام بنایا اور اُن کو تکلیف میں مبتلا کیا، اور پھر اُن کو خدا
نے مزاد دی، اور بنی اسرائیل بے شمار مال لے کر نکلے، یہ لوگ مصری ہی تھے، ان کے علاوہ
اور کوئی نہیں، کیونکہ یہ اوصاف کسی دوسرے میں موجود نہیں ہیں،

اور کتاب الخروج باب ۱ کی آیت ۴۰ میں یوں ہے کہ:-

اور بنی اسرائیل کو مصر میں بود و باش کرتے ہوئے چار سو تیس برس گزرے تھے، ان دونوں آیتوں میں اختلاف ہے، اب یا تو پہلی آیت سے "تیس" کا لفظ ساقط کیا گیا ہے، یہ دوسری میں یہ لفظ بڑھایا گیا ہے، اس اختلاف اور تحریف سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی ہم کہتے ہیں کہ دونوں آیتوں میں جو مدت قیام بین کی گئی ہے وہ یقیناً غلط ہے جس کی کوئی وجہ نہیں!

پہلی وجہ، مصر میں بنی اسرائیل کے قیام کی مدت

موسیٰ علیہ السلام لاوی کے نواسے بھی ہیں اور ان کے پڑپوتے بھی، کیونکہ ماں کی طرف سے آپ یوکرینت لاوی کے

بیٹے ہیں اور باپ کی طرف سے آپ عمران بن قاہت بن لاوی کے بیٹے ہیں، گویا عمران نے اپنی بھوپتی سے شادی کی تھی جس کی تصریح کتاب خروج: باب ۱ اور کتاب کنقی باب ۲۶ میں موجود ہے، اور قاہت موسیٰ علیہ السلام کے دادا ہیں، جو بنی اسرائیل کے مقرر میں آنے سے قبل پیدا ہو چکے تھے، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب ۲۶ آیت ۱۱ میں موجود ہے، اس لئے بنی اسرائیل کی مدت قیام مصر میں کسی طرح بھی ۲۱۵ سال سے زیادہ نہیں ہو سکتی عیسائی مؤرخین اور مفسرین سب کے سب اس پر متفق ہیں کہ

دوسری وجہ | بنی اسرائیل کی مدت قیام مصر میں ۲۱۵ سال ہے، علماء پروٹسٹنٹ کی تصانیف میں سے ایک کتاب عربی زبان میں ہے، جس کا نام "مرشد الطالبین الی کتاب المقدس الثمین" ہے، اس کے سرورق پر لکھا ہے کہ یہ انگریز فادر مون کے گرجے کی عبادت کے پریس میں شہر فالٹ میں سن ۱۸۷۶ء میں چھپی ہے، اور اس کے جزو دوم فصل ۱۱ میں ابتداء آفریقہ سے ولادت مسیح تک کے حوادث عالم کو ضبط کیا ہے، اور ہر واقعہ کے دونوں جانب سال وقوع لکھے گئے ہیں، اور اپنی طرف وہ سال میں جو آغاز عالم سے اس وقت تک ہو چکے ہیں، اور بائیں طرف وہ سال ہیں جو حادثہ کے وقوع سے مسیح کی ولادت تک

لے کیونکہ کتاب پیدائش میں غلامی کی مدت چار سو برس بیان کی گئی ہے ۲

۳ یعنی لاوی بن یعقوب علیہ السلام ۱۲

ہوتے ہیں، چنانچہ صفحہ ۳۴۶ میں یوسف علیہ السلام کے بھائیوں اور اُن کے والد کے قیام کا حال یوں بیان کیا گیا ہے، صفحہ ۳۴۶ پر ہے:-

۲۳۹۸ یوسف علیہ السلام کے بھائیوں اور والد کا قیام ۱۷۰۶۔

۲۵۱۳ اسرائیلیوں کا بحر قلزم کو عبور کرنا اور فرعون کا غرق ہونا، ۱۲۹۱

اب آپ جب اقل کو اکثر میں سے گھٹائیں گے تو ۲۱۵ سال رہ جاتے ہیں، صورت عمل مندرجہ ذیل ہوگی،

$$\begin{array}{r} ۱۷۰۶ \\ ۱۲۹۱ \\ \hline ۲۱۵ \end{array}$$

$$\begin{array}{r} ۲۵۱۳ \\ ۲۲۹۸ \\ \hline ۲۱۵ \end{array}$$

یہ تو مورخین کا فتویٰ ہے، مفسرین کا قول بھی ہم آدم کلا رک کی عبارت میں نقل کریں گے،
تیسری وجہ گلتیوں کے نام پر تس کے خطائے باب آیت ۱۶ میں یوں کہا گیا ہے:-
"پس ابراہیم اور اس کی نسل سے وعدے لئے گئے ہیں، وہ یہ نہیں کہتے کہ
نسلوں سے جیسا کہ بہتوں کے واسطے کہا جاتا ہے، بلکہ جیسا ایک کے واسطے کہ تیری نسل کو
اور وہ سچ ہے، میرا یہ مطلب ہے کہ جس عہد کی خدا نے پہلے سے تصدیق کی تھی اس کو شریعت
چار سو تیس برس کے بعد اگر باطل نہیں کر سکتی کہ وہ وعدہ لاحق ہو"۔

اس کا کلام بھی اگرچہ غلطی سے پاک نہیں جیسا عنقریب معلوم ہو جائے گا، مگر خروج کی
عبارت کے صریح مخالف ہے، کیونکہ اس میں ابراہیم علیہ السلام سے وعدہ کرنے کے وقت
سے تورات کے نزول تک کی مدت چار سو تیس سال بیان کی گئی ہے، حالانکہ حضرت ابراہیم
علیہ السلام سے وعدہ بنی اسرائیل کے مصر میں داخل ہونے سے بہت پہلے ہوا تھا، اور
تورات کا نزول اُن کے مصر سے نکل آنے کے بہت بعد، لہذا اس کے مطابق بنی اسرائیل
کے قیام مصر کی مدت چار سو تیس سال سے بہت کم قرار پاتی ہے، چونکہ یہ بیان قطعی غلط تھا
اس لئے کتاب خروج باب ۱۲ آیت ۴۰ کی تصحیح یونانی اور سامری نسخوں میں اس طرح سے

لے حاتمہ خروج ۱۲: ۴۰ کی منقولہ عبارت میں کل مدت قیام ہی چار سو تیس سال بتائی گئی ہے ۱۲ اتقی

کردی گئی ہے کہ:-

”پھر بنی اسرائیل اور اس کے آباء و اجداد کے کنعان اور مصر میں قیام کی کل مدت ۴۳۰ سال ہے۔“

گویا دونوں نسخوں میں الفاظ ”آباء و اجداد“ اور ”کنعان“ کا اضافہ کر دیا گیا ہے، آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جلد ص ۲۶۹ میں آیت مذکورہ کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے:-
 ”اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آیت مذکورہ کا مضمون سخت اشکال کا موجب ہے۔“
 ہم کہتے ہیں کہ آیت کا مضمون نہ صرف یہ کہ موجب اشکال ہے بلکہ یقینی طور پر غلط ہے، جیسا کہ عنقریب آپ کو معلوم ہونے والا ہے، پھر یہ مفسر نسخہ سامری کی عبارت نقل کرتے ہوئے رقم طراز ہے:-

”اسکندریہ یاتوس کی عبارت سامری نسخے مابین ہے اور یہ سب سے فضلوں پر یہ کہ سامری نسخہ موسیٰ علیہ السلام کی پڑوس کاوں کو جو منبذہ وقت ہے اور یہ ایچیم مذکورہ اسکندریہ یاتوس کے نسخوں میں سب زیادہ صحیح اور موجود نسخوں میں سب زیادہ صحیح اور پس مقدمہ بنوہ کی روشنی میں نہیں ہے۔ اب اس نصب کا فیصلہ ان تینوں کی شہادت سے موجب اور تواضع بھی شہادت دے رہی ہیں کہ حق اپنی تینوں کی جانب ہے، اس لئے ایچیم علیہ السلام جب کنعان آئے ہیں ان کی ولادت سے اسحق کی پیدائش کا زمانہ پچیس سال ہے، اور اسحق کی عمر یعقوب کی ولادت کے وقت ۶۰ سال کی تھی، اور یعقوب کی عمر مصر کی آمد کے وقت ۱۳۰ سال تھی، اس طرح کل مدت ۲۱۵ سال ہوتی ہے، اور بنی اسرائیل کی مقرر قیام کی مدت بھی ۲۱۵ سال ہے، اس طرح مجموعی مدت ۴۳۰ سال ہو جاتی ہے۔“

بنبری واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین یہ تسلیم کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی مقرر قیام ۲۱۵ سال تھی، وہ سامری نسخہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:-
 ”اس میں کوئی مشتبہ نہیں کہ یہ عبارت بالکل صحیح ہے، اور متن میں پیش آنے والے ہر اشکال کو دور کر دیتی ہے۔“

اب یہ بات واضح ہو گئی کہ عیسائی مفسرین کے پاس خروج کی اس عبارت کے لئے

جو عبرانی نسخہ میں ہر کوئی توجیہ اس کے سوا موجود نہیں ہے، کہ وہ اس کے غلط ہونے کا اعتراف کریں،

اور ہم نے جو یہ بات کہی ہے کہ پوتس کا کلام بھی غلطی سے پاک نہیں ہے وہ اس لئے کہ اس نے مدت کا لحاظ دعوہ سے کیا ہے، اور اس وعدہ کا زمانہ اسحق کی پیدائش سے ایک سال پہلے ہے، جس کی تصریح کتاب پیدائش کے باب ۱۷ میں اور باب مذکور کی آیت ۲۱۰ میں یوں کی گئی ہے کہ:-

”لیکن میں اپنا عہد امتحان سے باندھوں گا، جو اگلے سال اسی وقت معین پر سارہ سے پیدا ہوگا۔“

اور توریت کا نزول بنی اسرائیل کے خرورج مصر کے بعد تیسرے ماہ میں ہوا، جس کی تصریح کتاب الخروج باب ۱۹ میں موجود ہے، اس صورت میں اگر اس حساب کا اعتبار کیا جائے جس کی تصریح آدم کلاک کرتلیہ تو یہ مدت ۴۰۷ سال ہوتی ہے، یہی تصریح فرقہ پروٹسٹنٹ کی تواریخ میں بھی پائی جاتی ہے، مذکورہ ۴۳۰ سال جیسا کہ پوتس نے دعویٰ کیا ہے،

مرشد اطالبین کے صفحہ ۳۴۵ پر مذکور ہے کہ:

۲۱۰۷..... اللہ کا ابرام سے وعدہ اور اس کے نام کی ابرام سے ابراہیم کی ۱۸۹۷

طرت تبدیلی اور ختنہ کی تعمین، حضرت قوطی کی نجات، سدوم، عموره، اشداد اور صابو عجم کی بیکاریوں کی بنا پر تباہی۔

پھر صفحہ ۳۴۷ پر ہے کہ:-

۲۵۱۳۔ ”کوہ سینا پر شریعت کا عطا کیا جانا“ ۱۲۹۰

اب اگر اقل کو اکثر میں سے گھٹا دیتے ہیں تو ٹھیک ۴۰۷ بنتے ہیں، جس کی صریح

۱۸۹۷

۱۲۹۰

۴۰۷

یہ ہے:- ۲۵۱۳

۲۱۰۷

۴۰۷

۱۷ ”اور بنی اسرائیل کو جس دن ملک مصر سے نکلے تین مہینے ہوئے اسی دن وہ سینہ کے بیابان میں ”عزراہ“ (۱۹)

کہ داہنی جانب آغاز ہم کا سال ۱ اور بائیں جانب قسماً

بالائے غمہائے دگر | ہم نے جو کہا تھا کہ یوکتد، عمران کی بھوپھی تھی، یہی درست ہے
متعدد انگریزی، عربی، فارسی اور اردو تراجم اس کی شہادت
دیتے ہیں، لیکن عجیب بات یہ ہے کہ کتاب خروج کے باب ۶ آیت ۲۰ ترجمہ عربی مطبوعہ
۱۳۲۵ء میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”بھرمغان نے اپنے چچا کی بیٹی یوکتد سے شادی کی۔“
”پھوپھی“ کی جگہ تحریف کر کے ”چچا کی لڑکی“ بنا دیا گیا ہے، اور جب یہ ترجمہ پوپ اپاٹوس
ہشتم کے زمانہ میں بڑی محنت سے طبع کیا گیا، اور بہت سے پادریوں، راہبوں اور علماء
نے جو عبرانی یونانی و عربی زبانوں کے ماہر تھے، اس کی تصحیح میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا،
جیسا کہ اس ترجمہ کے آغاز میں لکھے ہوئے مقدمہ سے معلوم ہوتا ہے، اس لئے غالب یہی
ہے کہ اس تحریف کا ارتکاب ان لوگوں نے دانستہ اس لئے کیا ہے تاکہ موسیٰ علیہ السلام
کے نسب میں عیب نہ پیدا ہو جائے، کیونکہ توریت کی رو سے پھوپھی سے نکاح کرنا حرام
ہے، جیسا کہ کتاب اخبار کے باب ۶ آیت ۱۲ اور باب ۱۶ آیت ۱۶ میں تصریح پائی جاتی ہے
اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۳۲۵ء میں بھی یہ تحریف پائی جاتی ہے،

ہابیل قابیل کا واقعہ | کتاب پیدائش باب ۴ آیت ۸ میں یوں کہا گیا ہے:-
”اور قین نے اپنے بھائی ہابیل کو کچھ کہا اور جب وہ دونوں
کھیت میں تھے تو یوں ہوا کہ قین نے اپنے بھائی ہابیل کو قتل کر دیا۔“

اور سامری، یونانی اور قدیم ترجموں میں اس طرح ہے کہ:-
”قابیل نے اپنے بھائی ہابیل سے کہا کہ آؤ ہم کھیت کی طرف۔“ چلیں، اور جب وہ
دونوں کھیت پر پہنچے، الخ:-

اس میں یہ عبارت کہ ”آؤ کھیت کی طرف چلیں“ عبرانی نسخہ سے خارج کر دی گئی ہے،
تورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ ص ۹۳ کے حاشیہ پر لکھتا ہے کہ:-

”موجودہ تراجم میں ”باب کی بہن“ ہی بنا دیا گیا ہے، ”تو“ ۱۳۵ ”تو اپنی بھوپھی کے بدن کو بے پردہ
نہ کرنا۔“ (خبر ۱۸: ۱۳) ”اور تو اپنی خالہ یا پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا“ (۲۰: ۹)

یہ عبارت سامری، یونانی، آرامی نسخوں میں اور اسی طرح اس لاطینی نسخہ میں جو پاپی کلا والٹن میں چھپا تھا موجود ہے، کئی کاٹ نے عبرانی نسخہ میں اس کے داخل کئے جانے کا فیصلہ کیا، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ عبارت بہترین ہے :

پھر جلد اول مذکور کے صفحہ ۳۳۸ میں کہتا ہے کہ :-

”کبھی کبھی یونانی ترجمہ کی عبارت صحیح ہوتی ہے، لیکن آجکل کے مروجہ عبرانی نسخوں میں نہیں ملتی، مثلاً عبرانی نسخے خواہ وہ مطبوعہ ہوں یا ہاتھ کے لکھے ہوئے وہ آیت مذکور کے سلسلہ میں بین طور پر ناقص ہیں، اور ہر شدہ انگریزی ترجمہ کا مترجم چونکہ اس مقام کو پورے طور پر سمجھ نہیں سکا، اس لئے اس نے یوں ترجمہ کیا، ”قائیں نے اپنے بھائی ہائیل سے کہا“ اور انکی کی تلافی یونانی ترجمہ میں کر دی گئی ہے اور یہ ترجمہ سامری نسخہ اور لاطینی ترجمہ اور آرامی ترجمہ نیز لیکو تیلانے ترجمہ اور ان دو تفسیروں کے جو کسمدی زبان میں ہیں اور اس فقرہ کے مطابق ہو گیا جس کو فلو یہودی نے نقل کیا ہے :

آدم کلا رک نے اپنی تفسیر کی جلد، ص ۶۳ میں وہی بات کہی ہے جو ہو رن نے کہی تھی، نیز یہ عبارت عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۳۱ء و ۱۸۳۶ء میں شامل کر دی گئی ہے،

شاہد نمبر ۳ کتاب پیدائش باب آیت ۱۷ عبرانی نسخہ میں یوں ہے کہ :-

”اور چالیس دن تک زمین پر طوفان رہا۔“

اور یہی جملہ بہت سے لاطینی نسخوں اور یونانی ترجموں میں اس طرح ہے کہ :-

”اور طوفان چالیس شب و روز زمین پر رہا۔“

ہو رن اپنی تفسیر کی جلد میں کہتا ہے کہ :-

”فردری ہو کہ لفظ شب کا اسد عبرانی متن میں کیا جاتا

شاہد ۴ کتاب پیدائش باب ۳۵ آیت ۲۲ کے عبرانی نسخہ میں یوں کہا گیا ہے :-

”اور اسرائیل کے اس ملک میں رہنے ہوئے بوز ہو کہ رتہ بنے

جا کر اپنے باپ کی حرم بلیاہ سے مباشرت کی، اور اسرائیل کو یہ معلوم ہو گیا :

ہنری واسکاٹ کے جامعین یہ کہتے ہیں کہ :-

یہودی مانے جن نے اس آیت میں سے کچھ نہ کچھ مندر حذفت کیا گیا ہے۔ یونانی ترجمہ نے اس کی کو ان الفاظ کا اضافہ کر کے پورا کیا ہے کہ ”اور وہ اس کی نگاہ میں حقیر ہو گیا۔“ اس مقام پر یہودیوں کو بھی اعتراضات ہے کہ حذفت واقع ہوا ہے، اور ایک جملہ کا کم کر دیا جانا عبرانی نسخہ سے اس کتاب کے نزدیک کچھ زیادہ مستبعد نہیں ہے۔ چہ جائیکہ ایک دو حرف۔

شاہد ہمارے مفسر اپنی تفسیر کی جملہ ص ۸۲ میں کتاب پیدائش کے باب ۲۲ آیت ۵ کے ذیل میں یوں کہتا ہے کہ:-

”یونانی ترجمہ میں اس آیت کے شروع میں یہ جملہ پڑھایا جاتا ہے کہ تم نے میرے پیارے کیوں چور کیے؟ اس میں یہ جملہ اس کے اعتراضات کے مطابق عبرانی نسخہ سے حذفت کر دیا گیا ہے، کتاب پیدائش باب ۲۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

شاہد

”تو تم نے میری میری بیویوں کو بہاں سے لے جا۔“ اور سامری نسخہ اور یونانی اور لاطینی ترجموں میں اور بعض قدیم ترجموں میں یوں ہے کہ:-

”میرے بیویوں کو بہاں سے اپنے ساتھ لے جاؤ۔“ گویا عبرانی نسخہ سے لفظ ”اپنے ساتھ“ گرا دیا گیا ہے، پھر ن کہتا ہے کہ:-

”مستربٹ لے اس مندرجہ لفظ کو اپنے جدید باتس کے ترجمہ میں شامل کر لیا اور بالکل ٹھیک کیا۔“

شاہد کتاب خروج باب ۲۲ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”اور اس کے ایک بیٹا ہو، اور موسیٰ نے اس کا نام جیرسوم یہ کہہ کر رکھا کہ میں جنسی سک میں مسافر ہوں۔“

۱۵ اس آیت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے میلے کی چوری کا مشہور واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ حضرت یوسف نے ایک آدمی کو ایسے بھائیوں کے جیسے بھیجتے ہوئے اُسے بد میت کی کہ وہ اُن سے جا کر کہے کہ ”کیا وہ یہی چیز نہیں جس سے یہ آقا مینا اور اسی سے ٹھیک ذل بھی کھولا کرتا ہے؟“ ۱۲ تقی جیرسوم کے معنی عبرانی زبان میں پُردیسی کے ہیں ۱۲ تقی

اور یونانی اور لاطینی ترجموں میں اور بعض قدیم تراجم میں آیت مذکورہ کے اخیر میں یہ عبارت ہے کہ:-

”اور اس نے ایف و دسر الیہ کا جن، جس کا نام عازر رکھا، بھڑکایا چونکہ میرے بانیے خداے میری مدد کی۔ اور مجھ کو فرعون کی تلوار سے رہائی دی۔“

آدم کلاک اپنی تفسیر کی جلد ص ۲۱۰ میں تراجم سے مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”بیبو کینٹ نے اپنے لاطینی ترجمہ میں اس عبارت کو وائس کر کے دعویٰ کیا کہ اس کا مقام یہی ہے، حالانکہ کسی بھی عبرانی نسخہ میں خواہ قلی ہو یا مطبوعہ یہ عبارت موجود نہیں ہے اور معتبر تراجم میں موجود ہے۔“

غرض عیسائیوں کے نزدیک یہ عبارت عبرانی نسخہ سے خارج کی گئی ہے،
شاہد سفر خروج باب آیت ۲۰ میں اس طرح کہا گیا ہے کہ:-
 ”اس سے ہارون اور موسیٰ پیدا ہوئے۔“

اور سامری نسخہ اور یونانی ترجمہ میں اس طرح ہے کہ:

”بھروس سے۔۔۔ یوحنا موسیٰ اور ان کی بہن مریم پیدا ہوئے۔“

اس میں لفظ ”ان کی بہن“ عبرانی نسخہ میں حذف کر دیا گیا ہے، آدم کلاک سامری اور یونانی نسخوں کی عبارت نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”بعض بڑے محققین کا خیال ہے کہ یہ لفظ عبرانی متن میں مزید تھا۔“

کتاب گنتی باب آیت میں ہے کہ:-

شاہد ”اور جب (تم) سانس باندھ کر روئے بھونکو تو ان شرکوں کا جو جنو

کی طرف ہیں کوچ ہو۔“

اور یونانی ترجمہ میں اس آیت کے اخیر میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”لہذا یہ ارد ترجمہ کی عبارت ہے، ہمارے پاس موجودہ دوسرے ترجموں میں بھی ایسا ہی ہے، مگر

”اظہارِ ریح“ میں جس عربی ترجمہ سے نقل کیا گیا ہے اس میں ”جب تم“ کے بجائے ”جب وہ“ ہے، ۱۲

”اور وہ جب تیسری بار سنگا پھونکیں گے تو مغربی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں گے، اور جب چوتھی مرتبہ پھونکیں گے تو شمالی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں گے۔“

آدم کلارک اپنی تفسیر جلد ص ۶۶۳ میں کہتا ہے کہ:-

”اس موقع پر مغربی و شمالی خیموں کا ذکر نہیں کیا گیا، مگر معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ نرسنگا پھونکے جانے پر بھی روانہ ہو جاتے تھے، اور اسی وجہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اس مقام پر عربی متن ناقص ہے، یونانی نسخہ میں اس کی تیکڑیوں کی گئی ہے کہ ”اور جب تیسری مرتبہ پھونکیں گے تو مغربی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں گے، اور جب چوتھی بار پھونکیں گے تو شمالی خیمے روانگی کے واسطے اٹھائے جائیں گے۔“

مفسر بارسلی کہتا ہے کہ:-

شاہد

”کتاب الفضاء، باب ۱۶ آیت ۴ کے ابتدائی حصہ اور آیت ۱۳ کے آخری حصہ سے کچھ حذف کر دیا گیا ہے، اس لئے یونانی ترجمہ سے لے کر یہ عبارت بڑھائی جاتے، ”پھر اس نے اس سے کہا کہ اگر تو میرے سر کے بالوں کی شات لیٹر لیکر ان کو تلے کے ساتھ جُڑ دے اور دیوار میں میخ کے ساتھ باندھ دے تو میں دوسرے لوگوں کی طرح کمزور ہو جاؤں گا، پھر میں نے اُس کو سُلا دیا، اور اس کے بالوں کے ساتھ گچھے لے کر انھیں تالے کے ساتھ جُڑ دیا، اور باندھ دیا۔“

آدم کلارک اپنی تفسیر کے جلد صفحہ ۱۶۷ میں کہتا ہے کہ:-

شاہد

”یونانی ترجموں سے آیت ۳ پوری کی پوری سوائے فقط ”ہم نے اس کی شکایت کی“ گرا دی گئی ہے۔ اور آیت ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳

کردی گئیں ہیں۔

نیز عربی ترجمہ میں اسی باب کی آیت الغایۃ ۲۶ اور آیت ۲۹ حذف کردی گئی ہیں، کتاب ایوب کے باب ۴۲ آیت ۷ میں ہے کہ:-

شاہد

”اور ایوب نے بڑھا اور عمر رسیدہ ہو کر وفات پائی“

عبرانی نسخہ اس عبارت پر ختم ہو گیا، اور یونانی ترجمہ میں اس پر اس قدر اضافہ کیا گیا کہ:-

”اور دوبارہ ان لوگوں کے ہمراہ زندہ ہو گا، جن کو خداوند زندہ کر کے اٹھائے گا“

نیز ایک تتمہ بڑھایا گیا ہے جس میں ایوب کے نسب اور ان کے حالات کا مختصر طور

پر بیان ہے، کامتھ اور ہر دور کہتے ہیں کہ یہ تتمہ الہامی کتاب کا جزو ہے، مسئلو اور

پوتی ہسٹرنے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، آرجن کے عہد کے لوگ بھی اس کو تسلیم کرتے تھے،

تھیٹوڈوشن نے بھی اس کو یونانی ترجمہ میں لکھا ہے، اس بناء پر متقدمین عیسائیوں اور

علماء کے نزدیک عبرانی نسخہ میں کمی کر کے تحریف کی گئی ہے،

نیز فرقہ پروٹسٹنٹ کے محققین اس پر متفق ہیں کہ یہ جعلی ہے، ان کے نزدیک

یونانی ترجمہ میں تحریف بالزیادۃ لازم آتی ہے،

تفسیر ہنری واسکاٹ کے جامعین نے یوں کہا ہے:-

”بظاہر یہ جعلی ہے، اگرچہ مسیح سے قبل لکھی گئی ہے“

ہماری گزارش یہ ہے کہ جب یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مسیح سے قبل کی ہے تو

لازم آتا ہے کہ متقدمین عیسائی حواریوں کے زمانہ سے منشاء تک اس محرف کو خدا کا

کلام سمجھتے رہے، کیونکہ ان لوگوں کا عملدرآمد اس عہد تک اسی ترجمہ پر رہا، اور وہ اس

کی صحت کا اعتقاد رکھتے تھے، اور عبرانی کے محرف ہونے کا،

زبور نمبر ۱۴ کی آیت ۳ کے بعد لاطینی ترجمہ میں

اور ایتھوبک ترجمہ میں اور عربی ترجمہ میں

اور یونانی ترجمہ کے دیڑی کن دے نسخہ میں

زبور میں تحریف کی کھلی مثال

شاہد

یہ عبارت موجود ہے کہ:-

”ان کا کلا کھلی موتی قبر ہے، انھوں نے اپنی زبانوں سے فریبہ دیا۔ ان کے ہونٹوں میں
سانپوں کا زہر ہے، ان کا منہ لعنت اور کڑواہٹ سے بھر رہا ہے، ان کے قدم خون بہانے
کے لئے تیز رہیں، ان کی راہوں میں تباہی اور بد حالی ہے، اور وہ سدمنی کی راہ سے
واقعہ مذہوتے، ان کی آنکھوں میں خدا کا خود نہیں۔ (آیات ۱۸۲۳)

یہ عبارت عبرانی نسخہ میں موجود نہیں ہے، بلکہ رومیوں کے نام پوتس کے خط میں پائی
جاتی ہے، اب یا تو یہودیوں نے یہ عبارت عبرانی نسخہ سے ساقط کر دی ہے، تب تو یہ تحریف
بالنقصان ہے، یا عیسائیوں نے اپنے ترجموں میں اپنے مقدس پوتس کے کلام کی تصحیح کے لئے
بڑھائی ہے، تب یہ تحریف بالزیدۃ کی صورت ہوگی، اس لئے کسی نہ کسی ایک نوع کی تحریف
ضرور لازم آئے گی،

آدم کلارک زبور کی آیت مذکورہ کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ:

”اس آیت کے بعد دینی کن کے نسخہ میں اتھوبک والے ترجمہ میں اسی طرح عربی ترجمہ
میں چھ آیات آئی ہیں جو رومیوں کے نام پوتس کے خط باب آیت ۱۳ تا آیت ۸ کے اندر
موجود ہیں“

کتاب مستیاء عبرانی نسخہ باب ۴۰ آیت ۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

شاہد

”اور خداوند کا جلال آشکارا ہوگا، اور تمام بشر میں کو دیکھے گا، کیونکہ

خداوند نے اپنے منہ سے فرمایا ہے۔“

اور یونانی ترجمہ میں، اس طرح ہے کہ:-

”اور خدا کا جلال آشکارا ہوگا، اور ہر شخص ایک ساتھ ہمے معبود کی نجات کو دیکھے گا۔“

کیونکہ یہ بات خدا کے منہ کی بجلی ہوئی ہے۔“

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۴ ص ۸۵ میں یونانی ترجمہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد
کہتا ہے کہ:-

”میرا خیال ہے کہ یہی عبارت اصل ہے۔“

۵ مذکورہ بالا عبارت کا ترجمہ ہمیں سے لیا گیا ہے ۱۲ نقلی

پھر کہتا ہے کہ:-

عبرانی متن میں یہ کمی اور حذف بہت ذیہ اور کسبسی ولایتی اور سریانی ترجموں سے
مقدم ہے، اور یہ عبارت یونانی ترجمہ کے ہر نسخہ میں موجود ہے، اور لوقا نے بھی باب
آیت ۶ میں اس کو تسلیم کیا ہے، اور میرے پاس ایک بہت قدیم نسخہ موجود ہے اس میں
یہ پوری آیت قائب ہے۔

ہوون اپنی تفسیر کی جلد ۲ حصہ اول کے باب میں کہتا ہے کہ:-

”لوقا نے باب آیت ۶ میں یونانی ترجمہ کے مطابق لکھا ہے، اور لوقا نے یہ سمجھ کر کہ یہی
عبارت صحیح ہے، کتاب اشعار کے اپنے ترجمہ میں شامل کر لیا ہے۔
ہنری اسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کا قول ہے کہ:-

”لفظاً دیکھیں گے“ کے بعد ہمارے معبود کی نجات کے الفاظ بڑھانے ضروری ہیں،
باب ۵۲ آیت ۱۰ اور یونانی ترجمہ قابل ملاحظہ ہے۔“

غرض ان مفسرین کے اعتراف کے مطابق عبرانی متن میں کمی کر کے تحریف کا ارتکاب کیا گیا اور
اور آدم کلارک کے اقرار کے بموجب یہ تحریف بہت قدیم ہے،

آدم کلارک کتاب یسعیہ کے باب ۶۴ آیت ۵ کی شرح کے ذیل میں
شاہد یوں کہتا ہے کہ:-

”میرا ہتھیہ یہ ہے کہ یہ کمی کاتب کی غلطی سے ہوئی ہے، اور یہ تحریف بہت پرانی ہے،
کیونکہ گزشتہ مترجمین آیت کے معنی کو خوبی سے بیان کرنے پر قادر نہ ہو سکے، بالکل اسی
طرح جیسا کہ متاخرین بیان میں کامیاب نہ ہو سکے۔“

ہوون اپنی تفسیر کی جلد ۴ ص ۴۷۷ میں کہتا ہے کہ:-

”انجیل لوقا کے باب آیت ۳۳ و ۳۴ کے درمیان پوری ایک آیت
حذف کر دی گئی ہے، اس نے انجیل متی باب ۲۳ آیت ۳۶ کا حصہ

شاہد
انجیل لوقا میں تحریف

۱۵ اس میں کتاب یسعیہ کا حوالہ دیکر ایک عبارت نقل کی ہے جس میں ہے ”اور ہر شر خدا کی نجات دیکھے گا“
۱۶ اس میں کہا گیا ہے ”اور زمین ہمارے خدا کی نجات کو دیکھے گی“ ۱۷

یا انجیل مرقس باب ۱۳ آیت ۳۲ کا حصّے کر بڑھانا ضروری ہے، تاکہ تو نا دوسری
دروں انجیلوں کے موافق ہو جائے ۵

پھر حاشیہ میں کہتا ہے کہ :-

”جو محققین اور مفسرین نے اس زبردست کمی سے چشم پوشی کی ہے جو توقا کے متن میں
نظر آتی ہے، یہاں تک کہ اس پر ہیکل نے توجّہ کی ۵

اس کے اعتراض کے مطابق انجیل توقا کی ایک سالم آیت غائب کر دی گئی ہے، اور اس کا
بڑھایا جانا اس میں نہایت ضروری ہے، اور یہ آیت انجیل متی میں پوٹ ہے کہ :-

”لیکن اُس دن اور اُس گھڑی کی بابت کوئی نہیں جانتا نہ آسمان کے فرشتے نہ بیٹا، مگر

صرف باپ ۵

کتاب اعمال باب ۱۶ آیت ۷ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

شاہد

”پھر روح نے انھیں جانے نہیں دیا ۵

کر یسباخ اور شوکر کہتے ہیں کہ صحیح یوں ہے کہ :-

”پھر ان کو یسوع کی روح نے اجازت نہیں دی ۵

اب ان دروں کے اقرار کے مطابق لفظ یسوع حذف کر دیا گیا ہے۔ پھر یہ لفظ سلسلہ
دس ۸۲ء میں عربی ترجمہ میں شامل کیا گیا، اور ان دونوں کی عبارت اس طرح ہے کہ :-

”مگر یسوع کی روح نے انھیں جانے نہیں دیا ۵

وہ انجیل جو اس زمانہ میں متی کی جانب منسوب ہے،
اور جو سب سے پہلی انجیل ہے، اور عیسائیوں کے
نزدیک سب سے قدیم ہے یقیناً متی کی تصنیف

انجیل متی متی کی نہیں ہو
اس کے شواہد شاہد

نہیں ہے، بلکہ اس کو تو ان حضرات نے تحریف کرنے کے بعد ضائع کر دیا ہے، کیونکہ تمام
مقدمین عیسائی اور بے شمار متاخرین اس امر پر متفق ہیں کہ انجیل متی جو عبرانی زبان میں تھی

لے مرقس ۱۳، ۳۲ میں بھی الفاظ کی معمولی تبدیلی سے یہی مفہوم ہے ۱۲ لے موجودہ اور دو جدید انگریزی
ترجموں میں بھی یہ لفظ بڑھادیا گیا ہے مگر سابق انگریزی ترجمہ میں اب تک یہ لفظ محذوف ہے ۱۲ تلقی

اور بعض عیسائی فرقوں کی تحریف کی وجہ سے ضائع اور ناپید ہو چکی ہے، اور آجکل کی موجودہ انجیل اس کا ترجمہ ہے، اور اس ترجمہ کی سند بھی اُن کے پاس موجود نہیں ہے، یہاں تک کہ آج تک اس کے مترجم کا نام بھی یقینی طور پر معلوم نہیں، جبکہ اس امر کا اعتراف عیسائیوں کے متقدمین میں سب سے افضل شخص جیروم نے کیا ہے، تو بھلا مترجم کے حالات تو کیا معلوم ہو سکتے ہیں، البتہ قیاسی گھوڑے ضرور دوڑا کر کہہ دیا ہے کہ شاید فلاں نے یا فلاں نے اس کا ترجمہ کیا ہوگا، جو مخالف پر حجت نہیں، اور کوئی کتاب، محض قیاس اور انداز سے کسی مصنف کی جانب منسوب نہیں کی جاسکتی،

پھر جب تمام متقدمین عیسائی اور اکثر متاخرین کا مسلک یہ ہو تو پھر علماء پروٹسٹنٹ کے قول پر جو بغیر کسی دلیل و برہان کے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ متی نے خود ہی اس کا ترجمہ کیا ہو، کیسے بھروسہ اور اعتبار کیا جاسکتا ہے؟

آئیے اب ہم آپ کے سامنے اس سلسلہ کی کچھ شہادتیں پیش کرتے ہیں:-
انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۹ میں ہے کہ:-

”عہد جدید کی ہر کتاب یونانی زبان میں لکھی گئی ہے، سوائے انجیل میں اور رسالہ عبرانیہ کے، کیونکہ ان دونوں کی تالیف کا عبرانی زبان میں ہونا دلائل کی بناء پر یقینی بات ہے۔“
لارڈز نکلیات جلد ۲ صفحہ ۱۱۹ میں لکھا ہے کہ:-

”پچھلے پیاس نے لکھا ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی تھی، اور ہر شخص نے اس کا ترجمہ اپنی قابلیت کے مطابق کیا۔“

یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بہت سے لوگوں نے اس انجیل کا ترجمہ کیا ہے، پھر جب تک مکمل سند سے یہ بات ثابت نہ ہو جائے کہ یہ موجودہ ترجمہ فلاں شخص کا کیا ہوا ہے، جو صاحب الہام بھی تھا، تو کیونکر ایسے ترجمہ کو الہامی کتابوں میں شامل کیا جاسکتا ہے؟
سند سے تو اس کا ثبوت بھی ثابت نہیں صاحب الہام ہونا تو کجا، پھر لارڈز نکلیات جلد ۲ صفحہ ۱۰۰ پر لکھا ہے کہ:-

”آرتھوڈوکس نے لکھا ہے کہ متی نے یہودیوں کے لئے اپنی انجیل اُن کی زبان میں اُس زمانہ میں

لکھی تھی جبکہ روم میں پوس اور پطرس وعظ کہتے پھرتے تھے۔

پھر اسی جلد کے صفحہ ۵۷، ۵۸ میں کہتا ہے کہ:-

”آریجن کے تین جھے ہیں، پہلا تو یہ ہے جسکو یوتی بیس نے نقل کیا ہے کہ متی نے ایسا نذر یہودیوں کو عبرانی زبان میں انجیل عطا کی تھی، دوسرا یہ کہ متی نے سب سے پہلے لکھی اور عبرانیوں کو انجیل دی تیسرا یہ کہ متی نے انجیل عبرانیوں کے لئے لکھی تھی، جو اس شخص کے منظر نظر جس کا وعدہ ابراہیم و داؤد کی نسل سے کیا گیا ہے“

پھر لارڈز جلد ۴ صفحہ ۹۵ میں کہتا ہے کہ:-

”یوتی بیس نے لکھا ہے کہ متی نے عبرانیوں کو وعظ سنانے کے بعد جب دوسری قوموں کے پاس جانے کا قصد کیا تو انجیل ان کی زبان میں لکھ کر ان کو عطا کی“

پھر جلد ۴ صفحہ ۱۷۴ میں کہتا ہے کہ:-

”سٹرل کا قول ہے کہ متی نے انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی“

پھر جلد ۴ صفحہ ۱۸۷ پر کہتا ہے کہ:-

”اپنی فہنس لکھتا ہے کہ متی نے انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، عہد جدید کی تحریر میں اس زبان کے بستہ کرنے میں یہ شخص منفرد ہے“

پھر جلد ۴ صفحہ ۳۳۹ میں کہتا ہے کہ:-

”تیرم نے لکھا ہے کہ متی نے انجیل عبرانی زبان میں ایران دار یہودیوں کے لئے یہودی علاقہ میں لکھی تھی، اور شریعت کے سایہ کو انجیل کی صداقت کے ساتھ مخلوط نہیں کیا“

پھر جلد ۴ صفحہ ۳۴۱ میں کہتا ہے کہ:-

”تیرم نے مؤرخین کی فرست میں لکھا ہے کہ متی نے اپنی انجیل ایسا نذر یہودیوں کے لئے

یہودی سرزمین میں عبرانی زبان اور عبرانی حروف میں لکھی تھی، اور یہ بات ثابت نہیں ہو سکی کہ اس کا ترجمہ یونانی میں ہوا، اور نہ یہ ثابت ہوا کہ اس کا مترجم کون ہے؟ اس کے

علاوہ یہ چیز بھی قابلِ بحث ہے کہ اس کی عبرانی انجیل کا نسخہ سوریہ کے اس کتب خانہ میں موجود ہے جس کو بیفلس شہید نے بڑی محنت سے جمع کیا تھا، اور میں نے اس کی نقل ان

مددگاروں کی اجازت سے جس کی جو سربا کے ضلع بریا میں تھے اور ان کے استعمال میں بھی عبرانی نسخہ تھا۔

پھر جلد ۴ صفحہ ۵۰۱ میں لکھتا ہے کہ:-

”آگسٹائن لکھتا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ صرف متی نے چاروں انجیل والوں میں سے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی، اور دوسروں نے یونانی میں۔“

پھر جلد ۴ صفحہ ۵۲۰ میں لکھتا ہے کہ:-

”کریزسٹیم لکھتا ہے کہا جاتا ہے کہ متی نے اپنی انجیل ایسا ندر یہودیوں کی درخواست پر عبرانی زبان میں لکھی تھی۔“

پھر لارڈز جلد ۵ صفحہ ۱۳۷ میں لکھتا ہے کہ:-

”اسی ڈور لکھتا ہے کہ چاروں انجیل حضرات میں سے صرف متی نے عبرانی زبان میں لکھی تھی، اور دوسروں نے یونانی میں۔“

پھر اپنی تفسیر کی جلد ۴ میں لکھتا ہے کہ:-

”بلرمن اور کرڈیس اور سٹین اور وائٹس، ٹاملاسن، کیو، ہنڈ، دمل، ہارڈرڈ،

اوڈن، ادکین، بل، وائی، کلارک، سائمن، آئی مینٹ، پریس، اوڈین، کاتھ،

میگلس، آرمی، آرجن، سترل، آئی فینس، کریزسٹیم، جیرم و غیرہ ان علما و متقدمین

اور متاخرین نے پے پیاس کے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ یہ انجیل عبرانی زبان میں لکھی گئی تھی۔“

اور ”غیرہ“ سے مراد کرم، نازین زن، اور ایبوجو اور جنوبی لیگٹ اور یہ تھی میس اور یوسی پس

اور آہنائی سس، آگسٹائن اور اسی ڈور وغیرہ ہیں جن کے ناموں کی تصریح لارڈز اور

دائرہ وغیرہ نے اپنی کتابوں میں کی ہے۔

نیز ڈی آئی اور جسرڈ منٹ کی تفسیر میں ہے کہ:-

”پچھلے دور میں بڑا سخت اختلاف پیدا ہوا کہ یہ انجیل کس زبان میں لکھی گئی تھی،

مگر چونکہ بہت سے متقدمین نے تصریح کی ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی زبان میں لکھی

جو فلسطین کے باشندوں کی زبان تھی، اس لئے یہ اس سلسلہ میں قول فیصل ہے۔“

ہنری واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کہتے ہیں :-

”عبرانی نسخہ کے معدوم ہونے کا سبب یہ ہوا کہ فرقہ ایونیہ نے جرمسح کی الوہیت اور خدائی کا منکر تھا اس نسخہ میں تحریف کی اور پھر وہ یہروشلم کے فتنہ کے بعد ضائع ہو گیا۔“

بعض کی رائے یہ ہے کہ

”ناصری لوگ یا وہ یہودی جو مسیحی مذہب میں داخل ہو گئے تھے انھوں نے عبرانی

انجیل میں تحریف کی اور فرقہ ایونیہ نے بہت سے جملے اس میں سے نکال ڈالے، ...

یوسس میں نے اپنی تاریخ میں آرتیوس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مٹی نے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی تھی

یونان نے اپنی انجیل کی تاریخ میں لکھا ہے کہ :-

”جو شخص یہ کہتا ہے کہ مٹی نے اپنی انجیل یونانی میں لکھی تھی وہ غلط کہتا ہے، کیونکہ یونانی

نے اپنی تاریخ میں در مذہب عیسوی کے بہت سے رہنماؤں نے تصریح کی ہے کہ مٹی نے

اپنی انجیل عبرانی میں لکھی تھی نہ کہ یونانی میں۔“

یہ نیز یونان نے ایک ضخیم کتاب لکھی ہے جس میں اس نے یہ ثابت کیا ہے کہ توریت قطعی جلیج

موسیٰ علیہ السلام کی تصنیف نہیں ہے، اور انجیل کو بہت سی تحریفات کا اعتراف کرنے لے

باد جو تسلیم کیا ہے، اسی لئے اس کی بات عیسائیوں نے نزدیک مقبول نہ ہو سکی، مگر چونکہ

اپنے عیسائی ہونے کا مدعی تھا، اس لئے اس باب میں غیب بنوں نے مضمر منقذ مبین نے

کلام کو نقل کیا ہے، اس لئے اس کے کلام کو نقل کرنے میں کوئی مسافہ نہیں ہے، چنانچہ

وہ اپنی کتاب مطبوعہ توسن مسک ۸۳ء جلد ۱ ص ۴۵ کتاب کے دیباچہ کے حاشیہ میں یوں کہتا ہے کہ:

”لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ مٹی نے اپنی انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، کیونکہ جن متقدمین نے

اس باب میں اشارہ کیا ہے وہ سب اس میں ایک زبان ہیں، میں ان لوگوں کا ذکر چھوڑتا

ہوں جو زیادہ معتبر نہیں ہیں، اور کہتا ہوں کہ پے پیاس اور آرتیوس، آرتین، یوسس میں

اور جیروم نے اس امر کا اعتراف کیا ہے کہ انجیل عبرانی زبان میں لکھی گئی تھی متقدمین

میں کوئی بھی اس کے خلاف نہیں کہتا، اور یہ بہت بڑی شہادت ہے، اس لئے کہ تھیب

اس دور میں بھی ان لوگوں میں اسی درجہ میں تھا جس قسم کا آج متاخرین میں تم کو نظر

آتا ہے، اس لئے اگر ان کی بات میں ذرا بھی شک کی گنجائش ہوتی تو ان کے مخالفین تعصب کے ماتحت یہ کہہ سکتے تھے کہ یونانی انجیل اصل ہے، نہ کہ ترجمہ، کاش! ہم اس قدیم شہادت کو جو متفقہ ہے زدہ نہ کریں، جبکہ اس میں کوئی احتمال بھی لازم نہیں آتا، اس لئے ضروری ہے کہ ہم اعتقاد رکھیں کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، اور میں نے آج تک کوئی اعتراض اس شہادت پر ایسا نہیں پایا جسکی وجہ سے تحقیق کی ضرورت ہوتی، بلکہ بجائے اعتراض کے متقدمین کی شہادت اس امر کی نسبت پائی ہے کہ اس انجیل کا عبرانی نسخہ ان عیسائیوں کے پاس موجود تھا جو یہودی نسل کے تھے، خواہ وہ محرف تھا یا غیر محرف،

ان اقوال سے معلوم ہو گیا کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی زبان اور عبرانی حروف میں لکھی تھی اور اس پر متقدمین کا اتفاق ہے، کوئی بھی اس کے خلاف نہیں کہتا، اس لئے ان کی بات اس سلسلہ میں قول فیصل ہے، جیسا کہ ڈی آئی اور جسرڈمنٹ نے اس کا استراکیہ ہے، اور یہ امر بھی کہ عبرانی نسخہ حیرم کے زمانہ تک موجود بھی تھا اور مستعمل بھی، اور یہ بھی کہ مترجم کے نام کی تحقیق نہ ہو سکی، اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ بتورن کا گذشتہ مضمون کے اعتراف کے باوجود یہ کہنا کہ ”غالب یہ ہے کہ متی نے اپنی انجیل دو زبانوں میں یعنی عبرانی اور یونانی میں لکھی تھی“ قابل التفات نہیں ہے، کیونکہ یہ بے دلیل اور محض تیا س ہے،

اور متقدمین کے قول کی تائید اور تقویت اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ متی حواری تھا، جس نے مسیحؑ کے بیشتر حالات کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا تھا، اور بعض باتیں خود بلا واسطہ سنی تھیں، پھر اگر یہ اس انجیل کا مؤلف ہوتا تو کسی مقام پر تو یہ ظاہر ہوتا کہ وہ اپنے چشم دید واقعات بیان کر رہا ہے، کہیں تو اپنی نسبت مشکلم کا صیغہ استعمال کرتا، جیسا کہ متقدمین اور متاخرین کی عادت چلی آ رہی ہے، اور یہ طریقہ حواریوں کے زمانہ میں بھی جاری تھا، آپ ان خطوط کو ایک نظر دیکھ جائیے جو عہد جدید میں شامل ہیں، اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ ان کے لکھے ہوئے ہیں تو دیکھنے والے پر یہ بات منکشف ہو جائے گی، کیا آپ کی نظر سے لوقا کی تحریر نہیں گذری؟ اس نے ساری انجیل لوقا اور باب ۱۹ تک کتاب اعمال سماع سے

لکھی ہے۔ لیکن ان دونوں کتابوں سے یہ بات واضح نہیں ہوتی، اور وہ کسی جگہ اپنے کو متکلم کے صیغہ سے تعبیر نہیں کرتا،

اس کے بعد جب وہ پوئس کے ساتھ مشرک سفر ہو جاتا ہے اور کتاب اعمال کا باب لکھتا ہے تو اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اس میں اپنے کو متکلم کے صیغہ سے بھی تعبیر کرتا ہوگا۔ پھر اگر کوئی شخص موسیٰؑ کی توریت سے اور یوحنا کی انجیل سے استدلال کرے تو یہ دونوں ہمارے نزدیک محل نزاع ہیں، جیسا کہ باب اول میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اور ظاہر کے خلاف بغیر کسی مضبوط دلیل کے کیونکر استدلال کیا جاسکتا ہے، اور جبکہ مؤلف ثقہ ہو تو اس کی اپنی تحریر جس سے یہ حالت ظاہر ہوتی ہے واجب الاعتبار ہے،

نیز ہنری واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کے کلام سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ انجیل قرون اولیٰ میں متواتر نہیں تھی، اور اُس دور میں عیسائیوں کے یہاں تحریف کا عام رواج تھا اور نہ ناممکن تھا کہ کوئی شخص تحریف کر سکے، اور اگر بالفرض تحریف واقع بھی ہوتی تو وہ اس کے ترک کا سبب نہ بنتی، پھر جب اصل کتاب تحریف سے نہ بچ سکی تو ایسے میں کیا خیال کیا جاسکتا ہے کہ اس کا وہ ترجمہ جس کے مترجم کا بھی پتہ نہیں ہے تحریف سے بچ گیا ہو بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ یہ سب محرف ہیں،

چوتھی صدی عیسوی کا فرقہ مانی کیز کا مشہور عالم فاسٹس یوں کہتا ہے کہ:-

”جو انجیل مانی کی جانب منسوب ہو اس کی تصنیف ہرگز نہیں ہے“

پروفیسر جرمنی کا قول ہے کہ:-

”یہ پوری انجیل جھوٹی ہے“

اور یہ انجیل فرقہ رستیدنی کے پاس موجود تھی، مگر اس میں پہلے دو باب موجود نہ تھے، اس لئے یہ دونوں باب اُن کے نزدیک الحاقی ہیں، اسی طرح فرقہ ایہونیہ کے نزدیک بھی یہ دونوں ابواب الحاقی ہیں، نیز فرقہ یوتنی ٹیرن اور پادری اونیس نے اُن کو رد کیا اور لے یعنی اگر کوئی یہ کہے کہ توریت حضرت موسیٰؑ کی تصنیف ہو، مگر اس میں وہ اپنے لئے صیغہ متکلم استعمال نہیں کرتے، تو اس کا جواب یہ ہو کہ توریت کا حضرت موسیٰؑ کی تصنیف ہونا ہمیں تسلیم نہیں ۱۲

ان کا انکار کیا ہے، اسی طرح نور علی نے اس انجیل کے اکثر مقامات کا انکار کیا ہے،
شاہد ۱۹ انجیل متی کے باب آیت ۲۳ میں ہے کہ :-

”اور ناقصہ نام ایک شہر میں جا بسا تاکہ جو نبیوں کی معرفت کہا گیا تھا وہ پورا ہوا، کہ وہ ناصری کہلاتے گا“

اس میں یہ الفاظ کہ ”جو نبیوں کی معرفت کہا گیا تھا“ اس انجیل کے اغلاط میں سے ہے، کیونکہ یہ بات انبیاء کی مشہور کتابوں میں سے کسی میں بھی نہیں ہے، لیکن ہم اس موقع پر وہی بات کہتے ہیں جو علماء کیتھولک نے کہی ہے، کہ یہ بات انبیاء کی کتابوں میں موجود تھی مگر یہودیوں نے ان کتابوں کو مذہب عیسوی کی دشمنی میں ضائع کر دیا، ہم کہتے ہیں کہ تحریف بالانقصان کی مثال اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ ایک فرقہ الہامی کتابوں کو محض اپنی نفسانی اغراض یا کسی مذہب کی دشمنی میں ضائع کر دے، ہم فرقہ کیتھولک نے ایک کتاب تالیف کی ہے جس کا نام ”سوالات سوال“ رکھا ہے، یہ لندن میں سال ۱۸۶۱ء میں چھپ چکی ہے، سوال نمبر ۲ میں مؤلف کہتا ہے کہ :-

”وہ کتابیں جن میں یہ (یعنی متی کی نقل کردہ عبارت) موجود تھی مٹ گئیں، کیونکہ انبیاء کی موجودہ کتابوں میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ عیسیٰ ناصری کہلاتا ہے“
 کریم اسٹم کی متی جلد ۹ میں کہتا ہے کہ :-

”انبیاء کی بہت سی کتابیں مٹ گئی ہیں، کیونکہ یہودیوں نے اپنی غفلت کی وجہ سے ان کو ضائع کر دیا، بلکہ اپنی بددیانتی کی وجہ سے بعض کتابوں کو بھاڑ ڈالا اور بعض کو جلا ڈالا۔ یہ بات بہت قریب قیاس ہے، جسٹس کا قول ملحوظ رکھئے، جس نے طریقہ سے مناظرہ میں کہا کہ یہودیوں نے بہت سی کتب عہد قدیم سے خاچ کر دیں تاکہ یہ ظاہر ہو کہ عہد جدید عہد عتیق کے ساتھ پورا موافق نہیں ہے، اور اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ بہت سی کتابیں مٹ گئیں“
 اس تقریر سے دو نتیجے نکلے ہیں، ایک یہ کہ یہودیوں نے بعض کتابوں کو بھاڑ ڈالا، دوسرے یہ گزشتہ دور میں تحریف کرنا بہت آسان کام تھا،

دیکھئے کہ ان کے معدوم کر دینے سے یہ کتابیں صفحات عالم سے قطعی مٹ گئیں، اور جب

اہامی کتابوں کی نسبت اہل کتاب کی دیانتداری کا اندازہ ہو گیا، اور گزشتہ دور میں تحریف کی سہولتوں اور آسانیوں کا حال معلوم ہو گیا، تو عقل یا فعلی طور پر کیا بعید ہے کہ انھوں نے ایسی کتابوں اور عبارتوں میں جو مسلمانوں کے لئے مفید بن سکتی تھیں اس قسم کی حرکت کی ہو؟

شاہد

”انجیل متی باب ۱۰، آیت ۱۱ میں کہا گیا ہے کہ:-

”اور گرفتار ہو کر بائبل جلانے کے زمانہ میں یوسیاہ سے کیونیاہ اور اس کے بھائی پیدا ہوئے۔“

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ کیونیاہ اور اس کے بھائی یوسیاہ کے صلیبی بیٹے ہیں، اور کیونیاہ کے کچھ بھائی بھی موجود تھے، اور ان کی پیدائش بائبل کی جلاوطنی کے زمانہ میں ہوئی، حالانکہ یہ تینوں بائیں غلط ہیں، پہلی بات تو اس لئے کہ کیونیاہ بن یہویا قیم بن یوسیاہ ہو یعنی یوسیاہ کا پوتا ہے، نہ کہ بیٹا، دوسری اس لئے کہ کیونیاہ کے کوئی بھائی نہ تھا، نسبت اس کے باپ یہویا قیم کے بیشک تین بھائی تھے، تیسرے اس لئے کہ کیونیاہ بائبل کی جلاوطنی کے دوران میں اٹھارہ سال کی عمر کا تھا نہ یہ کہ اُس وقت وہ پیدا ہوا تھا، آدم کلا رک کہتا ہے کہ:-

”کاتمہ نے کہا ہے کہ آیت ”ا کو اس طرح پڑھنا چاہئے کہ“ اور یوسیاہ کے یہویا قیم اور اس کے بھائی پیدا ہوئے۔ اور یہویا قیم کے یہاں بائبل کی جلاوطنی کے زمانہ میں کیونیا پیدا ہوا۔ ہم کہتے ہیں کہ کاتمہ کا قول جو آدم کلا رک کا بھی پسندیدہ ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ اس مقام پر یہویا قیم کا اضافہ ضروری ہے، گویا ان دونوں کے نزدیک یہ لفظ متن سے خارج کر دیا گیا ہو اور یہ تحریف بالانقصان کی کھلی ہوئی مثال ہے، اس کے باوجود تیسرا اعتراض رفع نہیں ہوتا۔ اب تحریف کی تینوں قسموں کی شہادتیں پوری ایک تنویر بیان ہو چکی ہیں، اس لئے قطویل کے اندیشہ سے ہم اسی مقدار پر اکتفا کرتے ہیں، اس قدر بے شمار شہادتیں تحریف کی تمام قسموں کے اثبات کے لئے بالکل کافی ہیں، اسی طرح اُن کی جانب سے واقع ہونے والے ہر اعتراض

۱۵ بعد کے مزجیم بائبل نے اس اعتراض سے بھی بچنے کے لئے بائبل پر کیا کرم فرمایا ہے؟ اس کی تفصیل

پچھ صفحہ ۸۶ جلد اول کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲

کے رفع کرنے کے لئے اور علماء پر وٹسٹنٹ کی جانب سے پیش کئے جانے والے ہر مغالطہ کو ختم کرنے کے واسطے یہ مقدار کافی ہے، اگرچہ باخبر اشخاص کے لئے ہماری تحریر سے ان مغالطہ کے جوابات کا سمجھنا کچھ دشوار نہیں ہے، مگر مزید توضیح اور نفع کی خاطر ہم یہاں پانچ مغالطہ اور ان کے جوابات بیان کرتے ہیں:-

مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ

بعض اوقات علماء پر وٹسٹنٹ کے بیان سے عوام کو دھوکہ دینے کے لئے اور ایسے لوگوں کو بہکانے کے واسطے جن کو ان کی کتابوں کا حال معلوم نہیں ہے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تحریف کا دعویٰ مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے، اس سے پہلے کسی نے تحریف کا دعویٰ نہیں کیا، مگر عیسائی اس مغالطہ کو تحریر میں لانے سے احتیاط کرتے ہیں، اسی لئے ان کے رسالوں میں یہ بات نظر نہیں آئے گی، ہم کہتے ہیں کہ مخالف اور موافق اگھے پچھلے بجا طور پر یہ دعویٰ کرتے چلے آئے ہیں کہ اہل کتاب تحریف کے عادی ہیں، اور یہ حرکت ان سے آسمانی کتابوں میں ہوئی ہے، مگر ہم شہادتوں کے پیش کرنے سے پہلے ان دو الفاظ کے معانی واضح کرنا چاہتے ہیں جو ان کی اسناد و رجال کی کتابوں میں مستعمل ہیں، یعنی لفظ ”آراتہ“ اور لفظ ”دیریس ریدنک“

ہو تو ان اپنی تفسیر جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ میں کہتے ہیں کہ:-

”لفظ آراتہ“ یعنی کاتب کی غلطی اور ”دیریس ریدنک“ یعنی اختلاف عبارت کے درمیان بہترین فرق وہ ہے جو میکالس نے بیان کیا ہے، کہ جب دو یا زیادہ عبارتوں میں فرق ہو تو ان میں سے ایک ہی صحیح اور سچی بات ہو سکتی ہے، اور باقی یا تو جانی بوجھی تحریف ہوگی یا کاتب کی بھول، مگر غلط اور صحیح کی پہچان اور تمیز بڑا دشوار کام ہے،

اور اگر تک باقی رہ جائے تو اس کا نام اختلاف عبارت رکھا جاتا ہے، اور جب مراد معلوم ہو جائے کہ کاتنبے جھوٹ لکھا ہے تو اس کو کاتب کی غلطی کہہ دیا جاتا ہے، غرض محققین کے راجح مسلک کے مطابق دونوں الفاظوں میں بڑا فرق ہے، اور ان کی اصطلاح میں اختلاف عبارت کا جو مصداق ہے ہماری اصطلاح کے مطابق وہی تحریف ہے، اب جو شخص مذکورہ معنی کے لحاظ سے اختلاف عبارت کا اقرار کرتے گا اس پر تحریف کا اعتراف لازم آئے گا،

اب اس قسم کے اختلافات کی تعداد انجیل میں میل کی تحقیق کے مطابق تین ہزار اور کریتس باخ کی تحقیق کے مطابق ایک لاکھ پچاس ہزار ہے، سب سے آخری محقق شولز کی رائے میں تو ایسے اختلافات کی تعداد آن گنت اور نامعلوم ہے، انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۹ میں لفظ "اسکرپچر" کے تحت دیش ٹن کا قول نقل کیا ہے کہ یہ اختلافات دس لاکھ سے زائد ہیں،

یہ معلوم ہو جانے کے بعد اب ہم تین ہدایات میں اس تفصیل سے شہادتیں پیش کریں گے کہ پہلی ہدایت میں مخالفین کے اقوال بیان کریں گے، اور دوسری میں ان اقوال کے بیانات جو اپنے کو عیسائی شمار کرتے ہیں، اگرچہ فرقہ پرڈسٹنٹ اور کیٹھولک والے ان کو بدعتی کہتے ہیں، تیسری میں ان اشخاص کے اقوال ہوں گے جو دونوں فرقوں کے یہاں یا کسی ایک کے یہاں مقبول ہیں،

پہلی ہدایت

سلسلہ دوسری صدی عیسوی کا ایک بڑا پرست مشرک عالم ہے جس نے مذہب عیسوی کے ابطال میں ایک کتاب لکھی، سو، ایک مشہور جرمنی عالم کہتارن نے اس مشرک عالم کا قول اپنی کتاب میں یوں نقل کیا ہے :-

"عیسائیوں نے اپنی انجیلوں میں تین بار یا چار مرتبہ بلکہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ ایسی تبدیلی کی جس سے ان کے مضامین بدل گئے"

غور کیجئے کہ یہ مشترک خبر ہے کہ اس کے عہد تک عیسائیوں نے اپنی انجیلوں کو چار مرتبہ سے زیادہ بدلا ہے، اور یورپ کے ممالک میں ایک کثیر استعداد فرقہ وہ ہے جو نبوت والہام اور آسمانی کتابوں کو نہیں مانتا، اور جن کو علماء برڈٹسٹنٹ ملحد اور بددین کہتے ہیں، اگر ہم تحریف کی نسبت صرف ان کے اقوال کو نقل کرنا چاہیں تو بات بڑی طویل ہو جائے گی، اس لئے صرف دو اقوال نقل کرنے پر اکتفا کرتے ہیں، جن صاحب کو ان سے زیادہ معلوم کرنے کا شوق ہو، ان کو ان کی کتابوں کی جانب مراجعت کرنی چاہئے، جو اطراف عام میں پھیل چکی ہیں ان میں سے ایک عالم پارکرنامی یوں کہتا ہے کہ:-

”برڈٹسٹنٹ مذہب یہ کہتا ہے کہ ازلی ابدی معجزات نے عہد عتیق و جدید کی حفاظت اس درجہ کی کہ ان دونوں کو ادنیٰ اور خفیف صدمہ سے بھی بچایا۔ مگر اصل مسئلہ میں اتنی جان نہیں ہے کہ وہ اختلاف عبارت کے اس لشکر کے مقابلہ میں ٹھہر سکے جس کی تعداد تیس ہزار ہے“

غور کیجئے کہ اس نے کس خوب صورتی سے استہزاء کے پردے میں الزامی دلیل پیش کی ہے، مگر اس نے صرف میل کی تحقیق پر اکتفا کیا۔ ہے، ورنہ بجائے تیس ہزار کے ایک لاکھ پانچ ہزار بلکہ دس لاکھ بھی کہہ سکتا تھا،

اکسی ہومو کا مؤلف اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۱۳ء لندن کے تتمہ کے بارہ میں کہتا ہے کہ:-
”یہ ان کتابوں کی فہرست جو جن کی نسبت متقدمین عیسائی متحج نے یہ ذکر کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام یا ان کے حواریوں یا دوسکرمیروں کی جانب منسوب ہیں“

وہ کتب جو عیسیٰ علیہ السلام کی (۱) وہ خط جو آئی ایسہ کے بادشاہ ایکرس کو بھیجا گیا،
جانب منسوب ہیں کُل سات ہیں۔ (۲) وہ خط جو بطرس اور پطرس کو بھیجا گیا،

(۳) کتاب التمثیلات والوعظ (۴) وہ زبور جس کی تعلیم آپ اپنے حواریوں اور مریدوں کو خفیہ طور پر دیا کرتے تھے، (۵) کتاب الشجرات والسر (۶) کتاب مسقط اس مسیح والمریم و نظربا، (۷) ان کا وہ رسالہ جو چھٹی صدی عیسوی میں آسمان سے گرایا گیا،

PARKER ۱۸۱۳ء کی تحقیق کے مطابق، ۱۸۱۳ء انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے مطابق،

وہ کتب جو مریم علیہا السلام کی منسوب ہیں مکمل آٹھ ہیں۔	(۱) اُن کا وہ خط جو انھوں نے اگنا شس کی طرف بھیجا۔
اس مریم (۴) کتاب مریم و نظریا (۵) مریم کی تاریخ اور ان کے اقوال (۶) کتاب معجزات مسیح (۷) کتاب اسالات الصغار و الکبار (۸) کتاب نسل مریم و الخاتم السیلمانی،	(۲) اُن کا وہ خط جو سیسیلیان کو بھیجا گیا، (۳) کتاب مسقط
وہ کتب جو پطرس حواری کی جانب منسوب ہیں مکمل گیارہ عدد ہیں۔	(۱) انجیل پطرس (۲) اعمال پطرس (۳) مشاہدات پطرس (۴) مشاہدات پطرس دوم (۵) اس کا خط جو حکیمتس کی جانب
ہے (۶) مباحثہ پطرس و پی پی (۷) تعلیم پطرس (۸) وعظ پطرس (۹) آداب صلوٰۃ پطرس (۱۰) کتاب مسافرت پطرس (۱۱) کتاب قیاس پطرس،	(۶) مباحثہ پطرس و پی پی (۷) تعلیم پطرس (۸) وعظ پطرس (۹) آداب صلوٰۃ پطرس
وہ کتابیں جو یوحنا کی جانب منسوب ہیں مکمل ۹ عدد ہیں،	(۱) اعمال یوحنا، (۲) یوحنا کی انجیل (۳) کتاب مسافرت یوحنا، (۴) حدیث یوحنا (۵) اس کا خط جو حیدر دیک کی جانب ہے،
(۶) کتاب وفات مریم، (۷) مسیح کا تذکرہ اور ان کا سولی سے اترنا (۸) المشاہدات الثانیہ لیوحنا (۹) آداب صلوٰۃ لیوحنا،	(۶) کتاب وفات مریم، (۷) مسیح کا تذکرہ اور ان کا سولی سے اترنا (۸) المشاہدات الثانیہ لیوحنا (۹) آداب صلوٰۃ لیوحنا،
وہ کتابیں جو اندریاس حواری کی جانب منسوب ہیں مکمل ۲ عدد ہیں	(۱) انجیل اندریاس، (۲) اعمال اندریاس،
وہ کتابیں جو متی حواری کی جانب منسوب ہیں مکمل ۲ عدد ہیں	(۱) انجیل الطفولیت، (۲) آداب صلوٰۃ متی،
وہ کتب جو فیلیپ حواری کی جانب منسوب ہیں مکمل ۲ عدد ہیں	(۱) انجیل فیلیپس، (۲) اعمال فیلیپس،
وہ کتاب جو برتھانی حواری کی جانب منسوب ہے وہ ایک ہے (۱) انجیل برتھانی،	وہ کتاب جو برتھانی حواری کی جانب منسوب ہے وہ ایک ہے (۱) انجیل برتھانی،

لہ اندریاس یا اندریوس (ANDREW) بارہ حواریوں میں سے ایک اور مشہور حواری پطرس کے بھائی ہیں ان کا ذکر متی ۱۸: ۳ اور مرقس ۱: ۳ میں دیکھا جاسکتا ہے، عیسائی روایات کے مطابق آپ کو دو لکڑیوں پر بشکل (X) شہید کر دیا گیا، اس لیے یہ صلیب اندریوس کہلاتی ہے، لہ برتھانی یا برتھانوس (BARTHOLOMEW) بارہ حواریوں میں سے ایک کہتے ہیں کہ ہندوستان میں تبلیغ عیسائیت انھوں نے ہی کی ہے، اُن کا ذکر متی ۱۰: ۳ اور

وہ کتب جو توحاری کی جانب	(۱) انجیل توما (۲) اعمال توما (۳) انجیل طفولیت مسیح،
منسوب ہیں کل ۵ عدد ہیں،	(۴) مشاہدات توما (۵) کتاب مسافرت توما،
وہ کتابیں جو یعقوب حواری کی	(۱) انجیل یعقوب (۲) آداب صلوة یعقوب
جانب منسوب ہیں کل ۳ عدد	(۳) کتاب وفات مریم،
وہ کتابیں جو متیہ حواری کی طرف منسوب ہیں	(۱) انجیل متیا (۲) حدیث متیا،
(جو خرچ مسیح کے بعد حواریوں میں شامل ہوا تھا) کل ۳،	(۳) اعمال متیا،
وہ کتب جو مرقس کی جانب	(۱) انجیل مصریین، (۲) آداب صلوة مرقس،
منسوب ہیں، کل ۳ عدد،	(۳) کتاب پی شند رہا ز،
وہ کتابیں جو برنباؤس کی جانب	(۱) انجیل برنباؤس،
منسوب ہیں کل ۲ عدد،	(۲) رسالہ برنباؤس،
وہ کتاب جو تھیوڈیش کی جانب منسوب ہو کل ایک عدد	(۱) انجیل تھیوڈوش،
وہ کتب جو پولس کی جانب	(۱) اعمال پولس (۲) اعمال تھکار (۳) اس کا خط لاروقیس کی
منسوب ہیں کل ۵ اعداد	جانب (۴) تھسلنیکوں کے نام دو سرا خط (۵) کرنتھیوں کے ۴،
عمیرا خط (۶) کرنتھیوں کا خط اس کی جانب اور اس کی طرف سے جواب (۷) اس کا رسالہ	
سلیکا کی جانب اور سلیکا کا جواب اس کی جانب (۸) مشاہدات پولس (۹) مشاہدات	
پولس (۱۰) وزن پولس (۱۱) انابی کشن پولس (۱۲) انجیل پولس، (۱۳) وعظ پولس،	
(۱۴) کتاب رقیۃ النحیۃ (۱۵) پیری سبت پطرس و پولس،	
۱۵ توما، یہ بھی حواریین سے ہیں، ہندوستان میں عیسائیوں کی تبلیغ میں ان کا بڑا کردار ہے ۲	
۱۶ وہی متی ہیں جن کے نام میں انجیلوں کا اختلاف ہے، اور جو محمول پر مبنی تھے تو حضرت مسیح نے انھیں	
دعوت دی تھی (متی ۹: ۹) تفصیل کے لئے دیکھئے صفحہ ۲۳۵ جلد اول،	
۱۷ برنباہ یا برنباؤس BARWABAS ایک تابعی ہیں جو لاوی خاندان کے تھے اور ان کا نام یوسف	
تھا انھوں نے حکمت بیچ کر اس کی قیمت تبلیغی مقاصد میں صرف کرنے کے لئے حواریوں کو دیدی تھی، اس لئے	
انھوں نے ان کا نام برنباؤس رکھا، جس کے معنی (نصیحت کا بیٹا) ہیں، دیکھئے اعمال ۱: ۳۶	

پھر اکیسویں مومک مصنف کہتا ہے کہ:-

جب انجیلوں اور مشرقات اور ان رسالوں کی جو آجندہ انزعیسیائیوں کے نزدیک مسلم الثبوت ہیں بے اعتدالی نمایاں ہو تو کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ الہامی کتابیں وہی ہیں جن کو مسرقہ پر دستخط تسلیم کرتا ہے، اور جب ہم اس چیز کو پیش نظر رکھیں کہ ان مسئلہ کتابوں میں بھی طباعت کی صنعت ایجاد ہونے سے قبل الحاق اور تبدیلی کی گنجائش اور صلاحیت تھی تو مشکل پیش آئے گی۔

دوسری ہدایت

فرقہ آئیرنہ مسیحی مشن اول کا فرقہ ہے، جو پولس کا ہم عصر اور اس کا سخت مخالف ہے، یہاں تک کہ اس کو مرتد کہتے ہیں، یہ مسرقہ متنی کی انجیل کو تسلیم کرتا ہے، مگر اس کے نزدیک یہ انجیل اس انجیل کے قلعی مخالف ہے جو پولس کے معتقدین کے نزدیک متنی کی جانب منسوب ہے اور اس میں ابتدائی دو باب بھی موجود نہ تھے، اس لئے اس فرقہ کے نزدیک یہ دونوں باب اور اس طرح دوسرے بہت سے مقامات محرف ہیں، اور پولس کے معتقدین اس پر تحریف کا الزام لگاتے ہیں، چنانچہ بل اپنی تاریخ میں اس فرقہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ: ”یہ فرقہ عہد عتیق کی کتابوں میں صرف تورات کو تسلیم کرتا ہے، اور داؤد، سلیمان و ارمیا و حزقیل کے نام سے بھی نفرت کرتا ہے، اس کے نزدیک عہد جدید میں صرف متنی کی انجیل لائق تسلیم ہے، مگر اس نے بہت سے مقامات میں اس کو بھی بدل ڈالا ہے، اور اس کے پہلے دو باب اس سے خارج کر دیئے ہیں۔“

فرقہ مارسیونیہ عیسائیوں کا قدیم یعنی فرقہ ہے، جو عہد عتیق کی تمام کتابوں کا انکار کرتا ہے اور کہتے ہیں کہ یہ الہامی نہیں ہیں، اور اسی طرح عہد جدید کی کتابوں میں سوائے تو قیاس کی انجیل اور پولس کے دس رسالوں کے باقی سب کا انکار کرتے ہیں، اور اس کی مسئلہ انجیل بھی اس انجیل کے مخالف ہے جو آجکل موجود ہے، اس بناء پر بھی آجکل جس قدر کتابیں ان ناموں سے موجود ہیں اس فرقہ کے نزدیک سب محرف ہیں اور اس کے مخالف تحریف کا

فاسٹس کہتا ہے کہ میں ان چیزوں کا قطعی منکر ہوں جن کو تمھارے باپ دادا نے عہدِ جدید میں فریب کاری سے بڑھالیا ہے، اور اس کی حسین صورت کو بھونڈا بنا دیا ہے، اس لئے کہ یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے کہ اس عہدِ جدید کو نہ سچ نے تصنیف کیا ہے اور نہ حواریوں نے، ایک مجہول الاسم شخص اس کا مصنف ہے، مگر حواریوں اور ان کے ساتھیوں کی جانب اس خوف سے منسوب کر دیا گیا ہے کہ لوگ اس کی تحریر کو اس لئے غیر معتبر قرار دیں گے کہ یہ شخص جن حالات کو لکھ رہا ہے ان سے خود واقف نہیں، اور عیسیٰ کے مریدین کو بڑی سخت اذیت پہنچائی، اس طور پر کہ ایسی کتابیں تالیف کیں جن میں غلطیاں اور نقص پائے جاتے ہیں»

غرض اس فسرقہ کا عقیدہ عہدِ جدید کی نسبت یہ تھا جو بیان کیا گیا، جیسا کہ اس کی تصریح ان کے مشہور فاضل نے کر دی ہے، یہ شخص بڑے زور سے علی الاعلان کہتا ہے کہ عیسائیوں نے بہت سی چیزیں عہدِ جدید میں داخل کر دی ہیں، اور یہ ایک مجہول الاسم آدمی کی تصنیف ہے، نہ تو حواریوں کی تصنیف ہے نہ اُن کے تابعین کی، نیز اس میں اختلاف اور تناقض بھی پائے جاتے ہیں،

یہ بات قسم کھا کر کہی جاسکتی ہے کہ اس فاضل کا شمار اگرچہ بدعتی فسرقہ میں ہے، مگر وہ اپنے ان تینوں دعووں میں سچا ہے،

تورٹن نے ایک ضخیم کتاب تصنیف کی، جس کا تذکرہ مقصد ۳ شہادت نمبر ۱ میں آچکا ہے، اس نے بھی توریت کا انکار کرتے ہوئے دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کی تصنیف نہیں ہے، اور انجیل کو تسلیم کیا ہے مگر اس اعتراف کے ساتھ کہ جو انجیل مٹی کی طرف منسوب ہے یہ اس کی تصنیف نہیں ہے، بلکہ اس کا ترجمہ ہے، اور اس کے بہت مقامات میں یقینی تحریف واقع ہوئی ہے، اپنے دعوے کو دلائل سے ثابت کرنے کے لئے اس نے بات کو کافی طویل کر دیا ہے،

ان دنوں ہائیوٹکس یہ تادیحہ ہو گئی کہ مخالفین اور عیسائی فرقے جنکو تثلیث پرست طبقہ بدعتی شمار کرتا ہے پہلی صدی کے لیکر اس صدی تک کے کچھ اعلان کرتے آ رہے ہیں کہ ان کتابوں میں تحریف ہوئی ہے،

تیسری ہدایت

اس میں ہم محترم عیسائی مفسرین اور مؤرخین کے اقوال نقل کریں گے:-
آدم کلارک | "یہ طریقہ پڑانے زمانہ سے چلا آ رہا ہے کہ بڑے لوگوں کی تاریخ اور حالات

بیان کرنے والے بہت ہوتے ہیں، یہی حال رتبہ کا ہے، یعنی اُن کی تاریخ بیان کرنے والے بھی بے شمار ہیں، مگر ان کے اکثر بیانات غلط ہیں، یہ بے بنیاد واقعات کو اس طرح لکھا کرتے تھے گویا وہ یقینی واقعات ہیں، اور انھوں نے دوسرے حالات میں بھی عمداً اسہوا غلطیاں کیں، خاص طور پر اُس سرزمین کے مؤرخ جہاں لوقا نے اپنی انجیل لکھی تھی، اسی لئے روح القدس نے مناسب سمجھا کہ لوقا کو تمام حالات و واقعات کا صحیح علم دے، تاکہ دینداروں کو صحیح حال معلوم ہو سکے،

اس مفسر کے اقرار سے لوقا کی انجیل سے قبل ایسی جھوٹی انجیلوں کا پایا جانا معلوم ہو گیا جو غلطیوں سے بھری پڑی تھیں، اس کے یہ الفاظ کہ "لکھا کرتے تھے" الٰہ مؤلفین کی بددیانتی پر دلالت کر رہا ہے، اس طرح اس کا یہ کہنا کہ "اور دوسرے حالات میں بھی عمداً یا سہواً غلطیاں کیں" یہ بھی اُن کی بددیانتی پر دلالت کر رہا ہے،

پولس کا قول | "گلیتیوں کے نام پولس کے خط باب اول آیت ۶ میں ہے کہ:-

"میں تعجب کرتا ہوں کہ جس نے تمھیں مسیح کے فضل سے بلایا اس سے تم اس قدر جلد پھر کر کسی اور طرح کی خوشخبری کی طرف مائل ہونے لگے، مگر وہ دوسری نہیں، البتہ بعض ایسے ہیں جو تمھیں گھبرا دیتے ہیں، اور مسیح کی خوشخبری کو بگاڑنا چاہتے ہیں،"

۱۔ غالباً "رب" یعنی علامہ یہود مراد ہیں،

۲۔ عہد جدید کی کتابوں میں اکثر انجیل کو "خوشخبری" کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، کیونکہ انجیل عبرانی زبان میں خوشخبری ہی کو کہتے ہیں ۱۲ تقی

دیکھئے عیسائیوں کے اس مقدس شخص کے کلام سے تین باتیں ثابت ہوئیں،
 اول یہ کہ یہ حواریوں کے زمانہ میں ایک انجیل ایسی موجود تھی جو انجیل مسیح کے نام سے
 مشہور تھی، نیز یہ کہ اُن کے مقدس عہد میں ایک ایسی انجیل تھی جو مسیح کی انجیل کے مخالفت
 تھی، نیز یہ کہ یہ تحریف کرنے والے مقدس پوتس کے زمانہ میں بھی مسیح کی انجیل میں تحریف کے
 درپے رہتے تھے، دوسرے زمانوں کا تو کیا کہنا، کیونکہ اس کے بعد تو عقائد کی طرح صرف اس کا
 نام ہی باقی رہ گیا ہے،

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۶ میں اسی مقام کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ :-
 ”یہ بات محقق ہے کہ بہت سی جھوٹی انجیلیں ابتدائی مسیحی صدیوں میں رواج پا چکی تھیں
 ان جھوٹے اور غیر صحیح واقعات کی کثرت نے توقع کو اس انجیل کے لکھنے پر آمادہ کیا، اس قسم
 کی ۴۰ سے زیادہ جھوٹی انجیلوں کا ذکر پایا جاتا ہے، جن کے بہت سے اجزاء آج بھی موجود
 اور باقی ہیں، فیرسی سیوس نے ان تمام جھوٹی انجیلوں کو جمع کر کے اُن کو تین جلدوں میں طبع
 کیا، ان میں سے بعض میں شریعت موسویٰ کی اطاعت کا واجب ہونا، ختنہ کا ضروری ہونا،
 انجیل کی امت کا واجب ہونا، بیان کیا گیا، اور حواری کا اشارہ ان میں کسی ایک انجیل کی طرف معلوم ہوتا ہے“
 اس مفسر کے اقرار سے معلوم ہوا کہ ان جھوٹی انجیلوں کا وجود توقع کی انجیل اور گلیتوں کے
 نام خط لکھنے سے قبل تھا، اسی لئے مفسر نے پہلے کہا کہ ”ان واقعات کی کثرت نے“ لہٰذا اسی
 قسم کی بات آدم کلارک نے اپنی تفسیر میں کی ہے، نیز اس نے یہ کہا ہے کہ ”حواری کا اشارہ
 ان میں سے کسی ایک جانب معلوم ہوتا ہے“ اس سے ثابت ہوا کہ مقدس پوتس کے کلام میں
 انجیل کا مصداق ایک باقاعدہ مدون انجیل ہے، نہ کہ اس کے معانی و مضامین جو مصنف
 کے ذہن میں جمع ہیں، جیسا کہ علماء پرولٹنٹ اکثر کہا کرتے ہیں،

انجیل مسیح | پوتس کے کلام سے جو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حواریوں کے زمانہ میں ایک
 انجیل موجود تھی، جو انجیل مسیح کہلاتی تھی، یہی بات درحقیقت سچ ہے،
 اور قرین قیاس بھی ہے، ایٹھارن نے بھی اسی کو پسند کیا ہے، اور بہت سے جرمن علماء نے
 بھی، اسی طرح محقق لیکلرک اور کوٹب اور میکائلس اور بسنگ اور نیر و سارٹش کے

نزدیک بھی یہی بات درست ہے،

تیسرا قول

”اگر تفسیروں کے نام دوسرے خط کے باب ۱۲ میں پولس لکھتا ہے کہ:-

”یہ کہ جو کرتا ہوں وہی کرتا رہوں گا تاکہ موقع ڈھونڈنے والوں کو موقع نہ دوں“ بلکہ جس بات پر وہ فخر کرتے ہیں اس میں ہم ہی جیسے نکلیں گے کیونکہ ایسے لوگ جھوٹے رسول اور دغا بازی سے کام کرنے والے ہیں، اور اپنے آپ کو مسیح کے رسولوں کے ہمشکل بنا لیتے ہیں۔“

دیکھئے عیسائیوں کا مقدس پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ اس کے عہد میں جھوٹے پیغمبر اور مکار کارکن نمایاں ہو گئے ہیں، اور شکل و صورت مسیح کے رسولوں کی بنائی ہے، آدم کلاڑی اس مقام کی شرح کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں کہتا ہے کہ:-
”یہ لوگ بالکل جھوٹ مسیح کے رسول ہونے کا دعویٰ کرتے تھے، حالانکہ واقعہ میں وہ مسیح کے رسول نہ تھے، یہ لوگ دغابازی کہتے تھے اور ریاضتیں بھی کرتے تھے لیکن ان کا مقصد جلب منفعت کے سوا کچھ نہ تھا۔“

یوحنا کا قول

یوحنا کے پہلے خط باب ۴ آیت ۱۰ میں ہے کہ:-

”اے عزیزو! ہر ایک روح کا یقین نہ کرو، بلکہ رُوحوں کو آزماؤ کہ

وہ خدا کی طرف سے ہیں یا نہیں، کیونکہ بہت سے جھوٹے نبی دنیا میں نکل کھڑے ہوئے ہیں“

لیجئے یوحنا حواری بھی پولس کی طرح پکار کر کہہ رہے ہیں کہ ان کے زمانہ میں بہت سے پیغمبری کے جھوٹے دعویدار ظاہر ہو گئے ہیں، آدم کلاڑی اس مقام کی شرح میں کہتا ہے:-

”گزشتہ زمانہ میں ہر معلم یہ دعویٰ کیا کرتا تھا کہ روح القدس مجھ کو ابھام کرتا ہے، کیونکہ ہر معتبر رسول اسی طرح ہوا ہے، اور ”روح“ سے مراد اس مقام پر وہ انسان ہے جو دعویٰ کرتا ہے کہ میں روح کا اثر ہوں، اور اس کے کہنے کے مطابق اس کی یہ بات سمجھ لیجئے کہ رُوحوں کو آزماؤ“ یعنی ایسے معتمدین کا دلیل سے امتحان لو، اسی طرح اس کا یہ کہنا کہ ”بہت سے جھوٹے نبی“ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو رُوح القدس نے ابھام نہیں کیا بالخصوص یہودیوں میں سے۔“

غرض مفسر مذکور کے کلام سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ گزشتہ دور میں ہر معلم الہام کا دعویٰ درہم تھا، اور اس کی گزشتہ تقریر سے یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کا شیخ کے کے پتے رسولوں کے مشابہ بن کر اور مکرو فریب کرنے کا نشانہ محض حصول مال و جلب منفعت تھا، اس لئے الہام و پیغمبری کے دعوے دار بے شمار تھے،

جس طرح تو ریت کے نام سے پانچ کتابیں موسیٰ کی جانب منسوب
پانچواں قول میں اسی طرح ۶ کتابیں اور بھی اُن کی جانب منسوب ہیں، اُن کی
 تفصیل یہ ہے:

نمبر ۱۔ کتاب المشاہدات، نمبر ۲، کتاب پیدائش صغیر، نمبر ۳، کتاب المعراج،
 نمبر ۴، کتاب الاسرار، نمبر ۵، تسمیٰ، نمبر ۶، کتاب الاسترار،

ان میں سے دوسری کتاب عبرانی زبان میں چوتھی صدی عیسوی تک موجود تھی جس
 جس سے جیروم اور سیدونیس نے اپنی تائیخ میں بہت کچھ نقل کیا ہے، آریجن کہتا ہے کہ ۱۔
 ”بوتس نے اس کتاب سے اپنے گلتیوں کے نام خط کی آیت نمبر ۶ باب ۵ اور آیت ۱۵

باب ۶ میں نقل کی ہے، اور اس کا ترجمہ سوٹھویں صدی تک موجود تھا، اس صدی
 میں ٹرنٹ کی مجلس نے اس کو جھوٹا فسرار دیدیا، اور اس کے بعد وہ جھوٹا اور جعلی رہا

ہمیں اُن کے ایک ہی چیز کو تسلیم کرنے پھر اس کو جھوٹا فسرار دینے پر حیرت ہوتی ہے
 کہ اُن کے نزدیک الہامی کتابوں اور ملکی اور سیاسی انتظامات کی ایک سی پوزیشن ہے،
 جب کوئی مصلحت ہوتی ہے تو ایک چیز کو تسلیم کر لیتے ہیں اور جب چاہیں اس کا انکار
 کر دیتے ہیں، ان میں سے تیسری کتاب کا حال بھی ایسا ہی ہے کہ وہ متقدمین کے نزدیک
 معتبر تھی، لارڈز نے اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۵۱۲ میں کہتا ہے کہ ۱۔

”آریجن کا کہنا ہے کہ یہود نے اس کتاب سے اپنے خط کی آیت ۹ نقل کی ہے“

اب یہ کتاب بھی اور باقی دوسری کتابیں بھی جعلی اور محرف شمار ہوتی ہیں، مگر عجیب
 تماشا ہو کہ وہ فرقے جو اُن سے نقل کئے جا چکے ہیں انجیل میں داخل ہونے کے بعد الہامی
 اور صحیح شمار کئے جا رہے ہیں، ہو رن کہتا ہے کہ ۱۔

”خیال یہ ہے کہ یہ جعلی کتابیں مذہب عیسوی کے آغاز ہی میں گھڑی گئی تھیں، اس
حقیق نے گھڑنے کی نسبت قرن اول کے لوگوں کی جانب کی ہے۔“

موشیم مورخ کا اعتراف | موشیم مورخ اپنی تاریخ مطبوعہ ۱۸۳۲ء جلد ۱ صفحہ ۶۵ میں
دوسری صدی کے علماء کے حالات بیان کرتے ہوئے

کہتا ہے کہ:-

”افلاطون اور فیثاغورس کے عقیدہ پر چلنے والوں میں ایک مقولہ مشہور تھا کہ سچائی
بڑھانے اور خدا کی عبادت کے لئے جو جھوٹ اور فریب کئے جائیں وہ نہ صرف یہ کہ
جائز بلکہ لائق تحسین ہیں، سب سے پہلے ان لوگوں سے مقرر کے یہودیوں نے یہ بات
قبل مسیح کے دور میں اختیار کی، جیسا کہ بہت سی قدیم کتابوں سے یہ بات ظاہر ہوتی
ہے، پھر یہ ناپاک غلطی ان سے عیسائیوں میں منتقل ہو گئی، چنانچہ اس کا مشاہدہ ان
بہت سی کتابوں سے ہوتا ہے جو بڑے لوگوں کی طرف جھوٹ منسوب کر دی گئی ہیں۔“

پھر جب ایسا جھوٹ اور فریب دہی یہودیوں کے یہاں دینی مستحبات میں شمار ہونے
لگے اور دوسری صدی میں یہی بات عیسائیوں کے یہاں رواج پا گئی، تو پھر جعل و تحریف
اور جھوٹ کی کوئی حد باقی رہ سکتی ہے؟ لہذا جو کرنا تھا وہ کر گزرے،

وائس اور یوسی میں | یونانی میں اپنی تاریخ کی کتاب رالچ بابا میں یوں کہتا ہے کہ
”جسٹن شہید نے طریقوں یہودی کے مقابلہ میں مسیح کی

بہت سی بشارتیں نقل کی ہیں، اور دعویٰ کیا ہے کہ یہودیوں نے ان کو کتب مقدسہ
سے خارج کر دیا ہے۔“

۱۔ افلاطون (Plato) مشہور یونانی فلسفی جو سقراط کا شاگرد اور ارسطو کا استاد تھا اس
کی کتابیں جمہوریت اور سیاست پر مشہور ہیں، (پ ۱۳۲ ق م ۳۲۸ ق م) ۱۲
۲۔ فیثاغورس (Pythagore) مشہور یونانی فلسفی جس کی طرف علم حساب کی تدریس
ہو، آدھون کا قائل تھا، ۱۲ ق م میں وفات پائی ۱۲ ق م

۳۔ انہارالحق کے انگریزی ترجمے میں یہاں یوسی میں کے بجائے ”یوسیفس“ کا حوالہ ہے ۱۲۰

دائس جلد ۲ صفحہ ۳۲ میں کہتا ہے :-

”مجھ کو اس امر میں ذرا بھی شک نہیں کہ وہ جہتیں جس میں جسن یسوعی نے طریقوں کے ساتھ مناظرہ میں الزام دیا ہے کہ یہودیوں نے اُن کو خاج کر دیا ہے، جسن اور آریوس کے زمانہ میں عبرانی اور یونانی نسخوں میں موجود اور کتاب مقدس کا جزو تھیں اگرچہ ان دونوں نسخوں میں آج موجود نہیں ہیں، بالخصوص وہ عبارت جس کی نسبت جسن نے کہا کہ وہ کتاب یرمیاہ میں موجود تھی، سبرجس نے جسن کے حاشیہ میں اور ڈاکٹر کریب نے آریوس کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ بطرس نے جس وقت اپنے پہلے خط کے باب ۴ آیت ۶ کی عبارت لکھی ہے اُس وقت یہ بشارت اس کے پیش نظر تھی“

پورن اپنی تفسیر کی جلد ۴ میں صفحہ ۶۲ پر لکھتا ہے کہ :-

جسن شہید نے یہودیوں کے مقابل میں، یہ ثابت کر دیا تھا کہ عزرائل نے لوگوں سے یہ جملہ کہا تھا کہ ”عید فصح کا جشن ہمارے منجی خداوند کا جشن ہے، اگر تم خداوند کو اس کے جشن سے افضل سمجھو گے اور اس پر ایمان لاؤ گے تو زمین ہمیشہ آباد رہے گی، اور اگر تم ایمان نہ لائے اور اس کی بات نہ سنی تو غیر قوموں کے لئے ہنسی مذاق بن جاؤ گے۔“
دائی ٹیکر کا خیال ہے کہ یہ عبارت کتاب عزرائل باب ۶ آیت ۲ و ۳

کے درمیان تھی، اور ڈاکٹر آرمی کلارک نے بھی جسن کی تصدیق کی ہے۔

جسن شہید قرونِ اولیٰ کا ممتاز عالم ہے، مذکورہ اقتباسات سے یہ ثابت ہو گیا کہ اس نے یہودیوں پر یہ الزام لگایا تھا کہ انھوں نے حضرت مسیحؑ کی بہت سی بشارتیں کتب مقدسہ سے نکال دی تھیں، سبرجس، کریب، دائی ٹیکر اور آرمی کلارک نے بھی اس کی تائید کی ہے، اور دائس نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بشارتیں جسن اور آریوس کے زمانہ میں بائبل میں موجود تھیں، اگرچہ آج پھر وہ بائبل میں موجود نہیں ہیں،

۱۔ بطرس کی عبارت یہ ہے: ”کیونکہ مُردوں کو بھی خوش خبری اسی لئے سنائی گئی تھی کہ جسم کے لحاظ سے تو آدمیوں کے مطابق ان کا انصاف ہو، لیکن روح کے لحاظ سے خدا کے مطابق نہ رہیں“ (۱۔ پطرس ۴: ۶)

اب آپ غور فرمائیے کہ اگر عیسائیوں کے یہ بڑے بڑے علماء (جسٹن وغیرہ) سچے ہیں تب یہ بات ثابت ہو ہی گئی کہ یہودیوں نے تحریف کر کے ان بشارتوں کو نکال ڈالا تھا، اور اگر ان کا دعویٰ غلط ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بشارتیں جسٹن وغیرہ نے خود اپنی طرف سے گھڑ کر اپنی زمانے میں بائبل میں شامل کر دی تھیں، تاکہ اُس مشہور مقولہ پر جو گذشتہ قول میں بیان ہوا ہے عملدرآمد کریں، غرض دونوں فریق میں سے ایک کی تحریف ضرور لازم آتی ہے۔

نیز دالسن کے دعوے کے بموجب بھی ہم کہتے ہیں کہ تحریف ضرور لازم آتی ہے، اس لئے کہ پہلی صورت میں اُن کا عبرانی دیونانی متن سے خارج کر دینا یقینی طور پر موجب تحریف ہو، اور دوسری شکل میں ان دونوں نسخوں میں اس کا بڑھایا جانا موجب تحریف ہے، لارڈز اپنی تفسیر کی جلد ۵ صفحہ ۱۲۲ میں کہتا ہے کہ:-

المختصا قول

"انجیل مقدسہ کے معنفوں کا حال معلوم نہ ہونے کی بنا پر۔

شاہ اناستیس کے حکم سے اس زمانہ میں جب کہ مسئلہ قسطنطنیہ کا حاکم تھا، یہ فیصلہ کیا گیا کہ یہ درست نہیں ہیں، اس لئے دوبارہ صحیح کی گئی ہیں۔"

اب ہم کہتے ہیں کہ اگر یہ انجیلیں درست اور الہامی تھیں اور اسی بادشاہ کے عہد میں معتبر سند سے یہ ثابت ہو چکا تھا کہ متقدمین کے نزدیک یہ حواریوں اور ان کے تابعین کی تصانیف ہیں، تو پھر مصنفین کی اس جہالت کے کوئی بھی معنی نہیں ہیں کہ اس کی دوبارہ تصحیح کی جائے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک ان کی اسناد ثابت نہ تھیں اور وہ اُن کے الہامی ہونے کے معتقد تھے، اس لئے اپنی امکانی حد تک اس کی غلطیوں اور تناقضات کو درست کیا،

غرض تحریف کامل درجہ میں ثابت ہو گئی، اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ کتابیں ثابت بالاسناد نہیں ہیں، اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ بعض اوقات جو علماء پروٹسٹنٹ یہ دعوے کرتے ہیں کہ کسی بادشاہ یا حاکم نے کسی زمانہ میں بھی مقدس گرجے میں کوئی تصرف نہیں کیا، یہ قطعی باطل ہے، اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ اکابر ان اور بہت سے متاخرین جرمنی علماء کی رائے انجیلوں کے بارہ میں بڑی قوی اور صحیح ہے،

تواں قول

مقصد اول کی دوسری شہادت میں معلوم ہو چکا ہے کہ انگلستان اور روس کے

مقدمین عیسائی کہا کرتے تھے کہ یہودیوں نے توریت میں اس لئے تحریف کی تاکہ یونانی ترجمہ غیر معتبر قرار دیا جائے، اور مذہب عیسوی کے ساتھ عناد و دشمنی ممکن ہو جائے، یہ تحریف ان سے مسئلہ میں صادر ہوئی، محقق ہیلز اور کئی کاٹ کی رائے بھی

مقدمین کے موافق ہے، ہیلز نے تو سامری نسخہ کی صحت دلائل قطعیہ سے ثابت کی ہے، کئی کاٹ کا بیان ہے کہ یہودیوں نے جان بوجھ کر توریت میں تحریف کی، اور عہد عتیق

و جدید کی کتابوں کے محققین کی یہ رائے بے بنیاد ہو، سامریوں نے عہد اس میں تحریف کی ہے، مقصد اول کی شہادت نمبر ۳ میں معلوم ہو چکا ہے کہ کئی کاٹ نے سامری نسخہ کی صحت کا دعویٰ کیا ہے، اور بہت سے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ کئی کاٹ کے دلائل لاجواب ہیں، اور ان کا خیال یہی ہے کہ یہودیوں نے سامریوں کی عہد میں توریت کی تحریف کی ہے،

گیارہواں قول

مقصد اول کی شہادت نمبر ۱۱ میں معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلاک نے اس امر کا اعتراف کیا ہے کہ عہد عتیق کی کتب تواریخ کے بہت سے مقامات میں بے شمار تحریفات واقع ہوئی ہیں، اور ان میں قطبین دینی کی کوشش بے سود ہے، اور اچھا یہی ہے کہ شریعہ ہی میں اس بات کو مان لیا جائے جس کے انکار کی قدرت نہ ہو، شہادت نمبر ۱۱ میں اس کا یہ اقرار معلوم ہو چکا ہے کہ تاریخی کتابوں کے اعداد میں تحریف واقع ہونے کی وجہ سے اکثر مقامات پر ہم کو فریاد کرنی پڑی ہے،

بارہواں قول

مقصد اول کی شہادت نمبر ۲۲ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلاک نے اسی رائے کو ترجیح دی ہے کہ یہودیوں نے اس مقام پر عبرانی متن میں اور یونانی ترجمہ میں جان بوجھ کر تحریف کی، جیسا کہ دوسرے مقامات پر بھی قوی گمان ہوتا ہے

۱۵ صفحہ جلد ہذا

۱۵ ملاحظہ ہو صفحہ جلد ہذا

۱۵ دیکھئے صفحہ جلد ہذا

۱۵ دیکھئے صفحہ جلد ہذا

تیرہواں قول

مقصد اول کی شہادت نمبر ۲۳ میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ تورن نے بارہ آیات میں یہودیوں کا تحریف کرنا تسلیم کیا ہے،

چودہواں قول

مقصد ثانی کی شہادت نمبر میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ کیتھولک کے ترجمانے ان سات کتابوں کی صحت پر اجماع و اتفاق کیا ہے جن کی

تفصیل وہاں موجود ہے، اسی طرح اس کے اہل نامی ہونے میں اور لاطینی ترجمہ کی صحت پر بھی اتفاق کیا ہے،

ادھر علماء پروٹسٹنٹ کا قول یہ ہے کہ یہ کتابیں محرف اور واجب الرد ہیں، اور اس ترجمہ میں پانچویں صدی سے پندرہویں صدی تک بے شمار تحریفیں اور الحاقات ہو گئیں ہیں، اور لاطینی ترجمہ کے برابر کسی بھی ترجمہ میں اس قدر تحریف نہیں ہوئی، اس کے ناقصین نے بڑی بیباکی کے ساتھ عہد عتیق کی ایک کتاب کے فقرے دوسری کتاب میں شامل کر دیئے، اسی طرح حواشی کی عبارتوں کو متن میں داخل کر دیا ہے،

پندرہواں قول

مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۲۶ سے معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلارک نے کئی کاٹ کی طرح اس قول کو ترجیح دی ہے کہ

یہودیوں نے یوسیفس کے دور میں یہ چاہا کہ کتب مقدسہ کو من گھڑت دعاؤں اور گانوں اور نئی نئی تراشیدہ باتوں کے ذریعہ آراستہ کیا جائے، ان بے شمار الحاقات پر نظر ڈالئے جو کتاب استر میں موجود ہیں، اور شہاب اور عورتوں کے واقعات اور اس صدقہ کی طرف نگاہ کیجئے جو عزرا اور نحمیاہ کی کتاب میں بڑھائے گئے ہیں جس کا نام موجودہ دور میں عزرا کی پہلی کتاب مشہور ہے، اور ذرا ان گانوں کو دیکھئے جو کتاب دانیال میں بڑھائے گئے ہیں، اسی طرح وہ بے شمار الحاقات جو کتاب سیفیس میں موجود ہیں،

ہم کہتے ہیں کہ چونکہ اس قسم کی تحریف کتابوں کی زینت کا سبب تھی، اس لئے ان کی نگاہوں میں یہ کوئی معیوب حرکت نہیں تھی، چنانچہ وہ بیدھرک تحریف کرتے تھے۔

۱۵ یعنی اپاکر فافا (APOCRYPHA) ۱۵ دیکھئے صفحہ ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱ دیکھئے صفحہ ۶۷۲ جلد ہز

بالخصوص جبکہ ان کو اس مشہور مسلمہ مقولہ پر عمل کرنا ہوتا تھا، جس کا ذکر قول نمبر ۱ میں ہو چکا ہے، اس بنا پر بعض تحریفیں تو ان کے خیال میں دینی مستحبات شمار کی جاتی تھیں،

سولہواں قول مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۱ میں معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلا رک اس امر کا معترف ہو کہ اکثر فضلاء کی رائے یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی پانچوں کتابوں کے حق میں نسخہ سامریہ سب سے زیادہ صحیح ہے،

سترہواں قول مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۲ سے ثابت ہو چکا ہے کہ کتاب آیوب کے یونانی ترجمہ کے آخر میں جو تتمہ موجود ہے وہ برولسٹنٹ فرقہ کے نزدیک جعلی ہے، حالانکہ تتمہ مسیح سے پہلے لکھا گیا تھا، اور حواریوں کے زمانہ میں مذکورہ ترجمہ میں داخل تھا، اور متقدمین کے نزدیک مسلمہ بھی تھا،

اٹھارہواں قول مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۲ میں کریم اسم کا قول معلوم ہو چکا ہے کہ یہودیوں نے بہت سی کتابیں اپنی غفلت یا بردباری کی وجہ سے ضائع کر ڈالی تھیں، بعض کتابوں کو تو پھارڈالا، اور بعض کو جلادیا، فرقہ کیتھولک کے نزدیک اس کا قول راجح ہے،

انیسواں قول ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں یونانی ترجمہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے:-

”یہ ترجمہ بہت پرانا ہے جو یہودیوں اور متقدمین عیسائیوں کے یہاں بے حد مقبول اور معتبر تھا، اور دونوں فریق کے گرجاؤں میں پڑھا جاتا تھا، اور عیسائیوں کے مشائخ نے خواہ وہ لاطینی ہوں یا یونانی صرف اسی ترجمہ سے نقل کیا ہے، اور ہر وہ ترجمہ جسے عیسائی گرجا تسلیم کرتا، سو اسے سریانی ترجمہ کے وہ اسی یونانی ترجمہ سے دوسری زبانوں میں منتقل کیا گیا ہے، مثلاً ترجمہ عربیہ آرمینہ اور ترجمہ آیتھوپک اور اٹالک کا ترجمہ لاطینی ترجمہ جو تیسرے سے پہلے مستعمل تھا، اور صرف

۱۵ یعنی افلاطون اور فیثاغورس کا مقولہ جس میں جھوٹ بولنے کو مستحب قرار دیا گیا ہے، دیکھئے صفحہ ۳۸، ۱۵ دیکھئے صفحہ ۴۰۰ جلد ۱، ۱۵ دیکھئے صفحہ ۴۰۹، ۱۰ جلد ۱، ۱۵ دیکھئے صفحہ ۲۱، ۲۲ جلد ۱،

یہی ترجمہ آج تک یونانی اور مشرقی گرجاؤں میں پڑھایا جاتا ہے۔

پھر کہتا ہے کہ:-

”ہمارے نزدیک بھی بات یہ ہے کہ یہ مسیح کی پیدائش سے ۲۸۵ سال یا ۲۸۶

سال قبل ترجمہ کیا گیا ہے۔

پھر کہتا ہے کہ:-

”اس کے کمالِ شہرت کے لئے صرف یہی ایک دلیل کافی ہے کہ عمد جدید کے مصنفین

نے صرف اسی ترجمہ سے بہت سے فقرے نقل کیے ہیں..... حیرتوں کے علاوہ اور

تمام گزشتہ عیسائی مشائخ عبرانی زبان سے ناواقف تھے۔ اور دوسرے نفس

کرنے میں یہ لوگ ان اشخاص کی اقتدار کرتے تھے جنہوں نے ابامہ سے کتابوں کو

لکھا ہے، اور یہ حضرات اگرچہ دین کے دائرہ میں مجتہدانہ منصب رکھتے تھے، مگر

اس کے باوجود اس عبرانی زبان سے جو تمام کتابوں کی بنیاد ہے محض ناواقف

تھے، اور اسی ترجمہ پر قناعت کرتے تھے، اور اپنے تمام مقاصد و مطالب میں اس

ترجمہ کو خوب سمجھتے تھے، یونانی گرجاؤں کو کتاب مقدس سمجھتا اور اس کی

تعظیم کرتا تھا۔

اور پھر کہتا ہے کہ:-

”اور یہ ترجمہ یونانی اور لاطینی گرجوں میں سترہ سو تک پڑھا جاتا رہا، اور اس

سے سند لی جاتی تھی، نیز پہلی صدی میں یہودیوں کی عبادت گاہوں میں یہی ترجمہ

معتبر مانا جاتا تھا، مگر پھر جب عیسائیوں نے اس ترجمہ سے یہودیوں کے خلاف

استدلال کرنا شروع کیا تو یہودیوں نے اس ترجمہ کے خلاف زبان درازی شروع

کی کہ یہ عبرانی متن کے موافق نہیں ہے، اور دوسری صدی کی ابتدا میں اس کے

بہت سے فقرے اور جملے خارج کر دیئے۔ اور اس کو چھوڑ کر ایک سو تیس کے ترجمہ کو

پسند کیا، اور چونکہ یہ ترجمہ یہودیوں کے یہاں پہلی صدی عیسوی تک مستعمل تھا

اور عیسائیوں کے یہاں بھی ایک مدت تک مروج رہا، اس لئے اس کی بہت سی

نقلیں جو یہی عیس اور یہودیوں کی تحریف اور کاتبوں کی غلطی نیز شرح اور حاشیہ کی عبارت کو متن میں داخل کرنے کی وجہ سے بے شر غلطیاں پیدا ہو گئی ہیں، فرقہ بکیت لک کا بڑا عالم وارڈ اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۴۷ء کے صفحہ ۱۰ پر یوں کہتا ہے: ”مشرقی بد دینوں نے اس میں تحریف کر ڈالی“

اب فرقہ پروٹسٹنٹ کے محقق کے اعتراف سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہودیوں نے جان بوجھ کر توریت میں تحریف کی، کیونکہ پہلے تو وہ کہتا ہے کہ: ”دوسری صدی کی ابتدا میں یہودیوں نے اس کے اس کے بہت سے فقرے اور جملے خارج کرنے شروع کر دیے تھے“

پھر کہتا ہے کہ:-

”یہودیوں کے قصداً تحریف کرنے کی وجہ سے الخ“

اور یہ تحریف اُن کی جانب سے مذہب عیسوی کی دشمنی کی بنا پر صادر ہوئی جیسا ان کے محقق کے کلام میں تصریح موجود ہے، اس لئے اس فرقہ کو یہودیوں کے قصداً تحریف کرنے کے واقعہ سے اب کوئی انکار کی گنجائش باقی نہیں رہی، اسی طرح فرقہ کیتھولک کے نزدیک یہ قصداً تحریف مسلم ہے، گو یادوں اور حریف تحریف کے معنی ہیں اب ہم فرقہ پروٹسٹنٹ کے اقرار کی بنا پر کہتے ہیں کہ جب یہودیوں نے اس مشہور ترجمہ میں جو اُن کے تمام گرجوں میں چوتھی صدی تک استعمال کیا جاتا رہا بلکہ مشرق و مغرب کے تمام عیسائیوں کے گرجوں میں مروج رہا، محض مذہب عیسوی کے عناد میں تحریف کی تھی، اُن کو نہ خدا کا خوف ہوا اور نہ مخلوق کے طعن کا خیال پیدا ہوا، اور اُن کی تحریف کا اثر اس مشہور ترجمہ میں موجود رہے، تو اس کا یقین کیسے کیا جاسکتا ہے کہ انھوں نے اس عبرانی نسخہ میں تحریف نہ کی ہوگی، جو اُن کے پاس موجود تھا، اور عیسائیوں میں تو وہ شائع ہوا ہی نہیں تھا، بلکہ دوسری صدی تک اس کا رواج بھی اُن کے یہاں نہیں ہوا تھا، خواہ یہ تحریف دین مسیح کے عناد کی بنا پر کی گئی ہو جیسا کہ مقدمین کی رائے ہے، نسیئر آدم کلاؤک کا رائج مسلک ہو، جیسا کہ مقصد اول کی شہادت نمبر ۲۲ میں معلوم ہو چکا ہو،

اسی طرح ہورن نے بھی باوجود اپنے تعصب کے ۶ مقامات پر اور آگسٹائن نے ۱۲ آیات میں اس کا اعتراف کیا ہے، جیسا کہ مقصد اول کی شہادت نمبر ۲۳ اور قول نمبر ۱۱ میں معلوم ہو چکا ہے، یہاں یہ تحریف سامریوں کی دشمنی اور عداوت کی وجہ سے کی ہو، جیسا کہ کئی کاٹ اور آدم تھلارک کا فیصلہ ہے، اسی طرح بہت سے علماء کا جیسا کہ مقصد اول کی شہادت ۲ اور قول نمبر ۱۱ (معلوم ہو چکا ہے) خواہ آپس کی دشمنی کی بنا پر جیسا کہ پہلی صدی اور اس کے بعد والے زمانہ میں عیسائیوں کے فرقہ کی جانب سے تحریف کا ارتکاب کیا گیا، جس کی تفصیل گذشتہ اقوال میں معلوم ہو چکی ہے، اور عنقریب آپ کو قول نمبر ۳ میں یہ بات معلوم ہونے والی ہے، کیونکہ یہ قصدی تحریف اُن دیندار عیسائیوں نے کی ہے جو اپنے خیال میں سچے تھے اور محض اُن دوسرے عیسائیوں کی مخالفت میں انہوں نے اس تحریف کا ارتکاب کیا، جو اُن کی نظر میں برحق نہ تھے، اور اُس میں ذرا بھی تعجب اس لئے نہیں کہ اُن کے نزدیک تحریف مستحبات دین میں شمار ہوتی تھی، اور دیانت کا عین مقتضی سمجھی جاتی تھی، یا اور دوسرے اسباب کی بنا پر جو اس دور میں تحریف کے مقتضی ہو سکتے تھے تحریف کی گئی ہے،

یہودیوں کی تحریف کے بارے میں
ایک نو مسلم یہودی عالم کی شہادت

زید میں ایک چھوٹا سا رسالہ "الرسالۃ الہادیہ" کے نام سے تالیف کیا، جو تین قسموں پر مشتمل ہے، اس رسالہ کی تیسری قسم میں یہودیوں کے توریت میں تحریف کر لے کی نسبت وہ لکھتا ہے:

"توریت کی سب سے زیادہ مشہور تفسیر وہ ہے جو تلمود ان کے نام سے مشہور ہے، اور شاہ تلمانی کے عہد میں کی گئی ہے، جو بخت نصر کے بعد ہوا ہے، اس میں یوں لکھا ہے کہ شاہ تلمانی نے ایک مرتبہ علماء یہود سے توریت طلب کی، علماء اس کو پیش

۱۱ سلطان بایزید خان بن محمد فاتح، ترکی کے مشہور عثمانی سلطان (د حکومت از ۱۴۶۲ء تا ۱۴۸۲ء) ۱۲ تلقی

کرتے ہوئے ڈرتے تھے، اس لئے کہ بادشاہ اس کے بعض احکام کا منکر تھا چنانچہ شہنشاہ نے جمع ہو کر اُن عبارتوں کو بدل ڈالا جن کا وہ منکر تھا، پھر جب اُن کا اس تحریف کی نسبت اعتراض موجود ہے تو ایسی کتاب کی کسی ایک آیت پر بھی کس طرح اعتبار و اطمینان کیا جاسکتا ہے ؟

کیتھولک علماء کے قول کے مطابق ہم ان سے کہتے ہیں کہ جب مشرق کے بددینوں نے اس ترجمہ کو بھی بدل ڈالا جو عیسائیوں میں مشہور اور مشرق و مغرب کے گرجوں میں رائج تھا یا مخصوص تھا اے گرجے میں سنہ ۱۷۰۰ تک مستعمل رہا ہے، جیسا کہ محقق مورخ نے ثابت کیا ہے اور ان کی تحریف کا اثر اس کے نسخوں میں ظاہر ہوا تو پھر علماء پرولٹنٹ کے اس قول کی تردید کیونکر کی جاسکتی ہے کہ تم نے اس لاطینی ترجمہ میں تحریف کی ہے، جو تمہارے گرجے میں رائج تھا، نہیں خدا کی قسم یہ لوگ اپنے دعووں میں سچے ہیں۔

انسانیکلو پیڈیا ریس کی جلد ۴ میں تبیل کے بیان میں کہا گیا ہے کہ ۱۔
بیسواں قول ”ڈاکٹر کئی کاٹ کہتا ہے کہ عہد عتیق کے جو نسخے موجود ہیں، وہ

جوسنہ ۱۷۰۰ کے درمیان لکھے گئے ہیں، اس کی دلیل پیش کرتے ہوئے کہتا ہے کہ وہ تمام نسخے جوسنہ ۱۷۰۰ یا آٹھویں صدی میں لکھے گئے تھے وہ یہودیوں کی مجلس شوریٰ کے حکم سے ضائع کر دیئے گئے تھے، اس لئے کہ وہ اُن کے معتبر نسخوں کے سخت مخالفت تھے، اس واقعہ کے پیش نظر وائٹسن بھی کہتا ہے کہ جن نسخوں کی کتابت پر ۶۰۰ سال کا عرصہ گزر چکا ہے وہ کمیاب ہیں، اور جو ۸۰۰ سال قبل کے لکھے ہوئے ہیں وہ تو بالکل نایاب ہیں۔“

غور کیجئے کہ ڈاکٹر کئی کاٹ جس پر فرقہ پرولٹنٹ کو عہد عتیق کی کتابوں کی تصحیح کے معاملہ میں مکمل اعتماد ہے، یہ اعتراف کرتا ہے کہ جو نسخے ساتویں یا آٹھویں صدی کے لکھے ہوئے ہیں اُن تک ہماری رسائی نہیں ہو سکی، بلکہ ہم تک صرف وہ نسخے پہنچے ہیں

۱۔ اظہار الحق کے نسخوں میں یہ لفظ اسی طرح مذکور ہے، لیکن کتاب کے انگریزی ترجمہ میں اس کی جگہ ”بائبل“ لکھا ہے جو صحیح معلوم ہوتا ہے، شاید عربی نسخوں میں یہاں طباعت کی غلطی ہوئی ہے ۲

تقریباً دو سو پندرہویں صدی کے درمیان کے لکھے ہوئے ہیں، اور اس کا سبب بھی بیان کرتا ہے کہ یہودیوں نے اس سے پہلے کے تمام نسخے ضائع کر دیے تھے، کیونکہ وہ سب ان کے معتبر نسخوں کے سخت مخالف تھے، والسن بھی حرف بہ حرف اس کی تائید کرتا ہے،

اب ہم کہتے ہیں کہ ان نسخوں کو ناپید کرنے اور ضائع کرنے کا واقعہ یقیناً ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سال کے بعد پیش آیا ہے، پھر جب وہ تمام نسخے جو ان کے نسخوں کے مخالف تھے صفحات عالم سے مٹ گئے، اور ان کی تحریف کا اثر اس درجہ تک پہنچ گیا، اور ان کے پاس صرف وہی نسخے باقی رہ گئے، جو ان کو پسند تھے، تو معلوم ہوا کہ ظہور محمدی کے بعد بھی ان کو ان نسخوں میں تحریف کرنے کی بڑی گنجائش اور سازگار ماحول نصیب تھا، اس لئے اُس کے بعد ان کی تحریف کچھ بھی مستبعد نہیں معلوم ہوتی، بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ طباعت کا فن ایجاد ہونے سے قبل اہل کتاب کی تمام کتابوں میں ہر قرن میں تحریف کی کافی صلاحیت اور گنجائش رہی ہے، بلکہ تماشا تو یہ ہے کہ طباعت کا سلسلہ جاری ہونے کے بعد بھی وہ تحریف سے نہ کبھی باز آئے، اور نہ اس میں ان کو کبھی کوئی باک ہوا، جیسا کہ ناظرین تو تھر کے پیروں کا حال اس کے ترجمہ کی نسبت مقصد ۲ کی شہادت نمبر ۳۱ میں سن چکے ہیں،

المفسر برسل اپنی تفسیر کی جلد ۳ صفحہ ۲۸۲ پر کتاب یوشع کے مقدمہ اکیسواں قول میں کہتا ہے کہ :-

”یہ بات کہ مقدس متن میں تحریف کی گئی سے یقینی اور شبہ سے بالاتر ہے، نیز نسخوں کے اختلاف سے بالکل نمایاں ہے، کیونکہ مختلف عبارتوں میں صحیح عبارت صرف ایک ہو سکتی ہے، اور یہ بات قیاسی بلکہ یقینی ہے کہ بدترین عبارتیں بعض اوقات مطبوعہ متن میں شامل کر دی گئیں، مگر اس دعوے کی کوئی دلیل مجھ کو نہیں مل سکی کہ کتاب یوشع میں یا ان جاننے والی تحریفات بعد عتیق کی تمام کتابوں کی تحریفات سے زیادہ ہیں“

۱۵ صفحہ ۶۸۱ جلد ہذا، ان حضرات کا یہ عمل آج تک کس طرح مسلسل جاری ہے؟ اس کا ایک اندازہ کرنے کے لئے ۴۸۶ جلد اول کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیے، اور ۱۹۵۷ء کے طبع شدہ بائبل (اردو ترجمہ) میں استثناء ۳۳ کا مقابلہ کسی بھی سابقہ ترجمہ سے کر لیجئے،

پھر جلد ۲ صفحہ ۲۷ پر رقمطراز ہے :-

یہ بات قطعی طور پر درست ہے کہ بخت نصر کے حادثہ کے بعد بلکہ اس سے کچھ پہلے بھی لوگوں کے پاس عبرانی متن کی جو نقلیں تھیں وہ تحریف کے لحاظ سے ان نسخوں سے بھی بدترین حالت میں تھیں جو عزرائیل کی تصحیح کے بعد وجود میں آئے۔

دائن اپنی کتاب کی جلد ۳ ص ۲۸۳ میں یوں کہتا ہے کہ :-

بائیسواں قول

ایک مدت دراز تک آریجن ان اختلافات کی شکایت کرتا رہا اور مختلف اسباب کی جانب ان کو منسوب کرتا رہا، مثلاً کاتبوں کی غفلت یا شرارت اور لاپرواہی، اسی طرح جیروم کہتا ہے کہ جب میں نے عہد جدید کے ترجمہ کا ارادہ کیا تو میں نے اس کا مقابلہ اس نسخہ سے کیا جو میرے پاس موجود تھا، تو ان میں عظیم الشان اختلاف پایا۔

آدم کلاک اپنی تفسیر کی جلد اول کے مقدمہ میں کہتا ہے کہ :-

تیسواں قول

جیروم سے پہلے لاطینی زبان میں مختلف ترجموں کے بے شمار تراجم موجود تھے اور بعض میں تو انتہائی شدید تحریف موجود تھی، اور ایک مقدمہ دوسری جگہ کے تحت منقض تھا، جیسا کہ جیروم غریب فریاد کر رہا ہے :-

چوبیسواں قول

ڈارڈ کیتھولک اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۷۱ء کے صفحہ ۱۰۸ میں کہتا ہے کہ :-

”ڈاکٹر ہنری نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۰۸ پر کہتا ہے کہ یہودیوں کے اوبام نے عہد عتیق کی کتابوں کے بعض مقامات پر ایسی تحریف کی ہے کہ پڑھنے والوں کو باسانی پہچن جاتا ہے، پھر کہتا ہے کہ یہودیوں نے مسیح کی باتوں کو بالکل ہی اڑا دیا، پھر ایک پرنٹسٹنٹ عالم نے بیان کیا کہ قدیم مترجم اس کو ایک سچے پڑھتا ہے تو موجودہ یہودی اس کو دوسرے طریقہ سے پڑھتا ہے، میری رائے یہ ہے کہ یہودی کاتبوں اور ان کے ایماں کی جانب غلطی منسوب کرنا یہ نسبت قدیم مترجم کی جہالت یا تساہل کی طرف منسوب کرنے کے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ زبور کی حفاظت مسیح سے قبل بھی یہودیوں کے یہاں ان کے گانوں کی نسبت کم تھی۔“

پچیسواں قول

فیلپس کو ادولف پادری نے ایک کتاب احمد شریف بن زین العابدین
اصفہانی کی کتاب کے رد میں خیالات کے نام سے لکھی تھی، جو

سلسلہ ۱۶ میں چھپی ہے، وہ اس کی فصل نمبر ۶ میں کہتا ہے کہ:-

”نسخہ تصاعدیہ بالخصوص کتاب سلیمان میں بے شمار تحریف پائی جاتی ہے، رب اقبلا
نے جو کلیس کے نام سے مشہور ہے پوری توریت نقل کی، اسی طرح رب یوٹاہ بن عیسا
نے کتاب یوشع بن نون اور کتاب القضاۃ و کتاب السلاطین، کتاب اشعیا اور
دوسرے پیغمبروں کی کتابیں نقل کیں، اور رب یوسف نابینا نے زبور و کتاب انا
و ردت و اسرہ سلیمان کو نقل کیا، ان تمام ناقیلین نے تحریف کی اور سم عیسا بن
نے ان کتابوں کی محافظت اس لئے کی تاکہ یہودیوں پر تحریف کا الزام قائم کر سکیں
حالانکہ ان کی جھوٹی باتوں کو تسلیم نہیں کرتے“

یہ دیکھئے سترہویں صدی کا یہ پادری کس صفائی سے یہودیوں کی تحریف کی شہادت
دے رہا ہے،

پچیسواں قول

ہو رن جلد کے صفحہ ۶۸ پر کہتا ہے کہ:-
”الحاق کے سلسلہ میں یہ بات مان لین چاہئے کہ توریت

میں اس قسم کے فرقے موجود ہیں:

بھر جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ میں کہتا ہے کہ:-

”عبرانی متن میں تحریف کردہ مقامات کی تعداد کم ہے“

یعنی صرف نو ہے، جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں،

ستائیسواں قول

سلطان جیمس اول کے دربار میں فرقہ پرور ٹسٹنٹ کی جانب سے ایک
ایک درخواست اس مضمون کی پہنچی تھی کہ وہ زبور میں جو ہماری

لہ عربی نسخوں میں ایسا ہی ہے، انگریزی مترجم نے یہاں کسدی نسخہ کا ذکر کیا ہے، ۱۲ ات کہ جیمس اول نے کہا اس
مراڈ جیمس فارخ (JAMES THE CONQUEROR) نے جو شہداء سے شہداء تک زندہ رہا، یوں جیمس اول برطانیہ

سلسلہ ۱۶ تا ۱۷ اور اسکاٹ لینڈ (سلسلہ ۱۳ تا ۱۴) کے بادشاہ بھی ہوئے ہیں ۱۲

کتاب القلوة میں داخل ہیں وہ زیادتی اور کمی اور تغیر و تبدل کے اعتبار سے خبرانی سے دوسو مقامات میں مختلف اور مختلف ہیں،

مسٹر کارلائل کہتا ہے کہ:-

اٹھائیسواں قول

”انگریزی مترجموں نے مطلب خطا کر دیا ہے، حق کو چھپایا اور حلوں کو دھوکا دیا، اور انجیل کے سیدھے سادے مضمون کو پیچیدہ بنا ڈالا، اُن کے نزدیک تہذیبی روشنی سے بہتر اور جھوٹ سچ سے افضل ہے۔“

انیسواں قول مسٹر برڈن نے جو کونسل کے ارکان میں سے تھے، جدید ترجمہ کرنے کی درخواست کی تھی، کیونکہ انگریزی میں جو ترجمہ مروج ہے وہ

غلیظیوں سے لبریز ہے، اور پادریوں سے کہا کہ تمہارے مشہور انگریزی مترجم نے عہد عتیق کی عبرتوں میں آٹھ ہزار چار سو اتنی مقامات میں تحریف کی ہے، اور اس طرح وہ بے شمار انسانوں کے عہد جدید سے منحرف ہونے اور جہنم میں داخل ہونے کا سبب بنا ہے،

”نیموں اقوال جو نمبر ۲، ۲۸ و ۲۹ میں درج ہیں، ہم نے وارڈ کیتھولک کی کتاب سے نقل کئے ہیں، تطوین کا اندیشہ ہم کو دوسرے اقوال کے نقل کرنے سے مانع ہوتا ہے، ان میں سے اکثر مقاصد ثلثہ کی شہادتوں سے واضح ہو جائیں گے، اب ہم صرف ایک قول کے نقل کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں، جس میں تحریف کے اقسام و انواع کا اعتراف موجود ہے اس کے بعد دوسرے اقوال کے نقل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں، مگر، اس طرح کُل اقوال کی تعداد تین ہو جائے گی،

تیسواں قول ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ باب ۸ میں دیریش ریڈنگ کے وقوع کے اسباب میں جس کے معنی اس مغالطہ کے جواب کی ابتداء میں

ناظرین کو بتائے جا چکے ہیں، کہتا ہے کہ اس کے وقوع کے چار اسباب ہیں،

ہورن کی نظر میں تحریف کے اسباب

سبب اول کاتب کی غلطی اور اس کی بھول؛ جس کی چند صورتیں ہیں:-

اول یہ کہ کاتب کو جس شخص نے لکھوایا اس نے جو چاہا لکھ دیا، یا کاتب اس کی بات پورے طور پر نہ سمجھ سکا، اس لئے اس نے جو لکھ سکتا تھا لکھ مارا، دوسرے عبرانی اور یونانی حروف ہم شکل اور ملتے جلتے تھے، اس لئے ایک کے بجائے دوسرے کو لکھ دیا،

تیسرے، کاتب نے اعراب کو خط سمجھا یا اس خط کو جو اس پر لکھا جاتا تھا حرف کا جز سمجھ لیا، یا نفس مضمون کو سمجھ کر عبارت کی اصلاح کر ڈالی، اور اس میں غلطی کی، جو تھے، کاتب جب ایک مقام سے دوسری جگہ پہنچا تو اس کو احساس ہوا، لیکن اپنے لکھے ہوئے کو کاٹنا مناسب نہ سمجھا، اور جو مقام متروک ہو گیا اس کو دوبارہ لکھ دیا اور پہلی تحریر کو جوں کا توں رہنے دیا،

چوتھے، کاتب ایک بات کو چھوڑ گیا تھا، پھر دوسری بات لکھنے کے بعد اس کو احساس ہوا تو متروکہ عبارت کو اس کے بعد لکھ دیا، اس طرح ایک عبارت ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گئی،

پچھلے، کاتب کی نظر اتفاقاً چوک گئی، اور دوسری سطر پر جا پڑی، اس لئے کچھ ... عبارت رہ گئی،

ساتویں، کاتب کو مخفف الفاظ کے سمجھنے میں غلطی ہو گئی، اور اس نے اپنی سمجھ کے مطابق اس کو لکھ ڈالا،

آٹھویں، اختلاف عبارت کے واقع ہونے کا بڑا منشاء کاتبوں کی چہانت اور غفلت ہے، کہ انھوں نے حاشیہ یا تفسیر کی عبارت کا جز و متن سمجھ کر اس میں شامل کر دیا، نسخہ منقول عنہ میں کمی واقع ہونا، اس کی بھی چند صورتیں ہیں،

دوسرا سبب

بعض مرتبہ حروف کے اعراب مٹ گئے، یا وہ اعراب جو ایک صفحہ پر تھے، اس کی دوسری جانب کسی دوسرے صفحہ پر ابھر آیا اور دوسرے صفحہ کے حروف کے ساتھ اس کی ایسی آمیزش ہو گئی کہ اُن کا جز و سمجھ لیا گیا،

بعض اوقات چھوٹا ہوا فقرہ حاشیہ پر بغیر کسی علامت کے لکھا ہوا تھا،

دوسرے کتاب کو یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اس فقرے کو کس جگہ لکھا جائے اور غلطی کر گیا۔

تیسرا سبب خیالی تصحیح و اصلاح ہے، اس کی بھی چند صورتیں ہیں؛ بعض مرتبہ کتاب نے اتفاق سے صحیح عبارتوں کو ناقص سمجھا یا مطلب

سمجھنے میں غلطی کی یا یہ خیال کیا کہ عبارت قواعد کے اعتبار سے غلط ہی، حالانکہ وہ غلط نہ تھی بلکہ غلطی اصل مصنف سے صادر ہوئی تھی،

دوسرے بعض محققین نے غلطی کی اصلاح صرف قواعد کے مطابق کرنے پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ غیر فصیح عبارت کو فصیح سے بدل دیا، یا بھرتی کے الفاظ کو خارج کر دیا، یا مراد و الفاظ کو جن کے درمیان کوئی واضح فرق موجود نہ تھا، ساقط کر دیا،

تیسرے سب سے زیادہ کثیر الوقوع غلطی یہ ہوئی کہ انھوں نے مقابل فقروں کو برابر کر دیا، اس قسم کا تعارف انجیلوں میں خصوصیت کے ساتھ کیا گیا ہے، اسی وجہ سے پورے کے خطوط میں کثرت سے الحاقات کئے گئے، تاکہ اس کی وہ عبارت جو اس نے عہد عتیق سے نقل کی ہے، یونانی ترجمہ کے مطابق ہو جائے،

چوتھے بعض محققین نے عہد جدید کو لاطینی ترجمہ کے مطابق بنا دیا،

چوتھا سبب تحریف قصدی کا ارتکاب جس کسی کی جانب سے ہوا، خود غرضی کی بنا پر ہوا، یا خواہ تحریف کرنے والا دیندار طبقہ سے تعلق رکھتا ہو،

یا مبتدعین میں سے، گزشتہ بدعتیوں میں یہ الزام مارتھیون سے زیادہ کسی کو نہیں دیا گیا اور نہ اس شیعہ حرکت کی وجہ سے اس سے زیادہ کوئی ملامت کا مستحق ہوا ہے،

نیز یہ بات بھی ثابت ہو چکی ہے کہ بعض قصدی تحریفات ان لوگوں سے صادر ہوئی ہیں جن کا شمار دینداروں میں ہوتا تھا، اور یہ تحریفات اُن کے بعد اس لئے رائج و سترار پائیں کہ اُن کے ذریعہ کسی مقبول مسئلہ کی تائید حاصل کی جاسکے یا اس پر واقع ہونے والا کوئی اعتراض دور ہو سکے،

ہم نے پیشمار مثالیں ان چاروں اسباب میں سے ہر سبب کی اقسام کی بیان کی ہیں۔ قطوہل کے اندیشہ سے ہم انھیں چھوڑتے ہیں، مگر وہ مثالیں جن کو دینداروں کی

تحریف ثابت کرنے کے لئے اس نے نقل کیا ہے، کتاب فاف سے نقل کرتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ:-

”مثلاً انجیل نوقا کے باب ۲۲ کی آیت ۲۳ قصداً چھوڑ دی گئی۔ اس لئے کہ بعض دینداروں نے یہ گمان کیا کہ فرستہ کا خدا کو تقویت دینا اس کی خدائی کے منافی ہے، اسی طرح انجیل متی باب اول آیت ۱۸ میں ”اکٹھے ہونے سے قبل“ کے الفاظ چھوڑ دیئے گئے، اور اس کا پہلا بیٹا، کے الفاظ آیت نمبر ۲۵ میں ترک کر دیئے گئے، محض اس لئے کہ مریم کی دائمی بکارت میں شک نہ پیدا ہو جائے، اور کرتھیوں کے نام پہلے خط کے باب ۱۵ آیت ۵ میں ۱۲ کو ۱۱ سے تبدیل کر دیا تاکہ پولس ریچھوٹ بولنے کا الزام نہ لگایا جاسکے، کیونکہ یہودی اسکریوٹی اس سے پہلے مرجکا تھا۔

نیز انجیل مرقس باب ۳ کی آیت ۳۲ میں بعض الفاظ چھوڑ دیئے گئے، اور بعض مرشدین نے بھی ان الفاظ کو اس لئے رد کر دیا، کہ ان کو یہ خیال ہوا کہ ان سے فرقہ ایرین کی تائید ہوتی ہے اور بعض الفاظ انجیل نوقا باب آیت ۳۵ کے سریانی یونانی عربی ایتھوپیہ وغیرہ ترجموں

۱۵۔ اس آیت میں حضرت مسیح علیہ السلام کی مہینہ پھانسی سے ایک رات قبل یریشانی کے عالم میں جبل زیتون پر جانے کا واقعہ مذکور ہے، اور یہ کہا گیا ہے کہ ایک فرستہ آپ کو تقویت دیتا تھا۔ آیت کے الفاظ پیچھے صفحہ ۵۶ کے حاشیہ پر گزر چکے ہیں، ایک بارن نے اس آیت کو، محاقی قرار دیا ہے، نیز اس سلسلہ میں جلد ۳ بابت کے عنوان ”ساقوں بات میں ۱۱۰ کے حاشیہ پر قدمے مفصل بحث ہے اسے ضرور ملاحظہ فرمائیں ۱۲ تقی

۱۶۔ ”اجب اس کی ماں مریم کی منگنی یوسف کے ساتھ ہو گئی تو ان کے اکٹھے ہونے سے پہلے وہ روح القدس کی قدرت سے حاملہ پائی گئی“ (۱۸:۱) آیت

۱۷۔ ”اور اس کو نہ جانا جب تک اس کے بیٹا نہ ہوا۔“ (۲۵:۱) آیت

۱۸۔ اس کی تشریح صفحہ ۵۲ پر غلطی نمبر ۹۷ کے ضمن میں دیکھئے آیت

۱۹۔ اس آیت میں ہے ”اس گھڑی کی بابت کوئی نہیں جانتا، نہ آسمان کے فرشتے، نہ بیٹا، مگر باپ“ فرقہ ایرین تثلیث کا منکر ہے، اس آیت سے اس کی تائید ہوتی ہے، کیونکہ یہاں بیٹے اور باپ میں مکمل تفریق کی گئی ہے آیت

۲۰۔ ”عزرا“ الحق میں ایسا ہی ہے مگر انگریزی مترجم نے یہاں ۲۶ لکھا ہے۔

میں بڑھائے گئے۔

نیز بہت سے مرشدین کی نقلوں میں بھی محض فرقہ پرستی کینس کے مقابلہ میں اس لئے بڑھ گئے، کہ یہ فرقہ اس بات کا منکر تھا کہ عینی میں دو صفتیں پائی جاتی ہیں۔

عرض ہو رہی ہے کہ تحریف کی تمام احتمالی و امکانی صورتوں کو بیان کر دیا، اور اس امر کا صاف اقرار کیا ہے کہ کتب سماویہ میں تحریف واقع ہوئی ہے۔

اب ہم کہتے ہیں کہ جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ حواشی اور تفسیر کی عبارتیں کتابوں کی غفلت یا جہالت کی بناء پر متن میں شامل ہو گئی ہیں، اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اصلاح کرنے والوں نے ان عبارتوں میں بھی اصلاح کی جو ان کے خیال میں قواعد کے خلاف یا واقع میں غلط تھیں۔

اسی طرح یہ بھی ثابت ہو گیا کہ انھوں نے غیر فصیح، یا تو کوئی عبارتیں تبدیل کیا، اور زائد یا مضاف کو خارج کر دیا،

اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ مقابل فقروں کو بالخصوص انجیوں میں انہوں نے برابر کر دیا، سی بنا، پر پولس کے خطوط میں الحاق بڑی کثرت سے پایا جاتا ہے،

اور یہ بھی محقق ہو گیا کہ بعض محققین نے عہدِ جدید کو کہ طینی ترجمہ کے مطابق بنا دیا، اور یہ کہ بدعتیوں نے قصداً جو تحریف کرنا چاہی وہ کر ڈالی، اور دیندار لوگ بھی کسی مسئلہ کی تائید یا کسی اعتراض کے دور کرنے کے لئے عام طور پر تحریف کیا کرتے تھے، جو ان کے بعد راجح قرار پائی تھیں، تو اب بتایا جائے کہ تحریف کا کونسا دقیقہ باقی رہ گیا ہے؟

اب اگر ہم یہ کہیں کہ نواس میں کیا استحالة باقی رہ جاتا ہے کہ جو عیسائی صلیب پرستی کے عاشق تھے اور اس کے چھوڑنے پر راضی نہ تھے، اسی طرح جاہ و منصب کے بجا رہی ہونے کے سبب اسے چھوڑنے کو تیار نہ تھے، انہوں نے بھی اسی طرح بعض ان عبارتوں میں اسلام کے ظہور کے بعد تحریف کی، جو مذہبِ اسلام کے حق میں مفید ہو سکتی تھیں، اور یہ تحریفیں ان کے بعد بالکل اسی طرح راجح قرار دی

شد آیت میں ہے کہ فرشتے حضرت مریم سے کہہ: روح القدس تجھ پر نازل ہوگا اور خدا تعالیٰ کی قدرت تجھ پر سایہ ڈالے گی، اور اس سبب وہ مولود مقدس خدا کا بیٹا کہلائے گا۔ اس سے کبھی عقیدہ تثلیث کی جو نہ زید ہوئی ہے، اس لئے اس میں تحریف کی گئی ہوگی ۱۲

دی گئیں جس طرح ان کی گذشتہ تحریفات ان کے دوسرے فرقوں کے مقابلہ میں رائج قرار دی گئی تھیں بلکہ چونکہ یہ تحریف ان کے نزدیک ان تحریفات کے مقابلہ میں زیادہ مہتمم بالشان تھی جو اپنے فرقوں کے مقابلہ میں کی گئی تھیں اس لئے اس کی ترجیح بھی دوسری تحریفات کی ترجیح سے بڑھی رہی ۔

حضرت شیخ اور حواریوں نے ان کتابوں کی سچائی کی گواہی دی ہے

دوسرا مغالطہ

دوسرا مغالطہ یہ ہے کہ مسیح علیہ السلام نے عبد عتیق کی کتابوں کی سچائی کی شہادت دی ہے ، اور اگر ان میں تحریف واقع ہوئی تھی تب تو مسیح ؑ ایسی شہادت ہرگز نہ دے سکتے تھے ، بلکہ ایسی صورت میں ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ یہودیوں کو اس تحریف پر الزام دیتے ، اس کے جواب میں سب سے پہلے تو ہم یہ کہیں گے کہ چونکہ عبد عتیق اور عبد جدید کی کتابوں کے لئے قوا تر لفظی ثابت نہیں ہو سکا اور کوئی ایسی سند نہیں پائی گئی جو مصنف تک متصل ہو ، جیسا کہ باب اول کی فصل دوم میں معلوم ہو چکا ہے ، اور کچھ خود کتاب استیبر کے بارے میں مقصد ۲ کی شہادت نمبر ۱ میں ناظرین کی نظر سے گذر چکا ہے ، اور انجیل متی کے حق میں مقصد ۳ شہادت نمبر ۱۸ میں آپ دیکھ چکے ہیں ، نیز کتاب یوب ، اور کتاب غزل الغزلات کے حق میں غمگین معلوم ہونے والا ہے ۔

غرض جملہ اقسام کی تحریف ثابت ہو چکی ، اور دینداروں کی جانب سے کسی مسئلہ کی تائید یا کسی اعتراض کے دفع کرنے کے لئے بھی تحریف ثابت ہو گئی جیسا کہ ابھی ابھی قول نمبر ۳ میں ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے ، اس لئے یہ کتابیں ہمارے نزدیک مشکوک ہیں ، لہذا ان کی کسی آیت سے ہمارے خلاف کوئی استدلال کامیاب نہیں ہو سکتا ، کیونکہ ممکن ہے وہ آیت التثاتی ہو ، جس کو دیندار عیسائیوں نے دوسری صدی کے آخر یا تیسری صدی میں

۱۵ دیکھے صفحہ ۵۰ جلد ہذا ۱۴ دیکھے صفحہ ۱۳ جلد ہذا

۱۵ یعنی جس آیت سے ہمارے خلاف استدلال کیا جا رہا ہے ،

فرقہ ایہونیہ و مارقیونیہ و مانی کینز کے مقابلہ میں بڑھا دیا جو ۱۰ اور یہ تحریفات اُن کے بعد اس لئے راجح قرار دے دی گئی ہوں کہ ان سے کسی مسلمہ مسئلہ کی بابت ہوتی تھی، جیسا کہ انہوں نے فقیر ایرین اور یوٹی کینس کے مقابلہ میں کیا تھا، اور یہ تحریفات ان کے بعد اس لئے راجح قرار پائیں کہ یہ تینوں مذکورہ فرقے عہد عتیق کی تمام یا اکثر کتابوں کا انکار کرتے تھے، چنانچہ پہلے فرقہ کا انکار ہلایت نمبر ۲ مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں آپ کی نظر سے گزر چکا ہے،

بل اپنی تاریخ میں فرقہ مارقیونیہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے،

”اس فرقہ کا عقیدہ یہ تھا کہ دو خدا موجود ہیں، ایک نیکی کا خالق اور دوسرا بدی کا، اور اس

بات کا قائل تھا کہ توریت اور عہد عتیق کی دوسری کتابیں دوسرے خدا کی دی ہوئی ہیں اور

یہ سب عہد جدید کے مخالف ہیں“

اور لارڈز نے اپنی تفسیر کی جلد ۸ صفحہ ۴۸۶ میں فرقہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے :-

”یہ فرقہ کہتا ہے کہ یہودیوں کا مبعود عیسیٰ کا باپ نہیں ہے، اور عیسیٰ علیٰ آدم موسیٰ علیٰ شریعت

مٹانے کے لئے ہوئی، کیونکہ وہ انجیل کے مخالف تھے“

اور لارڈز نے اپنی تفسیر کی جلد ۳ میں فرقہ مانی کینز کے احوال کے تحت بیان کرتا ہے کہ :

”مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ یہ پورا فرقہ کسی زمانہ میں بھی عہد عتیق کی مقدس کتابوں کو

نہیں مانتا تھا، اعمال ۱۰ کلاس میں اس فرقہ کا عقیدہ یہ بھی لکھا ہے کہ شیطان نے یہود کے پیروں

کو دھوکہ اور فریب دیا، اور شیطان ہی نے موسیٰ اور بنی اسرائیل کے نبیوں سے کلام کیا تھا، یہ

فرقہ انجیل یوحنا کے باب ۸ آیت ۸ سے استدلال کرتا تھا کہ مسیح نے ان سے بتایا کہ وہ چور اور دیر سے ہیں“

دوسرے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم اس کے الحاقی یا غیر الحاقی ہونے سے قطع نظر بھی کر لیں تب بھی

اس سے ان تمام کتابوں کی سند ثابت نہیں ہو سکتی، کیونکہ اس میں نہ تو ان تمام کتابوں کی تعداد

بتائی گئی ہے، اور نہ ان کے ناموں کی نشاندہی کی گئی ہے، تو پھر یہ بات کیونکہ معلوم ہو سکتی ہے

کہ عہد عتیق کی جو کتابیں یہودیوں کے یہاں رائج تھیں وہ انتالیس ہی تھیں، جن کو اس دور کا

فرقہ پروٹسٹنٹ مانتا ہے، یا پھر وہ پھیالیس کتابیں ہیں جن کو فرقہ کیتھولک تسلیم کرتا ہے، اس لئے

نہ جتنے مجھ سے پہلے آئے سب چور اور دیر کو ہیں الخ (۸:۱۰)

کہ ان کتابوں میں کتب دانیال بھی شامل ہے، جسے تہذیب مسیح کے بمعصر یہودی اور دوسرے متاخرین (سوائے یوسفیس مؤرخ) الہامی نہیں مانتے، بلکہ یہ لوگ دانیال کا نبی ہونا بھی تسلیم نہیں کرتے اور یوسفیس مؤرخ جو عیسائیوں کے یہاں معتبر و مستند اور متعصب یہودی ہے، اور مسیح کے بعد گذرا ہے، وہ اپنی تاریخ میں صرف اتنی بات کا اعتراف کرتا ہوا کہ کتاب ہے۔

”ہم اسے پاس اسی ہزاروں کتابوں کا وجود نہیں ہے جن میں ایک دوسری کے مناقض و

مخالف ہو، بلکہ ہمارے نزدیک صرف ۲۲ کتابیں ہیں جن میں گزشتہ زمانوں کے احوال رکھے

ہیں جو الہامی ہیں، ان میں پانچ کتابیں موسیٰ کی ہیں، جن میں ابتداء آفرینش سے موسیٰ کی وفات

تک کا حال لکھا ہے، اور ۲ کتابیں وہ ہیں جو دوسرے پیغمبروں نے لکھی ہیں، جن میں موسیٰ علیہ السلام

کی وفات کے بعد اُن کے اپنے اپنے دور کے حالات وادشیر بادشاہ کے عہد تک کے رکھے ہوئے

ہیں، باقی چار کتابیں اور ہیں جن میں صرف خدا کی حمد و ثناء بیان کی گئی ہے۔“

دیکھئے الشہادت سے کسی طرح یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مروجہ کتابیں سچی ہیں، اس لئے کہ اس

کے بیان کے موافق تو ریت کے علاوہ صرف سترہ کتابیں ہیں، حالانکہ فرقہ بر وٹسٹنٹ کے نزدیک

ان کتابوں کی تعداد تیس یا دو تیسوں کے نزدیک کالیس ہے، ان کے ساتھ ہی یہ بھی مہ نہیں چلتا کہ ان میں کونسی کتاب

سترہ کتابوں میں شامل ہے، کیونکہ اس مؤرخ نے خزیال کی جانب ان کی مشہور کتاب کے علاوہ

اپنی تاریخ میں دو کتابیں اور بھی منسوب کی ہیں، اس لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں

کتابیں اگرچہ آج موجود نہیں ہیں، مگر اس کے نزدیک یہ سترہ کتابوں میں شامل تھیں، ادھر مقصد

کی شہادت ۱۹ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ گریزا سٹم اور علماء کیتھولک یہ اعتراف کرتے

تھے کہ یہودیوں نے اپنی غفلت کی وجہ سے بہت سی کتابوں کو ضائع کر دیا، بلکہ اپنی ہر دیاقتی کے

سبب بعض کو پھاڑ ڈالا، اور کچھ کو جلا دیا، اس لئے بہت ممکن ہے کہ یہ کتابیں ان سترہ میں داخل

ہوں، بلکہ ہم کہتے ہیں کہ وہ کتابیں جن کی تفصیل ہم ابھی بیان کرتے ہیں اُن کے بارے میں فرقہ

بر وٹسٹنٹ یا کیتھولک یا کسی تیسرے فرقہ کی قطعی مجال نہیں ہو سکتی کہ وہ عہد عتیق ہے ان کے

مستفق و جوبنے کا انکار کر سکیں، اس لئے ممکن ہے کہ ان میں سے اکثر ان سترہ کتابوں میں شامل ہوں۔

۱۰ اس اعتراض کے جواب میں عیسائی علماء نے جو کچھ فرمایا، اس کے لئے ص ۳۵۶ کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیے، ۱۲

گمشدہ کتابوں کی تفصیل

۱۔ سفر حروب الرب (خداوند کا جنگ نامہ) جس کا ذکر کتاب گنتی باب ۲ آیت ۱۴ میں آیا ہے، اور مقصد ۲ شہادت نمبر ۱۰ میں ناظرین کی نظر سے بھی گذر چکا ہے، ہنری واسکا کی تفسیر میں لکھا ہے کہ:-

”غالب یہ ہے کہ موسیٰ نے یہ کتاب یوشع کی تعلیم کے لئے لکھی تھی، اور اس میں سرزمین مواب کی حدود کا بیان تھا

۲۔ کتاب ایلیز جس کا ذکر کتاب یوشع باب ۱۳ میں آیا ہے، جیسا کہ مقصد ۲ کی شہادت نمبر ۱۱ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح اس کا تذکرہ کتاب سموئیل ثانی باب ۱۸ میں بھی آیا ہے۔

۳۔ سلیمان علیہ السلام کی تین کتابیں ہیں، ایک ۱۰۰۵ زبوریں ہیں، دوسری میں تاریخ مخلوقات، اور تیسری میں نین ہزار کہاوٹیں لکھی ہیں، ان میں سے بعض کہاوٹیں آج بھی باقی ہیں، جیسا کہ عنقریب آپ کو معلوم ہو گا، اور ان تینوں کا ذکر سلاہین اول کے باب ۳۲ آیت ۳۲ میں بھی موجود ہے

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد میں آیت ۳۲ کی شرح کرتے ہوئے کہاوٹوں اور زبوروں کے بارے میں کہتا ہے کہ:-

”وہ کہاوٹیں جو آجکل سلیمان کی طرف منسوب ہیں وہ اندازاً ۹۰۰ یا ۹۲۳ ہیں، اور اگر بعض لوگوں کی یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ کتاب کے ابتدائی نو ابواب سلیم کی تصنیف نہیں ہیں تب تخمیناً ۶۵ رہ جاتی ہیں، اور ۱۰۰۵ زبوروں میں صرف غزل الغزلات باقی ہے، اب اگر ہم یہ مان لیں کہ زبور نمبر ۲۷ جس کے عنوان میں سلیمان کا نام لکھا ہوا ہے، اس میں شب مل نہیں ہے اور زیادہ صحیح یہی ہے کہ اس زبور کو ان کے والد داؤد علیہ السلام نے اپنے بیٹے کی تعلیم کے لئے

لے دیکھے صفحہ ۶۶ جلد ہذا سلاہین سرزمین بحر میت و DEAD SEA کے مشرق میں واقع تھی ۱۰ تہ دیکھے

صفحہ ۶۷-۶۸ سلاہین ۱۰ اس نے تین بنائیں کہیں اور اس کے ایک ہزار پانچ گیت تھے (۱ سلاہین ۴: ۳۲)

تفصیل کیا ہے :-

پھر آیت ۳۳ کی شرح میں مخلوقات کی تاریخ کی نسبت یوں کہتا ہے کہ :-

”علماء کو تاریخ عالم کے دائمی فقہاء اور گندگی پر راسخ قلوب ہیں“

۶۔ کتاب قوانین السلطنت، مصنفہ سموئیل جس کا ذکر سموئیل اول باب آیت ۲۵ میں آیا ہے۔
۷۔ تاریخ سموئیل،

۸۔ تاریخ ناتان پیغمبر،

۹۔ تاریخ جادغیب بین ۱۰ ان تینوں کتابوں کا ذکر تواریخ اول باب ۲۹ آیت ۳۰ میں آیا ہے۔
۱۰۔ آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۱۵۲ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ کتابیں نامید ہیں“

۱۰۔ کتاب سمعیہ، ۱۱۔ کتاب عید وغیب بین ۱۰ ان دونوں کا ذکر تواریخ ثانی باب ۱۲ آیت ۵ میں آیا ہے۔

۱۲۔ کتاب اخیاہ پیغمبر، ۱۳۔ مشاہدات عید وغیب بین ۱۰ ان دونوں کا ذکر تواریخ ثانی باب ۹ آیت ۲۹ میں آیا ہے۔

اسی کتاب میں ناتان پیغمبر کی تاریخ کا بھی ذکر ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۱۵۲ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ تمام کتابیں معدوم ہیں“

۱۴۔ کتاب یاہو پیغمبر بن حنانی، جس کا ذکر تواریخ ثانی باب آیت ۳۴ میں آیا ہے آدم کلارک

نہ پھر سموئیل نے لوگوں کو حکومت کا طرز بنایا اور اسے کتاب میں لکھ کر خداوند کے حضور رکھ دیا (۲۵: ۱۰) اور اوڈو پادشاہ کے کام شروع سے آخر تک سب سموئیل غیب بین کی تواریخ میں اور ناتان نبی کی تواریخ میں اور جادغیب بین کی تواریخ میں ملے اور جہام کے کام اول سے آخر تک کیا۔ وہ سمعیہ نبی اور عید وغیب بین کی تواریخوں میں معمول کے مطابق قلمبند نہیں۔
۱۵۔ اور سلیمان کے باقی کام شروع سے آخر تک کیا۔ وہ ناتان نبی کی کتاب میں اور سیونی اخیاہ کی پیش گوئی میں اور عید وغیب بین کی روایتوں کی کتاب میں جو اس نے یہود بن بناط الخ ۱۱ میں اور یہوسفط کے باقی کام شروع سے آخر تک، یاہو بن خانی کی تاریخ میں درج ہیں جو اسرائیل کے سلاطین کی کتاب میں شامل ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کتاب یاہو، کتاب

جلد ۲ صفحہ ۵۶۱ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ کتاب آجکل قطعی مفقود ہے، اگرچہ تواریح نامی کے تالیف کے جانے کے دور میں موجود تھی“

۱۵۔ کتاب اشیاء پیغمبر، جس میں شاہ عزیزیہ کا حال شروع سے آخر تک درج تھا اور جس کا ذکر تواریح نامی باب ۲۶ آیت ۲۲ میں آیا ہے، آدم کلارک صفحہ ۱۵۴ جلد ۲ میں کہتا ہے کہ :-
”یہ کتاب مرے سے باہر ہے“

۱۶۔ کتاب مشاہدات اشیاء پیغمبر، جس میں شاہ عزیزیہ کے تفصیلی حالات لکھے ہوئے تھے، جس کا ذکر تواریح نامی باب ۳۲ آیت ۲۲ میں آیا ہے،

۱۷۔ ارمیاء پیغمبر کا مرثیہ جو یوسف سیاح کے ہائے میں کہا گیا ہے جس کا ذکر تواریح نامی باب ۳۵ آیت ۲۵ میں آیا ہے، آدم کلارک اس آیت کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-
”یہ مرثیہ اب مفقود ہے“

دوسری آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ :-

”اس زمانہ میں یہ مرثیہ باہر ہے، اور جو مرثیہ آجکل مشہور ہے وہ قطعاً یہ مرثیہ نہیں ہو سکتا، کیونکہ مشہور قصیدہ بردشہ کے دردناک واقفہ اور صدیقیہ کی موت پر لکھ گیا ہے، بخلاف اس مرثیہ کے کہ یہ یوسف سیاح کی موت سے تعلق رکھتا ہے“

۱۸۔ کتاب تواریح الایم، جس کا تذکرہ کتاب نجیہ باب ۲ آیت ۲۳ میں موجود ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۱۶۰۰ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ کتاب موجود کتابوں میں موجود نہیں ہے، کیونکہ ان میں اس کی کوئی فہرست بھی نظر نہیں آتی، بلکہ یہ ایک دوسری مستقل کتاب ہے، جو آج باہر ہے“

۱۹۔ سفر عبد موسیٰ، جس کا ذکر سفر خروج باب ۲۲ آیت ۷ میں آیا ہے،

۲۰۔ عزیزیہ کے بانی کا رشتہ سے خزیمہ موس کے بیٹے یسعیہ بنی نے لکھے، ”ملہ اور س کے نیک اعمال موس کے بیٹے یسعیہ بنی کی رتبہ میں، ملہ اور یسعیہ نے یوسف سیاح پر نوٹ کیا“ ۲۱۔ تواریح ۳۵۱۳۵ ملہ بنی لادی کے آبی خانہ نوں کے سربراہ یوحنا بن ایسب کے دونوں تک تواریح کی کتابوں میں لکھے جاتے تھے، ”۲۲۔ اس کے علاوہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ سرداروں کی فہرست نجمیہ کے زمانہ میں کتاب تواریح میں موجود

۲۰۔ کتاب اعمالِ سلیمان جس کا تذکرہ کتاب التہذیب میں آیت ۴۱ میں موجود ہے۔ اس کے علاوہ یہ بات ناظرین کو معلوم ہی ہے کہ یوسف نے حزیال کی مشہور کتاب کے علاوہ دو کتابیں ان کی طرف اور منسوب کی ہیں، اور یہ شخص میسائیوں کے نزدیک معتبر مورخ ہے۔ اس طرح گمشدہ اور ناپید ہو جانے والی کتابوں کی تعداد بائیس ہو جاتی ہے، فرقہ پرستوں کو بھی اس کے انکار کی مجال نہیں ہو سکتی، علماء کیتھولک میں سے حامس انگلش نے اپنی کتاب مرآۃ الصدق میں جو اردو زبان میں ہے اور ۱۸۵۶ء میں چھپی ہے لکھا ہے کہ :-
”تمام دنیا کا اس امر پر اتفاق ہے کہ وہ کتابیں جو کتب مقدسہ میں سے گم اور ناپید ہو گئیں، ان کی تعداد میں سے کم نہیں!“

ضروری نوٹ

بعض بشارتیں جو اہل کتاب سے منقول ہیں قدیم اسلامی کتابوں میں موجود ہیں مگر وہ آجکل ان کی مسلم کتابوں میں نہیں ملتیں، غالباً وہ ان گمشدہ کتابوں میں موجود ہوں گی۔ البتہ یوسف کی شہادت سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ اس کے زمانہ میں پانچ کتابیں موسیٰ کی جانب منسوب تھیں، مگر یہ پتہ نہیں چلتا کہ یہ پانچ کتابیں وہی ہیں جو آجکل موجود اور مروج ہیں، بلکہ بظاہر اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے کیونکہ موجود کتابیں ان کے مخالف ہیں۔ جیسا کہ قارئین کو مفصلہ کی شہادت نمبر ۲۰ میں معلوم ہو چکا ہے، چونکہ یہ شخص متعصب یہودی ہے اس لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ تواریت کو خدا کا کلام مانتے ہوئے بغیر سخت مجبوری کے اس کی مخالفت کرے،

مغالطہ کا تیسرا جواب | تیسرے اگر ہم یہ تسلیم بھی کر لیں، کہ یہ مروجہ کتابیں مسیح علیہ السلام کے زمانہ میں موجود تھیں، اور مسیح اور ان کے حواریوں نے ان کی نسبت شہادت بھی دی ہے، تب بھی ہم کہتے ہیں کہ ان کی شہادت کا مقتضی تو صرف اس قدر ہے کہ یہ کتابیں اس زمانہ کے یہودیوں کے پاس موجود تھیں، خواہ وہ انھیں اشخاص کی تصنیف ہوں، جن کی طرف ان کو منسوب کیا گیا ہے، یا ان کی تصنیف نہ ہوں، اور خواہ

وہ حالات جو ان میں درج ہیں سچے ہوں اور کچھ جھوٹے، اس شہادت کا مقتضی یہ تو ہرگز نہیں ہے کہ ہر کتاب منسوب الیہ کی تصنیف ہے، اور ہر کتاب میں جو واقعات درج ہیں وہ قطعی سچے ہیں، بلکہ اگر مسیح اور عواری ان کتابوں کے حوالہ سے کچھ نقل بھی کرتے تب بھی محض ان کے نقل کرنے سے یہ بات لازم نہیں آسکتی کہ منقول عنہ اس قدر صحیح ہے کہ اس کی تحقیق کی ضرورت نہیں۔

البتہ اگر مسیح اس کے کسی جُسر و دیں یا کسی حکم میں یہ بات صاف کر دیتے کہ یہ منجانب اللہ ہے اور اسکی یہ تصریح تو اسے ثابت بھی ہو جاتی تو بیشک سچی مانی جاتی، اس کے سوا تو جو کچھ ہو گا وہ تحقیق کا محتاج ہو گا، یہ بات ہم محض اپنے قیاس و اجتہاد سے نہیں کہہ رہے ہیں، بلکہ فرقہ پروٹسٹنٹ کے محققین نے بھی آخر کار اسی رائے کی طرف رجوع کیا ہے۔ ورنہ ان لوگوں کے ہاتھوں بڑی بڑی گت بنتی، جن کو یہ لمحہ و بدوین کہتے ہیں، اور ان سے پیچھا چھڑانے کے لئے اور کہیں ان کو پناہ نہ ملتی، جو آج یورپ کے تمام ملکوں میں برساتی مینڈک کی طرح پھیلے پڑے ہیں، فرقہ پروٹسٹنٹ کا محقق پیل اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۵۰ء لندن، قسم ۲، باب میں یوں کہتا ہے کہ :-

”اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ہمارے شیخ کا قول ہے کہ قدرتِ خدائی کتاب تھی، اور میں یہ بات مستبعد سمجھتا ہوں کہ اس کا آغاز اور وجود خدا کے سوا کسی اور کی طرف سے ہرز بالخصوص اس بناء پر کہ یہودی جو نہ ہی میدان کے مرد اور دوسرے کاموں مثلاً فزین جنگ و صلح میں طفلِ مکتب تھے۔ وہ توحید سے بچتے بڑھے تھے، ان کے مسائل خدا کی ذات و صفات کی نسبت بہتر ہیں، بخلاف دوسرے لوگوں کے جو بے شمار معبودوں کے قائل تھے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ ہمارے شیخ نے حمید عتق کے اکثر کتابوں کی نبوت بھی تسلیم کی ہے۔ عسم عیائی لوگوں کا فرض ہے کہ ہم اسی حد تک جاؤں

(صفحہ گذشتہ کے حاشیہ ملاحظہ ہوں)

۱۵۔ کیا وہ سلیمان کے احوال کی کتاب میں درج نہیں ہے؟

۱۵۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۷۵، جلد ہذا ۱۵۔ دیکھئے صفحہ ۶۱۹-۶۲۱، جلد ہذا

یہ بات کہ عہد یقین نکل کی کل یا اس کا ہر فرقہ و صحیح ہے، اور اس کی ہر کتاب کی کوئی اصل ضرور ہے، یا یہ کہ اس کے مؤلفین کی تحقیق واجب نہیں ہے، اگر ان معاملات میں مسیحی مذہب کو مدعی بنایا جائے تو میں اس سے زیادہ کچھ عرض نہیں کروں گا کہ اس شکل میں پورے سلسلہ کو بلا ضرورت مصیبت میں ڈالنا پڑے گا، یہ کتابیں ٹٹا پڑھی جاتی تھیں، اور جو یہودی حمائے شیخ کے ہمصر تھے، وہ ان کو مانتے تھے عماری اور یہودی ان کی طرف رجوع کرتے، اور عمل کرتے تھے، مگر اس رجوع و استعمال سے اس نتیجہ کے سوا اور کوئی بات اخذ نہیں کی جاسکتی، کہ جب مسیح علیہ السلام کسی بشارت کی نسبت صراحت کے ساتھ یہ فرمادیں کہ یہ منجانب اللہ ہے تب تو بیشک اس کا لہامی ہونا ثابت ہو جائے گا، ورنہ صرف اتنی بات ثابت ہوگی کہ یہ کتابیں اس عہد میں مشہور و مسلم تھیں، لہذا اس صورت میں ہماری کتب مقدسہ بڑی کتابوں کیلئے بہترین شہادت ہوئی، مگر اس شہادت کی خاصیت کو سمجھنا ضروری ہے اور یہ نکتہ اس خاصیت کے برعکس ہے جس کو میں نے بعض اوقات بیان کیا ہے، کہ ہر واقعے کی ایک مخصوص علت اور فطرت ہوتی ہے جو اس کے ثبوت کو مستحکم کرتی ہے۔ یہ فطرت اگرچہ مخفی ہوتی ہے لیکن تمام گوشوں پر نگاہ کیجئے تو چیز ایک ہی ہے۔ مثلاً یعقوب اپنے خط میں کہتے ہیں کہ ”تم نے ایوبؑ کے صبر کا حال سنا ہے اور پردہ دگار کے مقصود کو جانا ہے۔“ حالانکہ مسیحی علماء کے درمیان کتاب ایوب کی حقیقت بلکہ اس کے وجود کی نسبت نزاع و اختلاف چلا آتا ہے، یعقوب کی شہادت نے صرف اس قدر سمجھا دیا کہ یہ کتاب اپنے وقت میں موجود تھی، اور یہودی اس کو تسلیم کرتے تھے، پولس تیمنص کے نام دوسرے خط میں کہتا ہے کہ ”جس طرح نیتس اور یمریس نے موسیٰ کی مخالفت کی تھی اسی طرح یہ لوگ بھی مخی کی مخالفت کرتے ہیں“ حالانکہ یہ دونوں نام عہد یقین میں موجود نہیں ہیں، اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ پولس نے ان دونوں ناموں کو جھوٹی

لے یعقوب ۱۱۵ موجودہ اردو ترجمہ کی عبارت یہ ہے ”تم نے ایوبؑ کے صبر کا حال تو سنا ہی ہے اور خداوند کی طرف سے جو سزا کا بجہ ہوا اسے بھی معلوم کریں“ ۱۲ ت ۱۱ اب آیت ۸ ت

کتابوں سے نقل کیے ہیں۔ بار وایت کی بناء پر معلوم کیا ہے۔ لیکن کوئی شخص بھی یہ خیال نہیں کر سکتا کہ اگر یہ واقعہ مکمل جیسا تو ناپوس اس کو کتاب سے نقل کرتا، اور خود اپنے کو روایت کی سچائی ثابت کرنے کے لئے مدعی نہ بنا، چہ جائیکہ وہ ان سوالات کے چکر میں اس طرح پھنست کہ اس کی تخریر اور خط و دہنوں میں تحقیق پر موقوف ہو گئے کہ نیس اور میرس نے موسیٰ کی مخالفت کی تھی یا نہیں؟

اس تقریر سے میری عرض یہ نہیں ہے کہ یہودیوں کی تواریخ کے فقروں کے لئے کوئی شہادت ایوب کی تاریخ اور نیس اور میرس سے بڑھ کر نہیں ہے بلکہ میں ایک دوسرے پہلو اور جدید نظر پر سے سوچتا ہوں۔ میرا مقصد یہ ہے کہ عہد عتیق کے کسی فقرہ کے عہد جدید میں نقل کئے جانے سے اس فقرہ کی سوجھ بوجھ چائی لازم نہیں آتی، مگر اس کے معتبر ماننے میں کسی خارجی دلیل کے اعتبار کرنیکی ضرورت نہ رہے۔ جو تحقیق کی بنیاد ہے، اور یہ بات جائز نہیں ہو سکتی کہ یہودی تواریخ کے لئے یہ قاعدہ مان لیا جائے کہ ان کی ہر بات سچی ہے، ورنہ پھر تو ان کی تمام کہیں جھوٹی ہو جائیں گی، کہ ان کے ہر قول و کسی دوسری کتاب کے لئے ثابت ہیں۔ میں اس امر کی توضیح ضروری سمجھتا ہوں کہ اس لئے دلیلیں اور اس کے ساتھ گروں کا موصوفہ دراز سے یہ طریقہ۔ ہا کہ وہ ہدیوں کی بغل میں گھستے تھے، بعد مذہب عیسوی رحمد اور ہوتے۔ ان کے بعض اعتراضات کا منت تو یہ ہے کہ کوئی فی شریع واقعہ کے حذف کی گئی، در بعض اعتراضات کا منتاء محض مباغضت، مگر اعتراضات کی بنیاد اس پر ہے کہ مسیح و دریدہ معلمین کی شہادت، موسیٰ و دوسرے پیغمبروں کی رسالت یرگویا یہودیوں کی تواریخ کے ہر بر قول اور ہر ہر جرح کی تصدیق ہے، اور اس واقعہ کی ضمانت مذہب عیسوی پر واجب ہے، جو عہد عتیق میں درج ہے۔

اب قارئین ملاحظہ فرمائیں کہ اس محقق کا کلام ہمارے دعوے کے مطابق ہے یا نہیں؟ یہی یہ بات کہ اس نے یہ کہا ہے کہ کتاب ایوب کی حقانیت بلکہ اس کے وجود کی نسبت علماء نصاریٰ میں نزاع ہے، یہ درحقیقت ایک بڑے اختلاف کی جانب اشارہ

کیا گیا ہے، کیونکہ رب عالمی دیز جو ایک مشہور یہودی عالم ہے، اسی طرح میکائیس اور ٹیکلک اور سلمو اسٹاک وغیرہ نے کہا ہے کہ ایوب محض ایک فرضی نام ہے، جس کا مصداق کسی زمانہ میں نہیں ہوا، اور اس کی کتاب محض جھوٹے افسانوں کا مجموعہ ہے، کا متھ اور وائل وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ شخص واقعہ میں موجود تھا، پھر اس کے وجود کو تسلیم کرنے والے اس کے زمانہ کی تعیین میں سات مختلف راہیں رکھتے ہیں،

بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ یونانی ملیہ السلام کا معاصر تھا، بعض کا قول ہے کہ یہ قاضیوں کے زمانہ میں یوشع کے بعد ہوا ہے، بعض کا خیال ہے کہ یہ اشوریوں یا اردشیر شاہ ایران کا معاصر ہے، بعض کا قول ہے کہ یہ اس زمانہ کا شخص ہے جب کہ حضرت ابراہیم کنعان میں نہیں آئے تھے، بعض کی رائے ہے کہ یعقوب کا مصر ہے، بعض کا فیصلہ یہ ہے کہ سلیمان ملیہ السلام کا ہم زمانہ ہے، بعض کہتے ہیں کہ نجات نصر کے زمانہ کا ہے، فرقہ پروٹسٹنٹ کا محقق ہورن کہتا ہے کہ ان خیالات کا ہلکا پن ان کی کمزوری کی دلیل ہے،

اسی طرح اس کی جائے پیدائش غوطہ کے بارے میں اختلاف ہوا ہے جس کا ذکر اس کی کتاب کے باب آیت میں آیا ہے، یہ جگہ کس ملک میں واقع ہے، اس میں تین قول ہیں چنانچہ بوچارٹ اور اسٹیسیام کا متھ وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ ملک عرب میں ہے، میکائیس اور النجی کی رائے یہ ہے کہ یہ دمشق کے علاقہ میں تھا، لوڈ اور ماجی اور ہیلز و کوڈا اور بعض متاخرین کا دعویٰ یہ ہے کہ غوطہ ادومیہ کا نام ہے،

اسی طرح کا اختلاف اس کتاب کے مصنف میں بھی پایا جاتا ہے، مگر وہ یہودی ہیں یا ایوب یا سلیمان یا اشعیاء یا کوئی مجهول الاسم شخص جو بادشاہ منسار کا معاصر تھا، پھر آخری قول کے قائلین میں اختلاف چلا، بعض متقدمین کے نزدیک اس کو یونانی نے عبرانی زبان میں تصنیف

لے "قاضیوں کا زمانہ" تشریح کے لئے دیکھے، صلحہ ۳۰ کا حاشیہ ۱۲ سے قدیم عربی ترجمہ میں اس کا نام غوطہ، کبھی مذکور ہوگا، لیکن عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء میں "عوض" اور موجودہ اردو ترجمہ میں "عوض" لکھا ہے، سب سے تمام عربی نسخوں میں یہ نام "اسیامہ" ہی لکھا ہے، مگر انگریزی ترجمہ نے اسے SPANHEIM لکھا ہے ان دونوں ناموں کے کسی عالم کے حالات ہیں معلوم نہ ہو سکے ۱۲ سے النجی AAGEN اٹھارہویں صدی کا مشرقی

کیا تھا۔ آریجن کہتا ہے کہ انہوں نے سریانی سے عبرانی میں ترجمہ کیا تھا۔ اسی طرح کتاب کے اختتام کی جگہ میں بھی اختلاف ہے، جیسا کہ مقصد نمبر ۱۲ کی شہادت نمبر ۱۲ میں معلوم ہو چکا ہے اس طرح ۲۴ قسم کا اختلاف پایا جاتا ہے،

یہ اس دعویٰ کی کافی دلیل ہے کہ اہل کتاب کے پاس اپنی کتابوں کے لئے کوئی سند متصل نہیں ہے، بلکہ جو کچھ بھی کہتے ہیں محض قیاس و گمان ہی کے طور پر کہتے ہیں، پادری تیہوڈور نے جو پانچویں صدی میں گزرا ہے، اس کتاب کی سخت مذمت کی ہے۔ وارڈ لکیتھو لک نے نقل کیا ہے کہ فرقہ پروٹسٹنٹ کے پیشوائے اعظم جناب لوتھ نے کہا ہے کہ:-
یہ کتاب محض ایک کہانی ہے۔

غور کیجئے کہ یہ کتاب جو فرقہ پروٹسٹنٹ اور لکیتھو لک کے یہاں مسلمہ کتابوں میں شمار ہوتی ہے رب مائی دیز، میکایس، بیکلرک، سملر اور رستاک ویز کی تحقیق کے مطابق محض ایک جھوٹا قصہ اور باطل افسانہ ہے، اور تیہوڈور کے نزدیک قابل مذمت اور فرقہ پروٹسٹنٹ کی رائے کے مطابق ناقابل التفات ہے، اور ان کے مخالفین کے قول کی بناء پر اس کو مصنف کوئی متعین شخص نہیں ہے، بلکہ قیاسی طور پر اس کو مختلف اشخاص کی طرف منسوب کرتے ہیں، پھر اگر ہم فرض کریں کہ یہ یہودی یا منسا کے زمانہ کی کسی مجہول لاسم شخص کی تصنیف ہے تو اس کا ہامی ہونا ثابت نہیں ہو سکتا،

ادھر مقصد نمبر ۲ شہادت نمبر ۱۱ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، کہ کتاب آسٹر متقد میں عیسائیوں کے یہاں ۳۵۲ء تک غیر مقبول اور ناپسندیدہ رہی ہے، اس کے مصنف کا نام بھی یقینی طور پر معلوم نہیں، ملیتو، گری نازی زن اور انہائی شیس نے اس کو رد کیا ہے، اور ایم فیلوکیس نے اس پر شبہ ظاہر کیا ہے،

یہی حال کتاب تشید الانشاد کا ہے جس کی بے حد مذمت پادری تیہوڈور نے اسی طرح کی ہے جس طرح کتاب ایوب کی، اور سمین، بیکلرک اس کی سچائی کا انکار کرتے ہیں، ولسن اور بعض متاخرین کا بیان ہے کہ یہ برکاری والا گانا ہے، اس کا اہامی کتابوں سے خارج کیا جانا

ملہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کے باوجود فرقہ پروٹسٹنٹ اسے کتب مسلمہ میں کیوں شامل قرار دیتا ہے؟ ۱۲

ضروری ہے،

مسلم کہتا ہے کہ ظاہر یہی ہے کہ یہ جعلی کتاب ہے، وارڈ کیتھولک نے کاتھولکوں کا قول نقل کیا ہے کہ اس کتاب کا عہدِ عتیق سے نکالا جانا ضروری ہے، یہی حال دوسری کتابوں کا ہے، پس اگر مسیح علیہ السلام اور حواریوں کی شہادت عہدِ عتیق کے ہر ہر جز و کو ثابت کرنے والی ہوتی، تو اس قسم کے شرمناک اختلافات کی مسیحی علماء کے درمیان انگلوں میں بھی اور پچھلوں میں بھی گھٹائش نہ ہوتی، اس لئے انصاف کی بات یہی ہے کہ پہلی نے جو کچھ کہا ہے وہ اس سلسلہ میں بالکل آخری بات ہے اور اس کے قول کے مطابق اعتراف کئے بغیر ان کے لئے اقرار کی کوئی جگہ نہیں رہی،

ادھر مقصدِ اشہادت نمبر ۱۶ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ علماء مسیحین اور علماء یہود دونوں اس امر پر متفق ہیں کہ عزرائیل نے کتاب تواریخِ اول میں غلطی کی ہے۔ اور یہ کتاب بھی ان کتابوں میں شامل ہے جن کی حقانیت کی شہادت ان کے خیال کے مطابق مسیح نے دی ہے، اب اگر یہ لوگ پہلی کی تحقیق کو تسلیم نہ کریں تو اس غلطی کی تصدیق کی نسبت کیا فرمائیں گے؟

پھر جو تھے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم بطور فرض محال یہ بات تسلیم کریں

مغالطہ کا چوتھا جواب

کہ مسیح اور حواریوں کی شہادت ان کتابوں کے ہر ہر جز و اور

ہر ہر قول کی تصدیق ہے، تب بھی یہ ہمارے لئے مضر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جمہور علماء مسیحین اور متقدمین میں سے جسن، اگسٹائن، کریزسٹم کا مسلک اور تمام فرقہ کیتھولک، اور علماء پروٹسٹنٹ میں سے سلبر جیس، ڈاکٹر کریب اور والی ٹیکر اور ای کلارک اور ہم فری اور واکسن کا مسلک یہ ہے کہ یہودیوں نے مسیح اور حواریوں کے بعد ان کتابوں میں تحریف کی ہے، جیسا کہ تفصیلی طور پر ہدایت نمبر ۳ میں معلوم ہو چکا ہے، اور تمام علماء پروٹسٹنٹ بھی اکثر مقامات میں یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ یہودیوں نے تحریف کی ہے، جیسا کہ پیچھے تینوں مقاصد میں معلوم ہو چکا ہے،

نواب ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ وہ مقامات جن میں ان کو تحریف کا اعتراف ہے کیا عیسائی

لے دیکھئے ص ۳۹، ۴۱، جلد ۱۲

اور حواریوں کے زمانے میں محرف تھے، اور اس کے باوجود انہوں نے اُن کتابوں کے ہر ہر قول اور ہر ہر جہز کی سچائی کی شہادت دی، یا اس وقت محرف نہ تھے، بلکہ اُن کے بعد تحریف کی گئی، کوئی دیا نندار شخص پہلی بات کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا دوسری شکل شہادت کے منافی نہیں ہے، اور یہی ہمارا مقصود ہے، اس لئے یہ شہادت اس تحریف کے لئے مضرب نہیں جو اُس کے بعد واقع ہوئی ہے،

رہا ان کا یہ کہنا کہ اگر یہودیوں کی جانب سے تحریف ثابت ہوتی تو مسیحؑ اس حرکت پر اُن کو الزام دیتے، ہم کہتے ہیں کہ جمہور متقدمین نصاریٰ کے مذاق کے مطابق تو یہ کہنے کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہے، بلکہ تحریف انہی کے زمانوں میں ہوئی ہے، اور وہ ان کو الزام بھی دیتے تھے، اور ملامت بھی کرتے تھے، اور اگر ہم ان کے مذاق سے تہہ چشم پوشی بھی کر لیں تب بھی کہہ سکتے ہیں کہ الزام دنیا ان کے مسلک کی بناء پر قطعی ضروری نہیں ہے، یہ بات تو نہایت واضح ہے کہ عبرانی اور سامری نسخوں میں اکثر مقامات کی نسبت ایسا شدید اختلاف پایا جاتا ہے جو ایک کے بقیہ کی طور پر محرف ہونے کا مقتضی ہے، ان ہی مقامات میں سے ایک موقع وہ ہے جس کا ذکر مقصد نمبر ۱ شہادت نمبر ۳ میں گزر چکا ہے، اور دونوں فریق کے درمیان سلف میں بھی اور خلف میں بھی نزاع چلا آتا ہے، دونوں میں سے ہر فریق دوسرے کو محرف قرار دیتا ہے، ڈاکٹر گنی کاٹ اور اس کے پیرو اس کے قائل ہیں کہ سامری حق پر ہیں اور جمہور علماء پروٹسٹنٹ کی رائے یہ ہے کہ یہودی حق پر ہیں، اور دعویٰ کرتے ہیں کہ سامریوں نے موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے پانچ سو سال بعد اس مقام میں تحریف کر ڈالی، گویا یہ تحریف ان کے دعوے کے بموجب سریوں سے ۱۵۰۰ ق م میں صادر ہوئی ہے،

اور مسیحؑ در ان کے حواریوں نے نہ تو سامریوں کو مجرم قرار دیا، نہ یہودیوں کو، بلکہ ایک سری عورت نے خصوصیت سے اس سلسلہ میں مسیحؑ سے سوال بھی کیا، تب بھی مسیحؑ نے مطلب یہ ہے کہ اگر یہودیوں نے حضرت مسیحؑ اور حواریوں کے بعد تحریف کی ہے تو ان حضرات کے کتب مقدسہ کی حقانیت پر گواہی دیتے سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ یہ کتابیں اب بھی واجب تسلیم ہیں، کیونکہ ان حضرات کے بعد ان میں تحریف ہو چکی ہے ۱۲ تہہ دیکھئے ص ۶۲۳، ۲۲۴ جلد ہذا،

نے اس کی قوم پر الزام عائد نہیں کیا، بد مذہبوں سے ہے، اس وقت کی ان کی یہ خاموشی سامریوں کی تائید کرتی ہے، اسی لئے ڈاکٹر کننی کاٹ نے اس سکوت سے استدلال کرتے ہوئے کہلے کہ سکیلا نے تحریف نہیں کی، بلکہ یہودیوں نے کی ہے، جیسا کہ مقصد نمبر ۱ کی شہادت نمبر ۲ میں معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح ان مقامات میں سے یہ موقع بھی ہے کہ سامری نسخہ میں ایک حکم احکام عشرہ سے زائد پایا جاتا ہے، جو عبرانی میں نہیں ہے، اس میں بھی ہمیشہ اگلوں پھیلوں میں نزاع چلا آتا ہے اور مسیح اور حواریوں نے اس سلسلہ میں بھی دونوں فریق میں سے کسی کو بھی الزام نہیں دیا،

اہل کتاب بھی دیانت دار تھے

تیسرا مغالطہ

تیسرا مغالطہ یہ ہے کہ یہودی اور عیسائی بھی ایسے ہی دیانت دار تھے جیسا تم اپنے حق میں دعویٰ کرتے ہو، تو پھر یہ بات بعید ہے کہ دیانت دار لوگ ایسی شرمنگ حرکت کی جسارت کریں،

ہم کہتے ہیں کہ اس کا جواب ان لوگوں پر روشن اور ظاہر ہے جنہوں نے تینوں مغالطہ اور مغالطہ نمبر ۱ کے جواب کا مطالعہ کیا ہے، اور جب تحریف بالفعل یقینی طور پر واقع ہو چکی ہے، اور علماء پر وٹسٹنٹ نے، اگلوں نے بھی اور پھیلوں نے بھی اعتراف کر لیا ہے تو پھر اب اس مغالطہ کی گنجائش کب باقی ہے، اس لئے یہ بات بعید ہے کہ اس کے بعد بھی کوئی ہٹ دھرمی کرے، بلکہ یہ حرکت تو متقدمین یہود و نصاریٰ میں اس مشہور مقولہ کے مطابق جس کا تذکرہ ہدایت نمبر ۲ کے قول نمبر ۶ میں گذر چکا ہے، دینی مستحبات میں شمار کی جاتی تھی،

۱۰ دس حکم یا احکام عشرہ TEN COMMANDMENTS دس حکم ہیں جو کوہ سینا پر حضرت موسیٰ ؑ کو دیئے گئے جن کا تفصیلی ذکر خروج ۲۰: ۱ تا ۱۷ میں آیا ہوا اور اجمالاً استثناء ۱۰، ۴ و خروج ۳۴: ۲۸ میں مذکور ہے ۱۲ تھے یعنی یہ کہ بسا اوقات جھوٹ بھی مستحب ہو جاتا ہے ۱۲ ت

یہ کتابیں شہرت پا چکی تھیں چوتھا مغالطہ

”کتب مقدسہ کے نسخے مغرب و مشرق میں پھیل چکے تھے، اس لئے کسی شخص کے لئے ان میں تحریف کرنا ایسا ہی ناممکن تھا، جس طرح تمہاری کتاب میں تحریف ناممکن ہے۔“ ہم کہتے ہیں کہ اس کا جواب ان لوگوں پر خواب واضح ہے، جنہوں نے تینوں مقاصد اور مغالطہ نمبر ۱ کے جواب کا مٹا لے دیا ہے جب ان کے اقرار سے تحریف بالفعل ثابت ہو چکی ہے تو پھر اس کے ناممکن ہونے کی بحث کیسی؟

رہا ان کتابوں کو قرآن مجید پر قیاس کرنا سو یہ بالکل قیاس مع الفارق ہے، کیونکہ یہ کتابیں فن طباعت کی ایجاد سے پہلے تحریف کی صلاحیت رکھتی تھیں، ان کی شہرت اس درجہ کی نہیں تھی کہ وہ تحریف سے بچ بن جاتی، دیکھ لیجئے کہ مشرقی بدینوں اور یہودیوں نے کس طرح تحریف کر ڈالی، جس کا افسار و اعتدال فرقہ پر وٹسٹنٹ اور فرقہ کیتھولک والے دونوں یونانی ترجمہ کی نسبت کر رہے ہیں، حالانکہ مشرق و مغرب میں جو شہرت اس کو نصیب ہوئی وہ عبرانی سے کہیں زیادہ بڑھ کر ہے، اور ان کی تحریف کس قدر موثر ہوئی؟ یہ آپ کو ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۱۹ میں مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، بخلاف قرآن مجید کے، کیونکہ ہر قرن میں اس کی شہرت و تواتر تحریف سے مانع بنے ہوئے دوسرے قرآن کریم ہر طبقہ میں جس طرح صحیفوں میں محفوظ رہا، اسی طرح اکثر مسلمانوں کے سینوں میں محفوظ رہا؟

اب کبھی جس شخص کو اس کی صحت میں شک ہو وہ اس زمانہ میں بھی تجربہ کر سکتا ہے، کیونکہ ایسا شخص اگر مصر کے مدارس میں سے صرف جامعہ ازہر کو دیکھئے تو اس کو ہر وقت وہاں ایک ہزار سے زیادہ ایسے اشخاص ملیں گے جو با تجوید حافظ قرآن ہوں گے، اور مصر کے اسلامی دیہات میں سے کوئی چھوٹا سا گاؤں بھی حفاظ سے خالی نہ ملے گا، حالانکہ تمام یورپین ملکوں میں تنہا جامعہ ازہر کے حفاظ کے برابر بھی انجیل کے حافظوں کی تعداد

دس سکے گی، حالانکہ وہ فارغ ابال اور خوش عیش ہیں، اور صنعتوں کی طرف انھیں پوری توجہ ہے، اور ان کی تعداد مسلمانوں سے کافی زیادہ ہے، بلکہ ہم را دعویٰ ہے کہ مجموعی طور پر تمام یورپی ممالک میں انجیل کے حافظوں کی تعداد دس کے عدد تک بھی نہیں پہنچ سکتی، ہم نے موجودہ دور میں کسی ایک شخص کی نسبت بھی یہ نہیں سنا کہ وہ صرف انجیل ہی کا حافظ ہے جسے جائیکہ تورات اور دوسری کتابوں کا بھی حافظ ہو،

غرض یورپ کے تمام عیسائی ممالک مل کر بھی اس معاملہ میں مصر کی ایک چھوٹی سی بستی کے برابر نہیں پہنچ سکتے، اس خاص معاملہ میں تو بڑے بڑے عیسائی پادری مصر کے گیسے اور خچر رکھنے والے لوگوں کے برابر بھی نہیں جوسکتے، اہل کتاب میں صرف عورتا پیغمبر کی یہ تعریف کی جاتی تھی کہ وہ تورات کے حافظ ہیں، حالانکہ امت محمدیہ کے اس طبقہ میں بھی باوجودیکہ اسلام اکثر ممالک میں کمزور ہے تمام عالم اسلام میں ایک لاکھ سے زیادہ قرآن کے حافظ موجود ہیں، یہ امت محمدیہ اور ان کی کتاب کی کھلی ہوئی فضیلت اور ان کے نبی کا معجزہ ہے، جسے ہر زمانہ میں کھلی آنکھوں دیکھا جاسکتا ہے،

ایک عجیب واقعہ ایک مرتبہ ایک انگریز حاکم شہر سہارنپور لاٹڈیا کے بچوں کے ایک مکتب میں پہنچا، اور بچوں کو تعلیم قرآن اور اُس کے حفظ کرنے میں مشغول دیکھا، حاکم نے استاد سے سوال کیا کہ یہ کونسی کتاب ہے؟ اُس نے بتایا کہ قرآن مجید ہے، پھر حاکم نے سوال کیا کیا ان میں سے کسی نے پورا قرآن حفظ کیا ہے؟ استاد نے کہا ہاں، اور چند لڑکوں کی طرف کی اشارہ کیا، اس نے جب قرآن سنا تو اُسے بڑا تعجب ہوا، اور کہنے لگا ان میں سے ایک لڑکے کو بلاؤ، اور قرآن میرے ہاتھ میں دے دو میں امتحان ہوں گا، استاد نے کہا آپ خود جس کو چاہیں طلب کیجئے، چنانچہ اس نے خود ایک لڑکے کو بلاؤ، جس کی عمر ۱۳ یا ۱۴ سال کی تھی، اور چند مقامات میں اس کا امتحان لیا، جب اُسے کامل یقین ہو گیا کہ یہ پورے قرآن کا حافظ ہے تو متعجب اور حیران ہوا، اور کہنے لگا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ جس طرح قرآن کے لئے تواتر ثابت ہے، کسی بھی کتاب کو ایسا تواتر میسر نہیں ہے، محض ایک بچہ کے سینہ سے پورے قرآن کا صحت الفاظ اور ضبط اعراب

صندوق کو کھولا تو اس میں سے سوائے دو تختیوں کے جن میں فقط احکام عشرہ لکھے تھے، اور کوئی چیز نہیں نکلی، جیسا کہ کتاب سلاطین بقول باب آیت ۹ میں اسکی تصریح موجود ہے کہ:

”اُس صندوق میں سوا پتھر کے اور ان دو تختیوں کے جن کو داہیں مڑی ہوئی تھیں وہ بے دخل رکھ دیا تھا، جس وقت کہ خداوند نے بنی اسرائیل سے جب وہ ملک مغرب سے نکلے آئے عہد با نذا تھا تھا“

پھر سلیمان علیہ السلام کے آخری دور میں وہ زبردست انقلابات پیش آئے، جن کی شہادت کتب مقدسہ دے رہی ہیں، یعنی سلیمان علیہ السلام (نعوذ باللہ) زندگی کے بالکل آخری اوقات میں محض بیویوں کی ترغیب کے ماتحت مرتد ہو گئے، اور بت پرستی شروع کر دی، اور بت خانے تعمیر کئے، اب چونکہ وہ خود بت پرست مرتد بن چکے تھے اس لئے اُن کو تورات سے کوئی مطلب باقی نہ رہا تھا، اور ان کی وفات کے بعد تو اس سے بھی بڑا انقلاب رونما ہوا، کیونکہ بنی اسرائیل کے تمام خاندان اور قبائل بکھر گئے، اور منتشر ہو گئے، اور بجائے ایک سلطنت کے دو سلطنتیں ہو گئیں، دس خاندان ایک جانب اور ایک طرف، یور بعام دس خاندان کا بادشاہ بن گیا، اس سلطنت کا نام ”سلطنت اسرائیلیہ“ قرار پایا، اور سلیمان علیہ السلام کا بیٹا رجعام دو خاندانوں پر حکمران ہوا، جس کا نام ”سلطنت یہوداہ“ تجویز ہوا، اور دونوں سلطنتوں میں کفر و ارتداد کا بازار گرم رہا، اس لئے کہ یور بعام کو تخت نشاہی پر متمکن ہوتے ہی مرتد ہو گیا، اور اس کی دیکھی دیکھا پوری رعایا یعنی دس خاندان بھی مرتد ہو کر بت پرستی کرنے لگے، تاکہ ان میں جو لوگ توریت کے مسلک پر باقی رہ گئے تھے اور کاہن کہلاتے تھے انہوں نے یہود کی سلطنت میں ہجرت کر لی، اس طرح یہ تمام خاندان اُس زمانہ سے ڈھائی سو سال

(صفحہ گذشتہ کے حاشیے) تک یہ حکم استثناء ۲۶۱ تا ۲۴۱ میں مذکور ہے ۲۴ تک کتاب قضاء پوری ہی اُن کی (افرنانیوں سے بھر پور ہے، بالخصوص دیکھئے قضاء ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ دیکھئے موشیٰ ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱)

۱۰ دیکھئے ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ (صفحہ ۱۱ کے حاشیے) ۱۰ دیکھئے ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

بعد تک کافرو بت پرست چلے آتے تھے۔ آخر خدا نے اُن کو اس طرح برباد و رخت کیا کہ
اسور یوں کا اُن پر تسلط قائم ہوا، جنہوں نے اُن کو قید اور مختلف ملکوں کی جانب جلا وطن کر
دیا۔ اور اس ملک میں سوائے ایک چھوٹی سی حقیر جماعت کے اُن کا وجود باقی نہ چھوڑا،
اور اُن ملک کو بت پرستوں سے بھر دیا، تو یہ پردہ بقیہ جماعت بھی ان بت پرستوں
کے ساتھ کھل مل گئی تھی، اور ان کے آپس میں شادی بیاہ، توالد و تناسل کا سلسلہ جاری
ہوا۔ اس مخلوط جوڑے سے جو اولاد پیدا ہوئی وہ سامری کہلائے، غرض یور بعام سے
لیکر اسرائیلی سلطنت کے آخری دور تک ان لوگوں کو توریت سے کوئی سروکار یا واسطہ
نہیں رہا اور اس ملک میں توریت کا وجود خفاء کی طرح تھا،

یہ نقشہ تو اُن دس خاندانوں اور اسرائیلی سلطنت کا تھا۔ دوسری جانب سلیمان
ملیہ اتلام کی وفات کے بعد یہود اتحت سلطنت پر ۳۷۲ سال کے عرصہ میں یکے
بعد دیگرے بیس سلاطین منگن ہوئے ان بادشاہوں میں مرتد ہوئے والوں کی
تعداد مومنین کی نسبت زیادہ رہی، بت پرستی کا عام رواج تو رجعام کے عہد ہی میں
ہو چکا تھا ہر درخت کے نیچے ایک بت نصب تھا۔ جس کی پرستش کی جاتی تھی، آخر کے دور
میں یہ حالت ہو گئی کہ یروشلم کے ہر گوشہ اور کونے میں بعل کی قسربان گاہیں تعمیر
ہو گئیں، بیت المقدس کے دروازے بند کر دیئے گئے،

اس کے دور حکومت سے قبل یروشلم اور بیت المقدس دو مرتبہ چمکا کھن۔
پہلی بار تو شاہ مصر کا تسلط ہوا جس نے بیت اللہ کی تمام عورتوں اور محلات شاہی
کی تمام ہیگات کو خوب ہی لوٹا، دوسری مرتبہ اسرائیل کا مرتد بادشاہ مسلط ہو گیا، اور
بیت اللہ کی خواتین اور محل شاہی کی عورتوں کو بے انتہا لوٹا، یہاں تک کہ منسا کے عہد
سلطنت میں کفر بڑی شدت سے پھیل، جس کے نتیجہ میں مملکت کے اکثر باشندے

۱۔ دیکھئے ۲۔ سلاطین ۱۶: ۳ تا ۲۰: ۵۵۔ سورہ قویم خد ذند سے بھی ذکر فی رہیں اور اپنی کھودی ہوئی
مورتوں کو بھی پوجتی رہیں ۲۲: ۱۷۔ ۲۱: ۲۰) ۱۔ دیکھئے ۱۔ سلاطین ۱۴: ۲۲ تا ۲۳: ۲۳

۲۔ دیکھئے ۲۔ توارخ ۲۸: ۲۲ تا ۲۶: ۲۶، ۱۔ سلاطین ۳۱: ۱ تا ۳۱: ۱۰

بیت پرست بن گئے، اس بادشاہ نے بیت المقدس کے صحن میں بتوں کی قسربان لگا دیں
تعمیر کرائیں۔ اور جس خاص صفت کی وہ خود پرستش کرتا تھا اس کو بیت المقدس میں رکھا۔ اس
کے بیٹے، نمون کے دور سلطنت میں کفر کی یہی ترقی و گرم بازاری رہی، اس لئے اس کا بیٹا یوسیا
بن نمون جب سریر آرائے سلطنت ہوا تو اس نے سچے دل سے توبہ کی، اور خدا کی طرف
منوخبہ ہوا۔ وہ اور اس کے اراکین سلطنت شریعت موسوی کے رواج دینے کی طرف متوجہ
ہوئے کفر و شرک کی رسموں کو مٹانے میں بڑی جدوجہد کی، مگر اس کے باوجود اس کے
ابتداء حکومت سے سترہ سال تک کسی نے توریت کی شکل دیکھی، اور نہ کسی نے توریت
کے نسخہ کے باوجود کی خبر سنی۔

یوسیاہ کے زمانہ میں توریت کی دریافت

البتہ جلوس سلطنت کے اٹھارہویں
سال میں خلیفہ کاہن نے یہ دعویٰ

کیا کہ مجھے بیت المقدس میں توریت کا نسخہ ملا ہے اور یہ نسخہ اس نے ساقن منشی کو دے دیا
پھر اس نے اس کو یوسیاہ کے سامنے پڑھایا، یوسیاہ نے اس کا مضمون سنکر بنی اسرائیل
کی نافرمانی کے غم میں اپنے کپڑے پھاڑ ڈالے، جس کی تصریح کتاب سلطین ثانی باب ۳۴ میں
اور کتاب تواریخ ثانی کے باب ۳۴ میں موجود ہے،

مگر نہ تو یہ نسخہ لائق اعتبار ہے، اور نہ خود خلیفہ کا قول لائق اعتماد، کیونکہ بیت المقدس
خود کے عہد سے پہلے دو مرتبہ توجہ لگا چکا تھا، جس کے بعد وہ بیت الاصلنام (ہیکدہ) بن چکا
تھا اور بتوں کے مجاورین روزانہ اس میں داخل ہوتے، اور پھر کسی نے سترہ سال کے طویل
عصر میں توریت کو نہ دیکھا نہ سنا، حالانکہ بادشاہ اور تمام اراکین سلطنت اور موسوی شریعت
کے پھیلائے اور رواج میں اتری چوتنی کا زور لگاتے رہے، اور کاہن روزانہ داخل
ہوتے رہے تو بڑی حیرت کی بات ہے کہ توریت کا نسخہ بیت المقدس میں موجود ہو، اور اتنی

۲۔ سلطین ۲۴: ۲۴، ۲۵۔ ۲۔ سلطین ۲۴: ۲۴، ۲۵

۲۔ سلطین ۲۴: ۲۴، ۲۵

۲۔ اور یوسیاہ کے اٹھارہویں برس ایسا ہوا الخ، ۲۔ سلطین ۳۴: ۳۲

مت کسی کو نظر نہ آئے، اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ نسخہ خلقیہ کا تراشیدہ اور من گھڑت تھا، کیونکہ اس نے جب بادشاہ اور امراء سلطنت کی عام توجہ ملت موسوی کی طرف دیکھی تو یہ نسخہ ان سنی سنائی زبانی روایتوں اور قصوں کو جمع کر کے مرتب کیا، جو تمام لوگوں کی زبانی اس تک پہنچنے تھے، خواہ وہ سچے ہوں یا جھوٹے، اور یہ سارا وقت اس نے اس کی جمع و تالیف میں گزارا، جب حسب منشاء نسخہ جمع اور مرتب ہو گیا تو اس کو موسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کر دیا، اور اس قسم کا افتراء اور جھوٹ دین و مذہب کی ترقی اور اشاعت کی غرض سے متاخرین یہود اور پچھلے عیسائیوں کے نزدیک دینی مستحبات میں شمار ہوتا تھا،

یوسیاہ بخت نصر تک مگر اس موقع پر ہم اس سے صرف نظر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ توریت کا نسخہ یوسیاہ کی تخت نشینی کے اٹھارہویں

سال میں دستیاب ہوا ہے، اور تیرہ سال اس کی مدت حیات تک وہ مستعمل اور رائج رہا، اس کی وفات کے بعد جب اس کا بیٹا یہوآخز تخت نشین ہوا تو وہ مرتد ہو گیا، اور کفر پھیل گیا، جس کے نتیجہ میں شاہ مصر اس پر مستط ہو گیا، جس نے اس کو نظر بند کر گئے اس کے بھائی کو تخت نشین کیا، یادہ بھی اپنے بھائی کی طرح مرتد تھا، اس کے مرنے پر اس کا بیٹا جانشین ہوا، یہ بھی اپنے باپ اور چچا کی طرح مرتد تھا، بخت نصر نے اس کو اور بنی اسرائیل کی کافی تعداد کو قید کیا، بیت المقدس اور شاہی خزانوں کو خوب لوٹا، اور اس کے چچا کو تخت نشین کیا، یہ بھی بھتیجے کی طرح مرتد تھا،

یہ تمام تفصیل جان لینے کے بعد ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہودیوں میں توریت کا تواتر یوسیاہ کے دور سلطنت سے قبل منقطع تھا، اور جو نسخہ اس کے عہد میں دستیاب ہوا وہ ناقابل اعتبار ہے، نہ اس سے تواتر کا ثبوت ہو سکتا ہے، اور وہ بھی کل تیرہ سال مستعمل اور مروج رہا، اس کے بعد اس کی حالت کا کچھ پتہ نہیں چلتا، ظاہر یہی ہے کہ اس کے بعد جب پھر کفر و ارتداد یوسیاہ کی اولاد میں پھیلا تو گذشتہ حالت تو آئی، اور توریت حادثہ بخت نصر سے پہلے غائب ہو چکی تھی، اور اس قلیل عرصہ کا وجود ارتداد کے زمانوں

۱۵۱۱ واقعات کی تفصیل کے مدحظ ہو۲۰۳۳: ۳۱۳۱۳ اور ۱۳۱۱: ۱۵۱۱

کے درمیان بالکل طر متخل کی طرح تھا، اور اگر ہم اس توریت کو یا اس کی نقل کو باقی بھی فرض کر لیں تب بھی بخت نصر کے حادثہ میں اس کا ضائع ہو جانا قیاس کے مطابق ہے، اور یہ حادثہ تو پہلا حادثہ ہے،

بخت نصر کا دوسرا حملہ دوسری دلیل

جب اُس بادشاہ نے جس کو بخت نصر نے تخت نشین کیا تھا، خود اُس کے خلاف بغاوت کی، تو بخت نصر نے اُس کو قید کر کے اس کی اولاد کو اس

کی آنکھوں کے سامنے ذبح کیا، پھر اس کی آنکھیں نکلوا کر زنجیروں میں بندھوایا، اور بابل بھیجا دیا، بیت اللہ اور شاہی محلات اور یروشلم کے تمام مکانات اور ہر بڑی عمارت اور تمام بڑے لوگوں کے گھروں کو جلا ڈالا، یروشلم کی چار دیواری کو مسمار کر دیا، بنی اسرائیل کے تمام خاندانوں کو گرفتار در قید کیا، اور اس علاقہ میں مساکین، غریب اور کاشتکاروں کو آباد کیا،

یہ بخت نصر کا دوسرا حادثہ ہے، اس موقع پر توریت معدوم ہو گئی، اسی طرح عہد عتیق کی وہ تمام کتابیں جو اس حادثہ سے قبل تصنیف ہوئی تھیں صفحہ عالم سے قطعی مٹ گئیں، اور یہ صورت حال بھی اہل کتاب کو تسلیم ہے، جیسا کہ مقصد شہادت نمبر ۱۶ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے،

اینبوکسن کا حادثہ
تیسری دلیل

جب عزرائیل علیہ السلام نے عیسائیوں کے نظریہ کے مطابق عہد عتیق کی کتابوں کو دوبارہ لکھا، تو ایک دوسرا حادثہ پیش آیا، جس کا ذکر مکابیوں کی پہلی کتاب کے باب میں اس

طرح کیا گیا ہے:

”اینبوکسن شہنشاہ فرنگستان نے یروشلم کو فتح کر کے عہد عتیق کی کتابوں کے جتنے نسخے

۱۵ یعنی صدقہ ۱۰ واقعات کی تفصیل کے لئے دیکھے ۲ تواریخ ۳۶: ۱۱، ۲۱، ۲۵ سلاطین ۲۵: ۱۷

دربارہ ۳۹: ۱۷، ۱۸ دیکھے صفحہ ۶۴ ۶۳ جلد پڑا

۱۹ تعارف کے لئے دیکھے صفحہ ۳۳۲ جلد اول،

بہاؤی سے اسے بھڑا کر جلادیئے، اور حکم دیا کہ جس کے پاس کوئی کتاب عہد عتیق کی
نکلتے گی، یا وہ شریعت کی رسم بجا دے گا مار ڈالا جائے گا، اور ہر مہینہ میں تحقیق اس
کی عمل میں آتی تھی، اور جس کے پاس کوئی کتاب عہد عتیق کی نکلتی یا ثابت ہوتا کہ وہ رسم
شریعت کو بھالایا وہ مارا جاتا تھا، اور کتاب تلف کی جاتی تھی بلکہ

یہ حادثہ مسیح علیہ السلام کی ولادت سے ۶۱ سال قبل پیش آیا، اور ساڑھے تین
سال تک جاری رہا، جس کی تفصیل عیسائی تواریخ میں بھی موجود ہے اور یوسیفس کی تاریخ
میں بھی، لہذا اس حادثہ میں وہ تمام نسخے جو عزراء علیہ السلام نے لکھے تھے قطعی ناپید ہو گئے
جیسا کہ مقصد اشہادت نمبر ۱۶ میں جان کیفو ملک ملز کے کلام سے آپ کو معلوم ہو چکے ہیں۔
”جب اسکی صحیح نقلیں عزراء کے ذریعہ ظاہر ہوئیں تو یہ نقلیں بھی انہیوں کے حادثہ
میں ضائع ہو گئیں“
پھر جان ملز کہتا ہے:-

”پھر ان کتابوں کی سچائی کی شہادت اس وقت تک میسر نہیں ہو سکتی۔ جب تک

لے مکابین کی کتاب کا اردو ترجمہ چونکہ ہلے پاس نہیں ہے، اس لئے ہم نے یہاں اس عبارت کا وہ ترجمہ
نقل کر دیا ہے جو خود مصنف نے اعجاز عیسوی میں صفحہ ۳ پر مذکور کتاب سے لکھا ہے، ہمارے پاس
مکابین کی کتاب انگریزی میں ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:-

“NEVER A COPY OF THE DIVINE LAW BUT WAS TURN UP AND BURNED;
IF ANY WERE FOUND THAT HAD THE SACRED RECORD OR OBEYED THE
LORD'S WILL, HIS LIFE WAS FORFEIT TO THE KING'S EDICT
MONTH BY MONTH SUCH DEEDS OF VIOLENCE WERE DONE.”

(1. MACABEES 1.59,61)

یعنی قانون خداوندی کا کوئی نسخہ ایسا نہ تھا جسے بھاڑا اور جلایا نہ گیا ہو، اگر کوئی شخص ایسا ملتا جس کے پاس
یہ مقدس نوشتہ محفوظ ہو، وہ خدا کی احکام کی پیروی کرتا ہو تو بلا شاہ کے حکم کے مطابق اسے مار ڈالا جاتا، ہر مہینہ یہ
تشدد کی کارروائی ہوتی تھی۔ ۱۔ مکابوں ۵۹ تا ۶۱

مسیح علیہ سلام اور اس کے حواری مشہور مذہب:

ہم کہتے ہیں کہ اس شہادت کی پوری پوزیشن مغالطہ نمبر ۲ کے جواب میں واضح کی جا چکی ہے،
 عظیم استان حادثہ کے بعد یہودیوں پر شاہن فرنگ
 کے ہاتھوں اور بھی مختلف اور متعدد حوادث واقع ہوئی
 جن میں عزا و آواز کی تسلیں معدوم ہو گئیں، ان میں سے ایک

طیصوص شاہ روم کا حملہ
 چوتھی دلیل

حادثہ طیسوس رومی کا ہے، یہ ایک بڑا زبردست حادثہ تھا، جو مسیح علیہ السلام کے عروج سے
 ۳۷ سال بعد پیش آیا، جو بڑی تفصیل سے یوسیفس کی تاریخ اور دوسری تاریخوں میں لکھا
 ہوا ہے، اس حادثہ میں صرف یروشلم اور ملحقہ علاقہ میں لاکھوں یہودی فائدہ اور آگ اور
 تلوار اور سولی کے ذریعہ ہلاک ہوئے، اور ستانوسے ہزار یہودیوں کو قید کر کے مختلف ملکوں
 میں فروخت کیا گیا، اور یہودی سرزمین میں بے شمار گروہ اور جماعتیں ہلاک ہوئیں،

متقدمین عیسائی عہد عتیق ہی سے عبرانی نسخہ کی جانب
 متوجہ نہیں تھے، بلکہ جمہور عیسائی اس کی تحریف کے
 معتقد تھے ان کے نزدیک یونانی ترجمہ معتبر تھا، بالخصوص

عبرانی نسخہ کی حیثیت
 پانچویں دلیل

دوسری صدی کے آخر تک، کیونکہ اس دوران میں کبھی کوئی عیسائی اس نسخہ کی طرف قطعی
 متوجہ نہیں ہوا، اور پھر یہ ترجمہ مسیحی عبادت خانوں میں بھی پہلی صدی کے آخر
 تک رائج رہا، اس بناء پر عبرانی کے نسخے بہت ہی کم تھے، قلیل ہونے کے علاوہ یہودیوں
 کے پاس تھے جیسا کہ آپ کو ہدایت نمبر ۳ مغالطہ نمبر ۲ کے جواب کے ذیل میں معلوم ہو چکا ہے

یہودیوں نے وہ تمام نسخے جو ساتویں یا آٹھویں
 صدی میں لکھے گئے تھے ناپید کر دیئے تھے محض
 اس لئے کہ وہ ان کے نسخوں کے مخالف تھے، اسی

خود یہودیوں نے نسخے ناپید کئے
 چھٹی دلیل

بناء پر عہد عتیق کی تصحیح کرنے والوں کو ایک نسخہ بھی ایسا مل سکا جو ان دو صدیوں کا
 ملہ تعارف کے لئے دیکھئے ص ۷۶ جلد ۲ کا حاشیہ ۳۵ اعجاز میسوی ص ۴۰ میں مصنف نے مقتول
 یہودیوں کی تعداد گیارہ لاکھ لکھی ہے ۱۲ تقی ۳۵ دیکھئے صفحہ ۴۵ و ۴۶ جلد ۱،

لکھا ہوا ہو، یہودیوں کی اس حرکت کے بعد ان کے پاس صرف ان کے من پسند نسخے باقی رہ گئے تھے جن میں ان کو تحریف کرنے کی بڑی آسانیاں اور گنجائش حاصل تھی جیسا کہ ہدایت نمبر ۳ قول نمبر ۲۰ میں معلوم ہو چکا ہے،

ساتویں دلیل

عیانیوں کے ابتدائی طبقات میں بھی ایک چیز نسخوں کی قلت کا سبب تھی، اور تحریف کرنے والوں کی تحریف کا موجب، کیونکہ ان کی تواریخ اس امر کی شہادت لے رہی ہے کہ متواتر تین سو سال تک ان پر مصائب اور حوادث کے پہاڑ ٹوٹتے رہے اور وٹس مرتبہ قتل عام سے ان غریبوں کو واسطہ پڑا، جن کی تفصیل یہ ہے :-

عیانیوں پر پڑنے والے بڑے حوادث اور قتل عام،

پہلا حادثہ | یہ حادثہ شاہ ^{۱۱}نیرو کے عہد میں ^{۱۰۰}سلسلہ میں پیش آیا، جس میں پطرس حواری اور اسکی بیوی اور پولس ^{۱۱}اور یہ قتل دار السلطنت آیا لانہ میں واقع ہوا۔ یہ کیفیت اس بادشاہ کی زندگی تک قائم رہی، عیانیوں کے لئے اپنی مسیحیت کا اظہار و اعتراف بہت ترین جرم شمار ہوتا تھا،

دوسرا حادثہ | یہ حادثہ شاہ ^{۱۱}ڈومitian کے دور سلطنت میں پیش آیا، یہ بادشاہ بھی نیرو کی طرح طبت عیسوی کا جانی دشمن تھا، اس نے عیانیوں کے قتل عام کا لہ فرمان جاری کر دیا، اور اس قدر خون بہایا گیا کہ اس دین کے قطعی مٹ جانے کا خطرہ

لے دیکھتے سفر ۵۰، جلد ۱۵، ملے تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، اعجاز عیسوی میں بھی یہی نام لکھا ہے مگر مشہور شاہ ^{۱۱}نیرون NERON ہے برٹانیکا اور مقدمہ ابن خلدون میں بھی اسے نیرون ہی کہا گیا ہے، جو روم کا بادشاہ (۱۰۰ء تا ۶۸ء) رہا ہے، پانچواں قیصر تھا، متہو فلسفی سینیکا کا شاگرد ہے، عیانیوں پر ظلم و ستم ڈھانے کی بناء پر یہ اپنی بربریت میں مزب المثل ہے، اپ ^{۱۱}سلسلہ ۱۲۰ ت ^{۱۱}ملے ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون طبع بیروت ص ۱۱۷ ذیل شرح اسم بابا، نابکرہ، داخوہیں ۱۲ ت ^{۱۱}ملے شاہ ڈومitian ایک مدت تک روم

کا بادشاہ ^{۱۱}سلسلہ ۱۲۰ ت ^{۱۱}ملے اپنے آخر دور میں اس پر قتل عام کا جنون سا طاری ہو گیا تھا (برٹانیکا)

ہو گیا، یوحنا سوری جلادِ وطن کیا گیا، اور فیلیپس کلیمونس بھی قتل کیا گیا،

تیسرا حادثہ یہ حادثہ شاہِ ترکان کے عہد میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۱۸۱۲ء سے ہوئی اور اٹھارہ سال تک مسلسل یہی حالت رہی، اس ہنگامہ میں کورنٹھیہ کا اسقف

اگناشس اور روم کا اسقف کلینٹ اور شلیم کا اسقف شمعون مارا گیا،

چوتھا حادثہ یہ واقعہ شاہِ مرقس ایونیٹس کے عہد میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۱۶۱۱ء میں ہوئی، دس سال سے زیادہ یہی کیفیت رہی، اور قتلِ عام مشرق و مغرب

میں پھیل گیا، یہ بادشاہ مشہور فلسفی اور متعصبِ مٹ پرست تھا،

پانچواں حادثہ یہ حادثہ شاہِ سویرس کے عہد میں پیش آیا جس کی ابتداء ۱۸۲۲ء سے ہے، صرف مصر میں ہزاروں عیسائی قتل گئے گئے، اس طرح فرانس اور

کارتھیج میں ایسا شدید قتلِ عام کیا گیا کہ عیسائی یہ خیال کرنے لگے کہ یہ زمانہ دجال کا زمانہ ہے،

چھٹا حادثہ یہ واقعہ شاہِ مکسیم کے عہد میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۱۸۲۹ء میں ہوئی اس کے حکم سے اکثر علماء مسیحی قتل کئے گئے، کیونکہ اس کو گمان ہوا کہ وہ

علماء کے قتل کے بعد عوام کو بڑی سہولت کے ساتھ اپنا تابع فرمان بناسکے گا، اس قتلِ عام میں پوپ پونٹیا نوس بھی مارا گیا، اور پوپ انیسوس بھی،

۱۸۱۷ء تراجانوس (Trajan) بھی کہتے ہیں (پ ۲۸۸ء) یہ ۱۸۱۷ء سے ۱۸۱۸ء تک بادشاہ رہا ہے بارشیل کے مقابلہ میں اسکی شاندار فتح مشہور ہے، اس نے عیسائیوں پر بہت ظلم و ستم ڈھائے (برطانیکا) ۱۲، ۱۳

۱۸۱۷ء اسقف "کلیسا کا ایک جہدہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وقت کا "پاپا" (دیکھئے پیج ۲۳۳) مختلف شہروں میں اپنے نائب مقرر کرتا ہے اپنے اپنے شہر میں "پاپا" کے سے اختیارات ہوتے ہیں، اس نائب کو "اسقف" کہتے ہیں، تیس کا درجہ اس سے نیچا ہے، (ازمقدمہ ابن خلدون ۳۸ جلد اول) اسی کو انگریزی میں بشپ

۱۸۱۷ء بھی کہتے ہیں، مختلف کلیساؤں میں اس کے فرائض منصبی کے لئے دیکھئے برطانیکا مقالہ

بشپ ۱۲ قتل

ساتواں حادثہ

یہ حادثہ بادشاہ ڈی شس کے زمانہ میں ۲۵۲ھ میں پیش آیا، اس بادشاہ نے تو مذہب عیسوی کی بیخ کنی کا پختہ ارادہ کر لیا تھا، چنانچہ اس کے فرمان صوبوں کے گورنروں کے نام اس سلسلہ میں صادر ہوئے، اس سلسلہ میں بہت سے عیسائی مرتد ہو گئے، مصر، افریقہ، اٹلی، اور مشرق وسطیٰ مقامات ہیں جہاں اس کا تسلیم عام رہا،

آٹھواں حادثہ

یہ واقعہ بادشاہ ولریان کے عہد میں ۲۵۷ھ میں پیش آیا، جس میں ہزاروں عیسائی قتل کئے گئے، پھر اس سلسلہ میں اس کے احکام نہایت سخت صادر ہوئے، کہ اسقفوں، پادریوں اور دین مسیح کے خادموں کو قتل کیا جائے، اور عزت و ابر و والوں کی آبروریزیوں کی جائیں، ان کے مال لوٹے جائیں، اس کے بعد بھی اگر عیسائیت پر قائم رہیں تو ان کو قتل کر دیا جائے، اور شریف عورتوں کے اموال لوٹ کر ان کو جلا وطن کر دیا جائے، اور باقی عیسائیوں کو غلام بنایا جائے، اور قید کر کے ان کے پاؤں میں زنجیر ڈال کر سرکاری بیگار میں استعمال کیا جائے۔

نواں حادثہ

یہ حادثہ بادشاہ اریلیس کے زمانہ میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۲۷۴ھ میں ہوئی، اگرچہ قتل عام کے لئے اس کا فرمان صادر ہو چکا تھا مگر اس سلسلہ میں عیسائی زیادہ قتل نہ ہو سکے، کیونکہ بادشاہ خود مارا گیا،

دسواں حادثہ

یہ واقعہ ۳۰۳ھ میں پیش آیا، اس قتل عام میں مشرق و مغرب کی زمینیں لالہ زار بن گئیں، شہر فریبجا پورا کا پورا دفعہ جلا دیا گیا، اور اس میں ایک بھی عیسائی زندہ نہ رہا۔

اگر یہ واقعات صحیح ہیں تو ان میں توریت کے نسخے کی کثرت کا نو کوئی امکان ہی نہیں، اور نہ کتابوں کے محفوظ رہنے کی کوئی امکانی شکل، اور نہ ان کی تصحیح و تحقیق کی کوئی صورت، نیز ایسے ناخوشگوار حالات میں تخریف کرنے والوں کی نوچاندی ہوگی، مغالطہ نمبر کے جواب میں آپ کو معلوم ہو چکا، کہ بہت سے بدعتی عیسائی فرقے پہلی صدی میں موجود تھے، جن کا شغل ہی تخریف کرنا تھا۔

ڈیو کلیشین کا حادثہ آٹھویں دلیل

بادشاہ ڈیو کلیشین نے چاہا تھا کہ پچھلی کتابوں کا وجود صفحہ ہستی سے مٹا دے۔ اس سلسلہ میں اس نے بڑی جدوجہد کی اور ۳۲۷ء میں گرجوں کے مسمار کرنے اور کتابوں کے جلانے اور عبادت کے لئے عیسائیوں کے اکٹھا نہ ہونے کا فرمان صادر کیا، چنانچہ اس کی تعمیل ہوئی، اور گرجے گرا دیئے گئے، اور وہ کتاب جو اسے پھان بین اور تلاش سے مل سکی، جلا دی گئی، اور جو عیسائی بھی تعمیل سے انکار کرتا، یا اس کی نسبت بادشاہ کو یہ گمان ہو جاتا کہ اس کے پاس کوئی کتاب چھپی ہوئی ہے اس کو سخت اور شدید سزا دی جاتی، اس طرح عیسائی اجتماع عبادت کرنے سے محروم ہو گئے، جس کی تصریح عیسائی تواریخ میں موجود ہے، لارڈز اپنی تفسیر کی جلد ۷ صفحہ ۲۲ میں کہتا ہے کہ:

”ڈیو کلیشین کا حکم صادر ہوا کہ گرجے مسمار کئے جائیں، اور کتب مقدسہ جلائی جائیں۔“

پھر کہتا ہے کہ:-

”یو سی بیس بڑے دردناک پیرایہ میں بیان کرتا ہے کہ میں نے اپنی دونوں آنکھوں سے گرجوں کا گرا یا جانا اور کتب مقدسہ کا بازاروں میں جلا یا جانا دیکھا ہے۔“

حم یہ سہ گز نہیں کہتے کہ اس کے مٹانے سے تمام نئے صفحہ عالم سے مٹ گئے، لیکن اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ ان کی تعداد بہت ہی کم رہ گئی، اور بے شمار صحیح اور نفیس نسخے ضائع ہو گئے، کیونکہ اس کی سلطنت اور ملک میں خود عیسائیوں اور ان کی کتابوں کی

شہ ڈیو کلیشین *Diocletian* دوم کا مشہور بادشاہ جو ۲۸۴ء سے ۳۱۱ء تک حکمران رہا، کلیسا کا بڑھتا ہوا اقتدار اس کو اپنے لئے ایک عظیم خطرہ محسوس ہوا جس کی بناء پر اس نے عیسائیوں پر ظلم و ستم ڈھائے (تفصیل کیلئے دیکھئے برٹانیکا، صفحہ ۳۹۲ جلد ۷) اس کے زمانہ کو عیسائی حضرات ”عہد شہداء“

تعداد جتنی زیادہ تھی اس کا سوال حصہ بھی دوسرے مالک میں رہا اور تحریف کا دروازہ کھل چکا تھا،

اس میں ذرا بھی تعجب نہیں ہو سکتا کہ کوئی کتاب ایسی بھی ہو جو بالکل معدوم ہو گئی ہو، اور اس کے بعد اس کے نام سے ایسی کتاب وجود میں آگئی ہو، جو قطعی جعلی اور اس سے مختلف ہو، کیونکہ ایسا ہونا طاعت کی ایجاد سے قبل کچھ بھی مستبعد نہیں تھا جیسا کہ آپ کو ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۲۰ مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں معلوم ہو چکا ہے، کہ یہودیوں کے من پسند نسخوں کے مخالف جس قدر نسخے تھے وہ آٹھویں صدی کے بعد ان کے ناپید و معدوم کر دینے کی وجہ سے بالکل ناپید ہو گئے تھے،

آدم کلارک اپنی تفسیر کے مقدمہ میں یوں کہتا ہے کہ :-

”جو تفسیر فی شن کی طرف منسوب کی جاتی ہے اس کی اصل ناپید ہو چکی ہے اور جس تفسیر کی نسبت اس کی طرف اس زمانہ میں کی جاتی ہے، وہ علماء کے نزدیک شکوک ہے، اور ان کا شک بالکل صحیح ہے“

والس اپنی کتاب کی جلد ۳ میں لکھتا ہے کہ :-

”جو تفسیر فی شن کی طرف منسوب ہے وہ تھیوڈورٹ کے زمانہ میں موجود تھی اور ہرگز جاس پڑھی جاتی تھی، مگر تھیوڈورٹ نے اس کے تمام نسخے ناپید کر دیئے تاکہ اس کی جگہ الجمل گور کھے“

دیکھئے کہ تھیوڈورٹ کے ضائع کرنے سے یہ تفسیر کس طرح صفحہ عالم سے مٹ

گئی، اور عیاشیوں نے اس کے بعد اس کی جگہ اسی نام کی دوسری تفسیر گھڑ لی، اس میں کوئی شک نہیں کہ فرنیگوں کے شہنشاہ ڈیو کلیشین کی طاقت یہودیوں کی طاقت سے زیادہ تھی، اور اس کے ناپید کرنے کا زمانہ بھی یہود کے معدوم کرنے سے زیادہ نزدیک ہے۔

۱۱ تھیوڈورٹ THEODORET مشہور بشپ اور مورخ ہے اس نے بائبل کی مختلف کتابوں پر مختصر شرحیں بھی لکھی ہیں اور مذہب کی تاریخ بھی، صحیح تاریخ وفات معلوم نہیں ایک اندازہ کے مطابق ۴۵۷ء تک یہ زندہ رہا ہے (دبر مائیکا) ۱۲

اسی طرح اسکی طاقت بھی تھیوڈورٹ کی طاقت سے زیادہ تھی، تو پھر اس میں ذرا بھی بُعد نہیں معلوم ہوتا، کہ عہد جدید کی بعض کتابیں ڈیو کلیشین کے حادثہ میں ضائع ہو گئی ہوں اور ان حوادث میں برباد ہو گئی ہوں جو مذکورہ سلاطین کے عہد میں پیش آئے، پھر اس کے بعد اسی نام سے ان کی جگہ من گھڑت کتابیں وجود میں آ گئی ہوں، جس کا نقشہ آپ ٹی شن کی تفسیر میں دیکھ چکے ہیں،

عہد جدید کی بعض کتابوں کے گھڑنے کا اہتمام ان کے یہاں تفسیر مذکورہ کے گھڑنے سے زیادہ مزدوری تھا، اور وہ مشہور و مقبول مقولہ جس کا ذکر ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۶ میں مغالطہ برابر کے جواب میں گزر چکا ہے، وہ اس اختراع اور افتراء اور جھوٹ کے مستحسن اور مستحب ہونے کا فیصلہ کر رہا ہے،

گذشتہ آٹھ نمبروں میں جن حوادث کی نشان دہی کی گئی ہے ان کی وجہ سے انکی کتابوں کی اسانید متصلہ بھی اس حد تک ضائع ہو گئیں کہ اب ان کے پاس عہد متیق اور عہد جدید کی کسی کتاب کی سند متصل موجود نہیں ہے، نہ عیسائیوں کے پاس اور نہ یہودیوں کے یہاں، ہم نے بار بار بڑے بڑے پادریوں سے سند متصل کا مطالبہ کیا، مگر وہ پیش کرنے سے عاجز ہوئے، ایک پادری نے اس مناظرہ میں جو میرے اور عیسائیوں کے درمیان ہوا تھا اس کا یہ عذر پیش کیا کہ ہمارے نزدیک اسناد کے معدوم ہونے کا سبب وہ فتنے اور مصائب ہیں جن میں تین سو تیرہ سال تک عیسائی مبتلا رہے، ہم نے خود بھی ان کی اسناد کی کتابوں کا پورا جائز لیا، مگر ان میں قیاس و ظن کے سوا کوئی چیز دستیاب نہیں ہوئی، اور یہ چیز سند کی حیثیت سے قطعی ناکافی ہے،



عہد نبوی سے قبل کے نسخے اب تک موجود ہیں

پانچواں مغالطہ

کہا جاتا ہے کہ کتب مقدسہ کے وہ نسخے جو عہد نبوی سے قبل کے لکھے ہوئے ہیں آج تک عیاں ہونے سے پاس موجود ہیں۔ اور یہ نسخے ہمارے موجودہ نسخوں کے مطابق ہیں اس کے جواب میں ہم عرض کریں گے کہ اس مغالطہ میں درحقیقت دُورِ دعویٰ کئے گئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ نسخے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کے لکھے ہوئے ہیں، دوسرے یہ کہ یہ ہمارے نسخوں کے مطابق ہیں، حالانکہ دونوں دعویٰ غلط ہیں۔

پہلا تو اس لئے کہ ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۲۰ میں مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں قارئین کو معلوم ہو چکا ہے کہ عہدِ عتیق کی تصحیح کرنے والوں کو کوئی ایک نسخہ بھی عبرانی ایسا نہ مل سکا جو ساتویں یا آٹھویں صدی کا لکھا ہوا ہو بلکہ ان کو ایسا بھی کوئی کامل نسخہ عبرانی کا میسر نہ ہو سکا جو دسویں صدی کے پہلے کا ہو، کیونکہ کئی کاٹ کو جو سب سے زیادہ پُرانا نسخہ دستیاب ہوا جس کا نام کوڈکس لاڈیا نوٹس ہے، اس کی نسبت کئی کاٹ کا دعویٰ ہے کہ وہ دسویں صدی میں لکھا گیا تھا، موشیودی روسی کا خیال ہے کہ گیارہویں صدی کا لکھا ہوا ہے، وانڈر بوٹ نے جب عبرانی نسخہ کامل تصحیح کے دعویٰ کے ساتھ طبع کیا ہے تو اس نسخہ کے چودہ ہزار مقامات صرف توریت کے دو ہزار سے زیادہ مقامات کے مخالف نکلتے اس سے آپ اس کی اغلاط کی کثرت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

بائبل کے قدیم نسخوں کی حقیقت

اب رہے یونانی ترجمہ کے نسخے، تو اس کے تین نسخے تو عیاں ہونے کے یہاں بہت پُرانے شمار کئے جاتے ہیں، کوڈکس اسکندر یا نوٹس، کوڈکس واطیکا نوٹس، کوڈکس آفریمی، ان میں سے پہلا ترجمہ

۵۶، ۵۷، ۵۸ جلد ہذا۔ کوڈکس (CODEX) نسخہ کو کہتے ہیں،

CODEX EPHRAIM CODEX VETICUN CODEX ELEXNDER

لندن میں موجود ہے، یہی نسخہ تصحیح کرنے والے حضرات کے پاس پہلی بار موجود تھا جس پر پہلے ہونے کی علامت لگی ہوئی تھی،

دوسرا نسخہ روم ملک آٹلی میں موجود ہے، جو دوسری مرتبہ تصحیح کرنے والوں کے پاس موجود تھا، جس پر دوسرا ہونے کی نشانی لگی ہوئی ہے،

تیسرا نسخہ پیرس میں موجود ہے، جس میں صرف عہد جدید لکھا ہوا ہے، اور عہد عتیق کی کوئی کتاب موجود نہیں ہے،

اب تینوں نسخوں کی پوزیشن بیان کرنا ضروری ہے۔
ہورن نے اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کوڈکس اسکندر یا نوکس کا حال بیان کرتے ہوئے کہا ہے۔

”یہ نسخہ چار جلدوں میں ہے، پہلی تین جلدوں میں عہد عتیق کی سچی اور جھوٹی دونوں کتابیں موجود ہیں، جلد ۴ میں عہد جدید اور کلیمنٹ کا پہلا خط کرنتھیوں کے نام اور جھوٹی زبور جو سلیمان علیہ السلام کی جانب منسوب ہے“

پھر کہتا ہے کہ۔

”اور زبور سے قبل اتھانی شیس کا ایک خط ہے، اس کے بعد شب دروز کے ہر ہر گھنٹہ کی نمازوں میں جو چیسز پڑھی جاتی ہے اس کی فہرست ہے، اور چودہ زبوریں ایمانی ہیں جن میں سے گیارہویں زبور میں مریم علیہا السلام کے اوصاف بیان کئے گئے ہیں، بعض تو ان میں بالکل جھوٹی ہیں اور بعض انجیل سے اخذ ہیں ایسی ہیں کے دلائل زبوروں پر اور اس کے قوانین انجیلوں پر لکھے ہوئے ہیں، کچھ لوگوں نے اس نسخہ کی تعریف میں مبالغہ کیا ہے، اس طرح بعض نے اس کی بُرائی میں حد نہیں چھوڑی، اس کا سبب بڑا دشمن دلستین ہے اس کی قدامت میں بھی چرمیگوئیاں کی گئی ہیں، کرمب اور شلڈ کی رائے تو یہ ہے کہ یہ نسخہ شاید چھوٹی صدی کے آخر کا لکھا ہوا ہے، میکائلس کا نظریہ یہ ہے کہ یہ مذہب سے زیادہ پرانا نسخہ ہے، اور کوئی نسخہ اس سے بڑھ کر قدیم نہیں ہو سکتا، کیونکہ اتھانی شیس کا نسخہ اس میں موجود ہے، اوڈن کہتا ہے کہ یہ دسویں صدی میں لکھا گیا ہے، دلستین کا قول ہے کہ

یہ پانچویں صدی کا تخریر شدہ ہے، اس کا خیال یہ بھی ہے کہ غالباً یہ نسخہ ان نسخوں میں سے ایک ہے جو سختہ میں اسکندریہ میں سریانی ترجمہ کے لئے اکٹھے کئے گئے تھے، ڈاکٹر سملر سمجھتا ہے کہ یہ ساتویں صدی کا تخریر شدہ ہے، مونٹ فائگن کی رائے یہ ہے کہ کسی نسخہ کی نسبت خواہ وہ اسکندریانوس کا ہو، یا دوسرے یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ چھٹی صدی کے پہلے کا لکھا ہوا ہے، میکائلیس کہتا ہے کہ یہ اسی زمانہ کا لکھا ہوا ہے جب کہ مصریوں کی زبان عربی بن چکی تھی، گویا اسکندریہ پر مسلمانوں کے تسلط کے ایک سو یا دو سو سال بعد، اس لئے کہ اس کا کاتب اکثر جگہوں میں میم کو باتے اور باء کو میم سے بدل دیتا ہے، جیسا کہ عربی زبان کا دستور ہے، اس سے اس نے استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ آٹھویں صدی سے قبل کا نہیں ہو سکتا، وائڈ کا خیال ہے کہ یہ چوتھی صدی کے درمیان یا آخر کا لکھا ہوا ہے، اس سے زیادہ قدیم نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس میں ایک طرف ابواب و فصول ہیں، تو دوسری جانب اس میں یوسی میں کے قوانین منقول ہیں اسپٹن نے وائڈ کے دلائل پر اعتراض کیا ہے، اور اس امر کے دلائل کہ یہ چوتھی پانچویں صدی میں لکھا گیا ہے حسب ذیل ہیں:-

① پولس کے خطوط میں ابواب کی تقسیم موجود نہیں ہے، حالانکہ یہ تقسیم ۳۹۶ء

میں ہو چکی۔

② اس میں کلیمنٹ کے وہ خطوط موجود ہیں جن کے پڑے جانے کی ممانعت لوڈیشیا

اور کارتیجیج کی مجالس کر چکی تھیں، شلزن نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ سختہ سے پہلے لکھا گیا ہے،

③ شلزن نے ایک اور نئی دلیل سے استدلال کیا ہے، وہ یہ کہ زبور ایمانی نمبر ۱۴ میں

ایک فقرہ ایسا موجود ہے جو ۴۴۲ء و ۴۴۳ء میں موجود تھا، لامحالہ یہ نسخہ ان سالوں

سے مقدم ہی ہو سکتا ہے، دسٹین کا کہنا ہے کہ یہ جیروم کے عہد سے پہلے کا لکھا ہوا

ہے، کیونکہ اس نے اس میں یونانی متن کو قدیم اٹلی ترجمہ سے بدل ڈالا تھا، اور اس

کے کاتب کو معلوم نہیں تھا کہ وہ لوگ اہل عرب کو ہیکارین بولتے ہیں، اس لئے کہ اس نے

”اِکاراؤ“ کے بدلے ”اکوراؤ“ لکھ دیا، دوسروں نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہ کاتب کی غلطی ہے،
 کیونکہ دوسری آیت میں اِکاراؤ لان کا لفظ آیا ہے، میکائیلس کہتا ہے کہ ان دلائل سے کوئی بھی
 بات ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہ نسخہ لازمی طور پر کسی دوسرے نسخے سے نقل کیا گیا ہے،
 اس تقریر پر ان تمام دلائل کا تعلق منقول عن نسخے سے ہو سکتا ہے، نہ کہ اس نسخے سے،
 البتہ اس معاملہ کا تھوڑا بہت تصفیہ رسم الخط، حروف کی شکلوں اور ابواب کی عدم موجودگی سے
 کیا جاسکتا ہے،

چوتھی صدی کے کچھ ہوش نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ڈاکٹر سملر کا خیال ہے کہ انتالیسین
 کا خط زبور کی خوبیوں کے بیان میں اس کے اندر موجود ہے، ظاہر ہے کہ اس کا اپنی زندگی
 میں داخل کرنا محال ہے اور ان نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ دسویں صدی کا لکھا ہوا
 ہے کیونکہ یہ خط چھوٹا ہے، اور اس کا گھڑنا اس کی زندگی میں ممکن نہیں ہے۔ اور اس جعل کا
 دسویں صدی میں واقع ہونا قوی ہے یا

پھر ہورن اسی جلد میں واطیکا نوٹس کے کوڈکس کے بیان میں یوں کہتا ہے کہ :-

”یونانی ترجمہ مقدمہ میں جو نسخہ کا طبع شدہ ہے یہ لکھا ہے کہ یہ نسخہ ۳۸۸ء سے
 قبل لکھا گیا ہے، یعنی چوتھی صدی میں، مونٹ فاکس اور پلین جینی کہتے ہیں کہ پانچویں یا
 چھٹی صدی میں لکھا گیا، ڈیوبن کا قول ہے کہ ساتویں صدی کا لکھا ہوا ہے، ہب کی رائے ہے
 کہ چوتھی صدی کی ابتداء میں لکھا گیا ہے،

مارش کا خیال ہے کہ پانچویں صدی کے آخر کا معلوم ہوتا ہے، اور ہمد متیق اور حمید
 جدید کے کسی بھی دو نسخوں میں اتنا فرق موجود نہیں ہے جتنا فرق اسکندریانوس کے
 کوڈکس اور اس نسخہ میں پایا جاتا ہے؛

پھر کہتا ہے کہ :-

”کئی کات نے یہ بھی استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ اسی طرح اسکندریانوس کا نسخہ نہ تو آریجن
 کے نسخے سے منقول ہے، اور نہ اسکی ان نقلوں سے جو اس کے قریبی زمانہ میں کی گئیں، بلکہ
 یہ دونوں ان نسخوں سے منقول ہیں جن میں آریجن کی علامات نہیں ہیں، یعنی اس دور میں

جب کہ نقلوں میں اس کی علامات ترک کر دی گئی تھیں :-

پھر جلد مذکور میں افریقی کی کوڈکس کے بیان میں کہتا ہے کہ :-

”تسین کا خیال یہ ہے کہ یہ نسخہ ان نسخوں میں سے ہے جو اسکندریہ میں سرینی ترجمہ کی تصحیح کے لئے جمع کئے گئے تھے، مگر اس پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے، اور اس نے اس حاشیہ سے استدلال کیا ہے جو جرائیوں کے نام باث آیت، پر لکھا ہوا، کہ یہ نسخہ شہد سے قبل لکھا ہوا ہے، مگر میکائلس اس کے استدلال کو مضبوط نہیں سمجھتا، اور صرف اس قدر کہتا ہے کہ یہ قدیم ہے، دانش کا کہنا ہے کہ ساتویں صدی میں لکھا گیا :-

قارئین پر یہ ظاہر ہو گیا ہو گا کہ اس دعوے کی کوئی قطعی دلیل موجود نہیں ہے، کہ یہ نسخہ فلاں سنہ میں لکھے گئے ہیں، جیسا کہ عموماً اسلامی کتابوں میں لکھا ہوا ہوتا ہے، صرف عیسائی علماء محض اس قیاس کی بنیاد پر جن کا منشاء بعض قرائن ہوتے ہیں، کہہ دیتے ہیں، کہہ دیتے ہیں کہ شاید یہ نسخہ فلاں فلاں صدی میں، یا فلاں فلاں صدی میں لکھا گیا ہے، اور خالی قیاس و گمان مخالف کے مقابلہ میں ذرا بھی حجت نہیں ہو سکتا، آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ اسکندریہ یا نوکس والا نسخہ جو تھی یا پانچویں لکھا ہوا ہے، ان کے دلائل کس قدر کمزور ہیں، سملر کا گمان بھی بعید ہے، کیونکہ ایک ملک کی زبان کا دوسرے ملک کی زبان سے قلیل مدت میں بدل جانا عادت کے خلاف ہے، حالانکہ اسکندریہ پر ۶۰۰ سال کا تسلط ساتویں صدی عیسوی میں ہوا ہے، اس لئے کہ صحیح روایت کے مطابق اسکندریہ پر مسلمانوں کا قبضہ ۶۴۲ء میں ہوا یا یہ ممکن ہے کہ اسکی مراد اسی صدی کا آخر ہو، البتہ میکائلس کی دلیل مضبوط ہے، اور اس پر کوئی اعتراض بھی وارد نہیں ہوتا، اس لئے اس کا تسلیم کرنا ضروری ہے، نتیجہ ظاہر ہے کہ اس نسخہ کا آٹھویں صدی سے قبل لکھا جانا ممکن نہیں ہے، اور ان کے قول کے مطابق اغلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کتابت دسویں صدی عیسوی میں ہوئی جب کہ تحریف کا سمندر اپنی پوری طغیانی پر تھا۔

اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس میں وہ تین کتابیں بھی شامل ہیں جو چھٹی

ہیں، اس لئے ظاہر یہی ہے کہ یہ وہی دور تھا جس میں سچے جھوٹے کا امتیاز دشوار ہو گیا تھا۔ یہ صفت علی وجہ الحال دسویں صدی کی ہے،

اسی طرح چودہ سو سال یا اس سے زیادہ مدت تک کاغذ اور حروف کا باقی رہنا عادتاً مستبعد ہے، خصوصاً جب کہ ہمارے پیش نظر یہ بھی ہے کہ حفاظت اور کتابت کے طریقے پہلے طبقات میں کچھ اچھے نہیں تھے، میکالمس نے دسویں کے استدلال کو افریقی کوڈکس کی نسبت رد کیا ہے،

مونٹ باکس اور گنی کاٹ کا قول بھی آپ کو معلوم ہو چکا ہے، دیوین کا قول و ایسا نوکس کی کوڈکس کی نسبت اور مارش کی رائے افریقی کی کوڈکس کی نسبت آپ کو معلوم ہو چکی ہے کہ یہ دونوں ساتویں صدی کی بھی ہوئی ہیں۔

ثابت ہو گیا کہ پہلا دعویٰ تشدد ثبوت ہے، اس لئے کہ ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم چھٹی صدی کے آخر میں ہوا ہے، اور جب کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اسکندریانوس کی کوڈکس چھٹی کتابوں پر مشتمل ہے، اور بعض لوگوں نے اس کی انتہائی مذمت کی ہے اور دسویں ان مذمت کرنے والوں کا سربراہ ہے، اور ایسا شدید اختلاف حمید عتیق و جدید کے دستوں میں بھی پایا جاتا، جس قدر شدید و ۲۔ نوکس کی کوڈکس ۱۰۔ یا ۱۱۔ کی دسویں میں پایا جاتا ہے، تو ہر جو کہ دوسرا دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے،

پھر دوسرے ہم اپنی اس رائے سے قطع نظر کرتے ہوئے اور تسلیم کرتے ہیں کہ یہ تینوں نسخے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل لکھے جا چکے تھے کہتے ہیں کہ اس میں ہمارا کوئی نقصان نہیں، کیونکہ ہم نے یہ دعویٰ تو نہیں کیا کہ کتب مقدسہ میں ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل تحریف نہیں ہوئی تھی، بلکہ اس کے بعد ہی ہوئی ہے،

بلکہ ہمارا تو دعویٰ یہ ہے کہ یہ کتابیں ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل موجود تھیں، مگر بغیر سند متصل کے موجود تھیں، اور یقینی طور پر اس سے قبل بھی ان میں تحریف ہو چکی تھی، اور بعض مقامات میں بعد کو تحریف کی گئی،

اگر ظہور محمدی سے قبل بے شمار نسخوں کا ثبوت مل جائے تب بھی یہ بات ہمارے

دعوے پر اثر انداز نہ ہوگی چہ جائے کہ صرف تین نسخوں کا ثبوت ملنا، بلکہ اگر اسکندر یا نوس جیسے ہزاروں نسخوں کا وجود بھی ثابت ہو جائے تب بھی ہمارے لئے مفید نہیں، بلکہ اس اعتبار سے مفید ہوگا کہ یہ نسخے یقینی طور پر جعلی کتابوں پر مشتمل ہیں، اور ان کے درمیان باہمی شدید اختلاف ہے، جس کی نظیر اسکندر یا نوس کی کوڈکس اور لیڈا نوس کی کوڈکس ہے، جو ان کے اسلاف کی تحریف کی سب سے بڑی دلیل بن سکے گی، غرض قدامت کے لئے صحت کسی طرح ضروری اور لازم نہیں ہے، جس کی زندہ مثال یہ ہے کہ اسکندر یا نوس کی کوڈکس میں کئی بھوتی کتابیں شامل ہیں :



باب سوم

نسخ کا ثبوت

نسخ مختلف شریعتوں میں
نسخ ایک ہی شریعت میں

ہم جس آیت کو بھی منسوخ کرتے یا بھلاتے ہیں
 اُس سے بہتر یا اُس جیسی آیت نازل کرتے ہیں

تَرْجِمَةُ الْقُرْآنِ: البقرة

فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ” پس تم معاف اور درگزر کرو، یہاں تک کہ اللہ کا حکم آجائے۔

بلکہ نسخ صرف ان احکام میں واقع ہو سکتا ہے جو عملی اور وجود و عدم دونوں کا احتمال رکھتے ہوں، نہ دائمی ہوں اور نہ کسی وقت کے ساتھ مخصوص کئے گئے ہوں، ایسے احکام کو ”احکام مطلقہ“ کہا جاتا ہے۔ ان میں یہ بات ضروری ہے کہ زمانہ اور مکلف اور صورت متحد نہ ہوں، بلکہ تینوں میں اختلاف ہو، یا بعض میں۔

نسخ اصطلاحی کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ پہلے خدا نے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دے دیا، مگر اس کا انجام خدا کو معلوم نہ تھا، پھر خدا کی رائے اس کے خلاف قائم ہوئی۔ اس لئے پہلے حکم کو ختم کر دیا، کہ خود باللہ خدا کا جاہل ہونا لازم آئے یا پہلے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیا، پھر ان کو تینوں باتوں میں اتحاد کے باوجود نسخ کر دیا، اگرچہ ہم یہ کہیں کہ خدا کو انجام معلوم تھا تب بھی اس سے خدا کی شان میں قباحت کی نسبت لازم آتی ہے، والعیاذ باللہ، چنانچہ ایسا نسخ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اللہ کی شان اس عیب سے بلند و بالا ہے، بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ خدا کو پہلے سے یہ بات معلوم تھی کہ یہ حکم انسانوں پر فلاں وقت تک باقی رہے گا پھر منسوخ کر دیا جائے گا، پھر جب وہ وقت آجاتا ہے تو اللہ تعالیٰ دوسرا حکم بھیج دیتا ہے، جس سے کمی یا بیشی ہونی یا بالکل حکم ختم ہو جانا معلوم ہوتا ہے تو درحقیقت یہ صرف پہلے حکم کی مدت و انتہاء کا بیان و اظہار ہے، مگر چونکہ بندوں کے سامنے پہلے حکم میں وقت اختتام کو ذکر نہیں کیا گیا، اس لئے دوسرے حکم کے آنے پر ہم اپنی کوتاہی فہم کی بناء پر یہ خیال کرنے لگتے ہیں کہ حکم میں تبدیلی ہوئی ہے۔

۱۵ یہ کئی زندگی میں مسلمانوں کو خطاب ہو رہا ہے، کہ کفار کے ظلم و ستم کا کوئی جواب نہ دو، وقتیکہ جہاد کا حکم نازل نہ ہو جائے ۱۲

۱۶ مطلب ہے کہ جس زمانہ میں جس شخص کو جس صورت کے ساتھ ایک کام کا حکم دیا گیا یہ ناممکن ہے کہ اسی زمانہ میں اسی شخص کو اسی صورت میں منع کر دیا جائے بلکہ نسخ میں یا زمانہ بدلے گا یا وہ شخص یا صورت یا تینوں

بلاشبہ اس کی مثال ایسی سمجھ لیجئے کہ آپ اپنے کسی ایسے خادم کو جس کے حالات سے آپ پورے طور پر باخبر ہیں کسی خدمت کا حکم دیتے ہیں اور اپنے دل میں یہ ارادہ اور نیت کر لیتے ہیں کہ اس کام پر مثلاً اس کو ایک سال رکھوں گا، اور آئندہ سال مجھ کو اس سے دوسرا کام کرانا ہے۔ مگر آپ نے اپنی اس نیت اور ارادے کو خادم پر ظاہر نہیں کیا، اب ایک سال پورا ہونے پر جب آپ نے دوسری خدمت کا اس کو حکم دیا تو ظاہر میں خادم کے نزدیک بھی اور ہر ایسے شخص کے نزدیک جس کو آپ کے ارادے اور نیت کا حال معلوم نہیں ہے آپ کا یہ دوسرا حکم نرمیم و تبدیلی سمجھا جائے گا۔ لیکن حقیقت میں اور آپ کے نزدیک یہ ہرگز تبدیلی نہیں ہے، اس معنی کے لحاظ سے نہ تو خدا کی ذات کی نسبت اور نہ اس کی کسی صفت کے لئے استحالة لازم آسکتا ہے، پس جس طرح موسیٰ کے بدلنے میں کہ کبھی پہاڑ ہے کبھی خزاں، کبھی سردی ہے کبھی گرمی، بے شمار حکمتیں ہیں۔ دن رات کی تبدیلی اور انسان کے حالات بدلنے میں۔ تنگدستی، دولت مندی، بیماری و صحت کے آنے جانے میں خدا کی بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں ہیں۔ خواہ ہم کو ان کا علم ہو یا نہ ہو، بالکل اسی طرح احکام کی منسوخی میں خدا کی بہت سی حکمتیں اور مصلحتیں مکلفین اور زمان و مکان کے حالات کے پیش نظر ہوتی ہیں،

دوسری مثال یوں سمجھئے کہ ماہر حکیم دواؤں اور غذاؤں میں تغیر و تبدل کرتا ہے جس کا منشاء مریض کے حالات اور دوسرے اسباب ہوتے ہیں، جو مصلحتیں اس وقت ملنے ہوتی ہیں ان کے پیش نظر طبیب کے اس فعل کو کوئی بھی عقلمند بیکار اور فضول اور اس حکیم کو جاہل اور بیوقوف کہنے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا، پھر کوئی سمجھدار انسان اس حکیم مطلق کی نسبت جو اپنے قدیم ازلی وابدی علم کی بدولت اشیاء کے تمام احوال کو جانتا ہے یہ تصور کیسے کر سکتا ہے؟

بائبل کے جھوٹے واقعات

یہ بات سمجھنے کے بعد اب ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک عبد عتیق اور جدید میں درج شدہ کوئی واقعہ منسوخ نہیں ہے البتہ ان میں سے بعض واقعات قطعی جھوٹے ہیں مثلاً یہ کہ:-

۱۔ لو علیہ السلام نے اپنی دو بیٹیوں سے زنا کیا تھ، اور ان دونوں نے اپنے باپ کا سر رہ گیا۔ جس کی تصریح پیدائش باب ۱۹ میں موجود ہے :

۲۔ یعقوب علیہ السلام کے بیٹے یہودانے اپنے بیٹے کی بیوی تمر سے زنا کیا اور اس کو حمل رہ گیا، اور اس سے دو بچے پیدا ہوئے لڑکے فارص اور زارح پیدا ہوئے جس کی تصریح کتاب مذکور کے باب ۳۸ میں موجود ہے۔ حالانکہ داؤد، سیمان اور عیسیٰ سب کے سب اسی فارص کی اولاد سے ہیں، جس کی تصریح انجیل متی باب اول میں ہے

۳۔ داؤد علیہ السلام نے اوریا کی بیوی سے زنا کیا تھا، اور وہ ان سے حاملہ ہوئی، پھر داؤد نے اس کے شوہر کو دھوکہ اور فریب سے مردا دیا، اور اس کی بیوی کو اپنی بیوی بنالیا، جس کی تصریح سمویل ثانی باب میں موجود ہے،

۴۔ سیمان علیہ السلام اپنی آخری عمر میں مرتد ہو گئے تھے، اور مرتد ہونے کے بعد بُت پرستی کرتے رہے، اور بُت خانے تعمیر کئے، جس کی تصریح سلاطین اول باب میں موجود ہے،

۵۔ ہارون علیہ السلام نے گوسالہ پرستی کے لئے عبادت گاہ بنائی تھی، اور خود بھی بچھڑے کی پوجا کی، اور بنی اسرائیل کو بھی گوسالہ پرستی کا حکم دیا، جس کی تصریح سفر خروج باب ۳ میں موجود ہے :

ہم کہتے ہیں کہ یہ تمام واقعات قطعی باطل اور جھوٹے ہیں۔ ہم ان کو منسوخ نہیں مان سکتے، اسی طرح امور قطعیہ حسیہ یا عقلیہ اور احکام واجبہ و احکام مؤبدہ اور احکام وقتیکہ کا اپنے مقررہ وقت سے قبل منسوخ ہونا، اور وہ احکام مطلقہ جن میں زمانہ اور مکلف اور صوت ایک ہی ہوتا ہے کسی میں بھی نسخ ممکن نہیں کہ قباحات لازم آئے، اسی طرح دعائیں منسوخ نہیں ہو سکتیں، اسی طرح وہ زبور جو خالص دعاؤں کا مجموعہ ہے اصطلاحی معنی کے لحاظ سے منسوخ نہیں ہے، اور نہ ہم یقین کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ توریت کے لئے ناسخ تھی اور خود انجیل سے منسوخ ہو گئی، جب کہ میزان الحق کے مصنف نے مسلمانوں پر یہی بہتان باندھا ہے، اور کہا ہے کہ اس کی تصریح مسلمانوں کے قرآن اور تفسیروں میں پائی جاتی ہے،

اور ہم نے زبور اور دوسری عبد متیق و جدید کی کتابوں پر عمل کرنے سے جو انکار کیا ہے وہ اس لئے کہ یہ سب کتابیں اسانید متصلہ کے نہ پائے جانے اور تحریف لفظی کی تمام قسموں کے ان کتابوں میں واقع ہونے کی وجہ سے یقینی طور پر مشکوک ہیں، جیسا کہ باب میں معلوم ہو گیا ہے۔ اور مذکورہ احکام کے علاوہ دوسرے احکام مطلقہ، جن میں نسخ کی صلاحیت موجود ہے، ان میں نسخ ممکن ہے،

پس ہم اس امر کا اعتراف کرتے ہیں کہ توریت و انجیل کے وہ بعض احکام جن میں نسخ کی صلاحیت ہے شریعت محمدیہ میں منسوخ ہیں، ہمارا یہ دعویٰ ہرگز نہیں کہ توریت و انجیل کے جملہ احکام منسوخ ہیں، اور یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے جبکہ توریت کے بعض احکام یقیناً منسوخ نہیں ہیں، مثلاً :-

جھوٹی قسم، قتل، زنا، لواطت، چوری، جھوٹی شہادت، پڑوسی کے مال میں خیانت کرنے، اور اس کی اُبرو میں خیانت کرنے کی حرمت، والدین کی تعظیم کا واجب ہونا، باپ و دادا بیٹوں، ماؤں، بیٹیوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماموؤں، خالاؤں سے نکاح کا حرام ہونا، اور دو حقیقی بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت وغیرہ بے شمار احکام ہیں، جو یقینی طور پر غیر منسوخ ہیں،

اسی طرح انجیل کے بعض احکام یقیناً منسوخ نہیں ہوئے، مثلاً انجیل مرقس باب آیت ۲۹ میں یوں ہے کہ :-

”یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے کہ اے اسرائیل سن، خداوند ہمارا خدا ایک ہی

خداوند ہے، اور تو خداوند اپنے خدا سے، اپنے سارے دل، اور اپنی ساری جان

اور اپنی عقل اور ساری اپنی طاقت سے محبت رکھ، دوسرا یہ کہ تو اپنے پڑوسی

سے اپنے برابر محبت رکھ، ان سے بڑا کوئی اور حکم نہیں“ (آیات ۲۹ تا ۳۱)

یہ دونوں حکم ہماری شریعت میں بھی بڑی تاکید کے ساتھ موجود ہیں، اور منسوخ ہرگز نہیں ہیں، اور پھر بات یہ ہے کہ نسخ کوئی ہماری شریعت کے ساتھ تو مخصوص نہیں ہے بلکہ گذشتہ شریعتوں میں بھی کثرت سے اپنی دونوں قسموں سمیت پایا جاتا ہے، یعنی ایک

وہ نسخہ کہ جو کسی نئے نبی کی شریعت میں کسی پہلے نبی کی شریعت کے حکم کی نسبت ہو، اور دوسرا وہ نسخہ جو خود اسی نبی کی شریعت کے کسی سابقہ حکم کی نسبت جاری ہو، ان دونوں قسم کے نسخہ کی مثالیں عہد عتیق و عہد جدید دونوں میں بے شمار موجود ہیں۔ ہم اس جگہ صرف بعض مثالوں پر اکتفاء کرتے ہیں، پہلی قسم کے نسخہ کی مثالیں حسب ذیل ہیں:-

کتب مقدسہ میں نسخہ کی پہلی قسم

آدم علیہ السلام کے عہد میں بھائی بہنوں کے درمیان شادیاں ہوئیں، ابراہیم علیہ السلام کی بیوی سارہ بھی ان کی علاقہ میں تھیں، جیسا کہ ابراہیمؑ کے اس قول سے جو پیدائش باب ۲۰ آیت ۱۲ میں درج ہے، سمجھ میں آتا ہے

بھائی بہنوں میں شادی
پہلی مثال

آیت مندرجہ ذیل ہے:-

”اور فی الحقیقت وہ میری بہن بھی ہے، کیونکہ وہ میرے باپ کی بیٹی ہے، اگرچہ میری سہیلی کی بیٹی نہیں، پھر وہ میری بیوی ہوئی“

حالانکہ بہن سے نکاح کرنا خواہ وہ حقیقی سہیلی بہن ہو یا صرف باپ شریک ہو، یا صرف ماں شریک ہو، مطلقاً حرام اور زنا کے برابر ہے، اور نکاح کرنے والا ملعون ہے، اور ایسے میاں بیوی کو قتل کر دینا واجب ہے، چنانچہ کتاب احبار باب ۱۸ آیت ۹ میں کہا گیا ہے کہ:-

”تو اپنی بہن کے بدن کو چاہے وہ تیرے باپ کی بیٹی ہو چاہے تیری ماں کی اور خواہ وہ گھر میں پیدا ہوئی ہو، خواہ کہیں اور بے پردہ نہ کرنا“

ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں اس آیت کی شرح کے ذیل میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”اس قسم کا نکاح زنا کے برابر ہے“

نیز کتاب احبار ہی کے باب ۲۰ آیت ۱۷ میں کہا گیا ہے کہ:-

”یعنی باپ شریک، لقی

”اور اگر کوئی مرد اپنی بہن کو جو اس کے باپ کی یا اس کی ماں کی بیٹی ہو سہ کر اس کا بدن دیکھے تو یہ شرم کی بات ہے، وہ دونوں اپنی قوم کے لوگوں کی آنکھوں کے سامنے قتل کئے جائیں، اس نے اپنی بہن کے بدن کو بے پردہ کیا، اس کا گناہ، اسی کے سر لگے گا“

نیز کتاب استغناء باب ۲۷ آیت ۲۲ میں کہا گیا ہے کہ :-

”لعنت اس پر جو اپنی بہن سے مباشرت کرے، خواہ وہ اس کے باپ کی بیٹی ہو خواہ ماں کی اور سب لوگ کہیں آمین“

اب اگر آدم علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کی شریعتوں میں اس قسم کے نکاح کو جائز نہ مانا جائے تو تمام انسانوں کا زمانہ کی اولاد ہونا اور شادی کرنے والوں کا رانی ہونا اور واجب القتل ہونا اور ملعون ہونا لازم آتا ہے، پھر انبیاء علیہم السلام کی شان میں ان باتوں کا کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے اس سے لامحالہ یہ اعتراف کرنا پڑے گا کہ ایسا نکاح دونوں کی شریعت میں جائز تھا، پھر منسوخ ہو گیا۔

عربی مترجم کی تخریف

عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۸۱ء کے مترجم نے پیدائش باب ۲ آیت ۱۲ کا ترجمہ کس دلیری اور بے باکی سے یوں بگاڑ

کر کیا ہے کہ :-

”یہ میرے باپ کی رشتہ دار ہے نہ کہ میری ماں کی“

ظاہر یہی ہے کہ یہ تخریف جان بوجھ کر اس لئے کی گئی ہے کہ سارہ کے نکاح کے اعتبار سے نسخ لازم نہ آئے، کیونکہ باپ کی رشتہ دار میں چچا کی بیٹی پھوپھی کی بیٹی اور دوسری عورتیں بھی ہو سکتی ہیں،

حیوانات کی حلت دوسری مثال

کتاب پیدائش باب ۳ آیت ۳ میں اللہ کا قول نوح علیہ السلام اور ان کی اولاد کو خطاب کرتے ہوئے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۶۲۵ء و ۱۶۲۶ء میں اس طرح مذکور ہے کہ :-

”ہر چلتا پھرتا جاندار تمھارے گھانے کو ہو گا، ہر سبزی

یہ موجودہ اردو ترجمہ کی عبارت ہے جو مصنف کی نقل کردہ عبارت کے مطابق ہے ۱۲ ت

نرکاری کی طرح میں نے سب کا سب تم کو دے دیا :-

معلوم ہوا کہ نوح علیہ السلام کی شریعت میں سبزیوں، نرکاریوں کی طرح تمام حیوانات حلال تھے، حالانکہ شریعت موسویہ میں بہت سے جانور جن میں خنزیر بھی ہے حرام کر دیئے گئے، جس کی تصریح کتاب الاحبار باب ۱۸ میں اور کتاب استثناء باب ۱ میں موجود ہے۔

ایک اور تحریف ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۸۱ء کے مترجم نے اس مقام پر بھی تحریف کی، آیت مذکورہ کا ترجمہ اس طرح کیا ہے کہ :-

”ہر پاک زندہ جانور تمھارے لئے حلال ہے، اسی طرح جس طرح ساگ سبزی“

اس مترجم نے اپنی جانب سے ”پاک“ کا لفظ بڑھادیا، تاکہ ان حیوانات کو شامل نہ ہو سکے جو شریعت موسویہ میں حرام ہیں، کیونکہ توریت میں ایسے جانوروں کو ناپاک کہا گیا ہے، یعقوب علیہ السلام نے اپنی دو خالہ زاد بہنوں لیتا اور راحیل کو اپنے نکاح میں جمع کیا، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب ۱۸ میں موجود ہے۔

دو بہنوں سے بیک وقت شادی
تیسری مثال

حالانکہ اس قسم کا نکاح شریعت موسویہ میں حرام کر دیا گیا، کتاب الاحبار باب ۱۸ آیت ۱۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”تو اپنی سالی سے بیاہ کر کے اسے اپنی بیوی کی سو کن نہ بنانا، کہ دوسری کے بچتے جی اس کے بدن کو بھی بے پردہ کرے“

اب اگر یعقوب علیہ السلام کی شریعت میں دو بہنوں کے نکاح میں جمع کرنے کو جائز تسلیم نہ کیا جائے تو لازم آئے گا کہ دونوں کی اولاد ولد الذنا قرار دی جائے (خدا کی بناہ) جب کہ اکثر پیغمبران ہی کی اولاد ہیں۔

لے مثلاً اور سورہ کہہونکہ اس کے پاؤں الگ اور چرے ہوئے ہیں، پھر وہ جگالی نہیں کرتا، وہ بھی تمھارے لئے ناپاک ہے، تم ان کا گوشت نہ کھانا (احبار ۱۱: ۷۷)

مثلاً ان میں سے جگالی کرتے ہیں یا ان کے پاؤں چرے ہوئے ہیں تم ان کو یعنی اونٹ، خرگوش اور سانپان کو نہ کھانا (استثناء ۱۴: ۷۷) لے بالخصوص دیکھئے آیات ۲۳ تا ۳۰۔

پھوپھی سے نکاح پوتھی مثال

مقصود کی شہادت نمبر ۱ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ عمران کی بیوی تو کیداس کی پھوپھی تھی، عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۹۲۵ء د ۱۹۲۵ء کے مترجم نے اس میں عیب پوشی کے لئے جان بوجھ

کر تحریف کی، غرض موسیٰ علیہ السلام کے والد نے اپنی پھوپھی سے نکاح کیا تھا، حالانکہ شریعت موسویہ میں ایسا نکاح حرام کر دیا گیا، چنانچہ کتاب الاجار باب ۱۱ آیت ۱۲ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”تو اپنی پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا، کیونکہ وہ تیرے باپ کی قریبی رشتہ دار ہے“ اسی طرح سفر مذکور باب ۱۹ میں بھی کہا گیا ہے

اب اگر اس قسم کا نکاح شریعت موسویہ سے قبل ناجائز نہ مانا جائے تو نعوذ باللہ لازم آئے گا کہ حضرت موسیٰ ۴ اور ہارون ۶ اور دونوں کی بہن مریم ۷، زنا کی اولاد تھیں اور یہ بھی لازم آئے گا کہ دس پشتوں تک ان میں کا کوئی شخص خدا کی جماعت میں داخل نہ ہو سکے گا، جس کی تصریح کتاب استثناء باب ۲۳ آیت ۳ میں موجود ہے، اور اگر ایسے حضرات خدا کی جماعت سے نکالے جانے کے لائق ہو سکتے ہیں تو پھر وہ کون ہے جو اُس میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھ سکے ؟

کتاب یرمیاہ باب ۳۱ آیت ۳۱ میں ہے کہ :

مثال نمبر ۵

”دیکھ وہ دن آتے ہیں، خداوند فرماتا ہے جو ب میں اسرائیل کے گھرانے

اور یہوداہ کے گھرانے کے ساتھ نیا عہد باندھوں گا اس عہد کے مطابق نہیں جو

میں نے ان کے باپ دادا سے کیا، جب میں نے ان کی دستگیری کی تاکہ ان کو ملک

مصر سے نکال لاؤں اور انہوں نے میرے اس عہد کو توڑا، اگرچہ میں ان کا مالک

تھا، خداوند فرماتا ہے“

اس میں نئے عہد سے مراد جدید شریعت ہے، اس سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ یہ شریعت

یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد ۱۲

۱۲ اور پوتھی خارجی پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا، ۱۳ ت ۱۴ تفصیل کے لئے صفحہ ۳۳۳ ج ۱ دیکھئے۔

جدید شریعت موسوی کی ناسخ ہوگی، عیسائیوں کے مقدس پولس نے عبرانیوں کے نام اپنے خط میں دعویٰ کیا ہے کہ اس شریعت کا مصداق عیسیٰ کی شریعت ہے، اس کے اس اعتراف کے مطابق شریعت عیسوی موسیٰ کی شریعت کے لئے ناسخ ہوئی،

یہ پانچ مثالیں تو یہودیوں اور عیسائیوں پر مشترکہ الزام قائم کرتی ہیں، باقی خالص عیسائیوں پر الزام قائم کرنے کے لئے دوسری مخصوص مثالیں موجود ہیں :-

طلاق کی حلت چھٹی مثال

موسوی شریعت میں جائز تھا کہ ہر شخص اپنی بیوی کو کسی بھی وجہ سے طلاق دے سکتا ہے، اور یہ بھی جائز تھا کہ اس مطلقہ سے پہلے شوہر کے گھر سے نکلے ہی دوسرا شخص فوراً نکاح کر سکتا تھا،

جس کی تصریح کتاب الاستثناء کے باب ۲۲ میں موجود ہے، حالانکہ شریعت عیسوی میں سوائے زنا کے ارتکاب کے عورت کو طلاق دینے کی اور کوئی معقول وجہ تسلیم نہیں کی گئی، اس طرح شریعت عیسوی میں مطلقہ سے نکاح کرنا زنا کے برابر قرار دیا گیا ہے، چنانچہ انجیل متی باب ۱۹ آیت ۱۵ میں تصریح ہے کہ جب فریشتہ معترضین نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اس مسئلہ میں اعتراض کیا تو ان کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ :-

”موسیٰ نے تمھاری سخت دلی کے سبب سے تم کو اپنی بیویوں کو چھوڑ دینے کی اجازت دی، مگر ابتداء سے ایسا نہ تھا، اور میں تم سے کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی بیوی کو حرام کاری کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دے اور دوسری سے بیاہ کرے وہ زنا کرتا ہے اور جو کوئی چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے وہ بھی زنا کرتا ہے“

اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ احکم میں دو مرتبہ نسخ واقع ہوا، ایک مرتبہ شریعت موسوی میں، پھر دوبارہ شریعت عیسوی میں، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کبھی کبھی کوئی حکم نہ دیکھتے عبرانیوں ۱۲: ۸۱، کتاب یرمیاہ کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد اس میں یہ لفظ بھی ہیں کہ ”جب اس نے نبیاہم کیا تو پہلے کوپرا ناٹھرایا، اور جو چیز مٹانی اور مدت کی ہو جاتی ہے وہ مٹنے کے قریب ہوتی ہے۔“ (۱۳: ۸) آیت ۱۲ آیت ۱۳ اور ۲۰ سے یعنی یہودی علماء

محض بندوں کے حالات کے تقاضے کی بنا پر جاری ہوتا ہے، اگرچہ وہ واقعہ میں اچھا نہ ہو۔

ساتویں مثال بہت سے حیوانات کا استعمال شریعت موسوی میں حرام تھا لیکن شریعت عیسوی میں ان کی حرمت منسوخ کر دی گئی، اور پولس کے فتویٰ کے مطابق تو عظام اباحت ثابت ہو گئی، رومیوں کے نام پولس کے خط کے باب ۱۴ آیت ۱۴ میں کہا گیا ہے کہ :-

”مجھے معلوم ہے، بلکہ خداوند یسوع میں مجھے یقین ہے کہ کوئی چیز بذاتہ حرام نہیں لیکن جو اُسے حرام سمجھتا ہے اس کے لئے حرام ہے“

نیز ططیس کے نام خط باب ۱۵ آیت ۱۵ میں ہے کہ :-
”وہ پاک لوگوں کے لئے سب چیزیں پاک ہیں، مگر گناہ آلودہ اور بے ایمان لوگوں کے لئے کچھ بھی پاک نہیں بلکہ ان کی عقل اور دل دونوں گناہ آلودہ ہیں“

یہ دونوں اصول بھی عجیب و غریب ہیں کہ کسی شے کو ناپاک سمجھنے والے ہی کے لئے وہ چیز ناپاک ہو، اور یہ کہ پاک لوگوں کے لئے ہر چیز پاک ہے، شاید غریب بنی اسرائیل پاک نہیں تھے اسی لئے ان کی قسمت میں عام اباحت نہیں ہوئی، اور عیسائی سب کے سب پاک تھے، اس لئے ان کو اباحت کی نعمت عطا فرمائی گئی، کہ ہر چیز ان کے لئے پاک کر دی گئی، مقدس پولس نے اباحت عامہ والے مسئلہ کی اشاعت کے لئے بے انتہا کوشش کی، اس لئے تیمتیس کے نام اپنے پہلے خط کے باب ۴ آیت ۴ میں لکھتا ہے کہ :-

”کیونکہ خدا کی پیدا کی ہوئی ہر چیز اچھی ہے، اور کوئی چیز انکار کے لائق نہیں بشرطیکہ شکر گزاری کے ساتھ کھائی جائے، اس لئے کہ خدا کے کلام اور دعا سے پاک ہو جاتی ہے۔ اگر تو بھائیوں کو یہ باتیں یاد دلائے گا تو مسیح یسوع کا اچھا خادم ٹھہرے گا، اور ایمان اور اس ابھی باتوں کی تعلیم سے جس کی توبہ بروی کرتا آیا ہے پرورش پاتا ہے گا“ (آیت ۶ تا ۷)

لے یعنی ہر چیز حلال ہو گئی،

عید اور سبت کے احکام آٹھویں مثال

کتاب الاحبار باب ۲۳ میں عید کے جن احکام کی تفصیل بیان ہوئی ہے وہ سب شریعت موسوی میں دوا می طور سے واجب تھے اُن کے وجوب

کی نسبت اسی باب کی آیات ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴ میں ایسے الفاظ موجود ہیں، جو اُن کا دائمی طور سے واجب ہونا بتا رہے ہیں،

نیز موسوی شریعت میں سبت (شنبہ کے دن) کی تعظیم کا حکم دائمی تھا، اور کسی شخص کو بھی اس روز ادنیٰ اور معمولی کام کرنا جائز نہ تھا۔ اور جو شخص بھی اس روز کوئی کام کرتا یا اس کی پابندی نہ کرتا تو وہ شرعاً واجب القتل ہوتا تھا، اس حکم کا بیان اور تاکید عہد عتیق کی کتابوں سے بشیر مقامات میں بار بار ہوئی ہے، مثلاً کتاب پیدائش باب آیت ۳ میں اور کتاب خروج کے باب ۲۰ آیت ۸ تا ۱۱ اور سفر خروج باب ۲۳ کی آیت ۱۲ میں اور اسی کتاب کے باب ۳۴ آیت ۲۱ میں، اور سفر احبار کے باب ۱۹ آیت ۳ میں اور

ورباب ۲ کی آیت ۳ میں اور کتاب الاستثناء باب آیت ۱۲ تا ۱۵ میں اور کتاب یرمیاہ کے باب ۱۷ میں، اور کتاب یسعیاہ کے باب ۵۶ و ۵۸ میں اور کتاب نحیمیاہ کے باب ۹ میں اور کتاب خزقیال کے باب ۲۰ میں اور کتاب خروج کے باب ۱۳ میں کہا گیا ہے کہ :-

وہ تو بنی، اسرائیل سے یہ بھی کہہ دینا کہ تم میرے سبتوں کو ضرور ماننا، اس سے کہ یہ میرے درتھارے درمیان تمھاری پشت در پشت یک نشان رہے گا کہ تم جانو کہ میں خداوند تمھارا پاک کرنے والا ہوں، پس تم سبت کو ماننا، اس لئے کہ وہ تمھارے لئے مقدس ہے، جو کوئی اس کی بے حرمتی کرے وہ ضرور مڑلا جائے، جو اس میں کچھ کام کرے وہ اپنی قوم میں سے کاٹ ڈالا جائے، چھ دن کام کاج کیا جائے لیکن ساتواں دن آرام کا سبت ہے، جو خداوند کے لئے مقدس ہے، جو کوئی سبت کے دن کام کرے وہ ضرور مڑلا جائے، پس بنی اسرائیل

نے تمھاری سکونت گاہوں میں پشت در پشت یہی آئین رہے گا ۱۳

لے لیکن پولس نے ان احکام کو منسوخ کر دیا جیسا کہ نویں مثال میں اس کی عبارت آرہی ہے ۱۲

سبت کو، میں، ورہستہ درہستہ اُسے دائمی ہمدرد جان کر اس کا ی ظار کھیں، میرے اور بنی اسرائیل کے درمیان یہ ہمیشہ کے لئے ایک نشان رہے گا، اس لئے کہ چھ دن میں خداوند نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا، ورساتوین دن آرام کر کے نازہ دم ہوا، آیات ۱ تا ۱۱، اور کتاب خروج باب ۳ آیت ۲ میں ہے کہ:-

”چھ دن کام کاج کیا جائے، لیکن ساتویں دن تمھارے لئے روز مقدس یعنی خداوند کے لئے آرام کا سبت ہو، جو کوئی اس میں کوئی کام کرے وہ مار ڈالا جائے تم سبت کے دن اپنے گھروں میں کہیں بھی آگ نہ جلانا۔“ آیات ۳۱ تا ۳۵ کتاب گنتی باب ۱۵ آیت ۲۲ میں ایک واقعہ اس طرح مذکور ہے:-

”اور جب بنی اسرائیل سامان میں رہتے تھے ان دنوں ایک آدمی ان کو سبت کے دن نرویل جمع کرتا، ہوا سلا وہ اُسے موسیٰ علیہ السلام اور ہارون اور ساری جماعت کے پاس لے گئے، انھوں نے اُسے حوالات میں رکھا، کیونکہ ان کو یہ نہیں بتایا گیا تھا کہ اُسے کیا کرنا چاہئے، تب خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ یہ شخص ضرور جان سے مار جائے، ساری جماعت شکر گاہ سے باہر اُسے سنگسار کرے، چنانچہ جیسا خداوند نے موسیٰ کو حکم دیا تھا اس کے مطابق ساری جماعت نے اُسے شکر گاہ سے باہر لے جا کر سنگسار کیا اور وہ مر گیا۔“ آیات ۳۲ تا ۳۶

اس کے علاوہ خود مسیح علیہ السلام کے زمانہ میں جو یہودی تھے وہ اس وجہ سے بھی آپ کو ادب نہیں دیتے اور آپ کو قتل کرنا چاہتے تھے کہ آپ ”یوم السبت“ کی بے حرمتی کرنے میں، اور حضرت مسیح کو رسولِ برحق ماننے سے انکار پر ان کی ایک دلیل یہ بھی تھی کہ یہ سبچہ کے روز کام کرتے ہیں، چھٹی نہیں مناتے، چنانچہ انجیل یوحنا باب آیت ۱۶ میں ہے کہ:-

”اس لئے یہودی یسوع کو ستانے لگے کیونکہ وہ ایسے کام سبت کے دن کرتا تھا“ اور انجیل یوحنا باب آیت ۱۶ میں ہے کہ:-

”پس بعض فریسی کہنے لگے کہ یہ آدمی خدا کی طرف سے نہیں، کیونکہ سبت کے دن

کو نہیں مانتا۔

یہ بات معلوم ہونے کے بعد اب ہم کہتے ہیں کہ عیسائیوں کے مقدس پوس کے ان احکام کو مثال نمبر ۹۰۸ میں مذکور ہیں منسوخ کر دیا اور بیان کیا کہ یہ سب کام گمراہی والے تھے چنانچہ کلسیوں کے نام اس کے خط باب آیت ۱۶ میں ہے کہ :-
 ”پس کھانے پینے یا عید یا نئے چاند یا سبت کی بات کوئی تم پر الزام نہ لگائے،
 کیونکہ یہ آنے والی چیزوں کا سایہ ہیں، مگر بدن مسیح کا ہے“ (آیات ۱۷-۱۸)
 ڈی آئی اور رچرڈ منت کی تفسیر میں آیت ۱۶ کی شرح کی ذیل میں لکھا ہے کہ :-
 ”برکت اور ڈاکٹر وٹ بی کہتا ہے کہ یہودیوں کے یہاں عیدیں تین قسم کی تھیں
 ایک سالانہ، دوسری ماہانہ، تیسری ہفتہ وار، پھر یہ سب منسوخ ہو گئیں
 بلکہ یوم السبت بھی منسوخ ہو گیا، اور عیسائیوں کا سبت اس کے قائم مقام ہوا“
 لشب ہارسل آیت مذکورہ کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”یہودیوں کے گرجا کا سبت ختم ہو گیا، اور عیسائیوں نے اپنے سبت کے عمل میں
 فریسیوں کی طحانہ رسوم کو اختیار نہیں کیا“

مہنری واسکاٹ کی تفسیر میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”جب عیسائی رسوم والی شریعت کو منسوخ کر چکے ہیں تو پھر کسی کو یہ حق نہیں کہ

مثلاً اصل نسخہ میں ایسا ہی ہے، مگر صحیح باب ہے، کیونکہ یہ عبارت اسی میں ہے ۱۲

مثلاً یہ یونانی اور قدیم عربی ترجمہ کے الفاظ ہیں، انگریزی ترجمہ میں بھی ایسا ہی ہے، لیکن موجودہ اردو ترجمہ
 کے الفاظ یہ ہیں ”مگر اصل چیزیں مسیح کی ہیں ۱۲“

مثلاً سالانہ جیسے عید فصح ماہ۔ جیسے نیا چاند NEW MOON کہ ہر ماہ کے شروع میں جب نیلچا
 دکھائی دے تو اسکی خوشی میں کچھ قربانیاں دینے کا حکم تھا (گنتی ۱۱: ۱۶۸) اور ہفتہ وار جیسے سبت ۱۲
 مثلاً نیز OXFORD BIBLE CONCORDANCE میں جو کئی عیب ٹی محققین کی مشترکہ نالیف
 ہے واضح طور سے لکھا ہے کہ ”اس ممانعت (یعنی سبت میں کام کر نیکی ممانعت) کی تفصیلاً جلا وطنی کے بعد کے
 دور میں بہت ناقابل برداشت اور غیر حقیقی ہو گئیں جس کے نتیجہ میں ہم اے خداوند نے ان کے خلاف احتجاج کیا۔

وہ دوسری قوموں کو ان کا پاس نہ کرنے پر الزام دے، باسوبرو یا کہتا ہے کہ اگر یوم السبت کی پابندی سب لوگوں پر واجب ہوتی اور دنیا کی تمام قوموں کے لئے لازم ہوتی تو اس کا منسوخ ہونا ممکن نہ تھا، جس طرح کہ اب حقیقتاً منسوخ ہو چکی ہے، اسی طرح عیسائیوں پر سلا بعد نسل اس کی پابندی لازم ہوتی، جس طرح شروع میں یہودیوں کی تعظیم اور ان کو خوش کرنے کے لئے وہ بھی کرتے تھے۔

مقدس پولس کا یہ دعویٰ کہ یہ گمراہی والے احکام ہیں تو رینٹ کی عبارت کے موافق نہیں کیونکہ خدا نے حیوانات کی حرمت کا سبب بیان کر دیا ہے کہ ”وہ ناپاک ہیں، اس لئے ضروری ہے کہ تم پاک رہو، کیونکہ میں بھی پاک ہوں“ جس کی تصریح کتاب احبار کے باب میں موجود ہے اور عید فطیر کی علت یہ بت کہ:-

”کیونکہ میں اسی دن تمہارے جتنوں کو ملک مصر سے نکالوں گا، اس لئے تم اس دن کو ہمیشہ کی رسم کر کے نسل در نسل ماننا“

جس کی تصریح کتاب خروج باب ۱۲ میں موجود ہے اور عید خیاام کی علت یوں بیان ہوئی ہے: ”لے ناپاک ہونے کا ذکر آیت نمبر ۸ میں۔ تم ان کا گوشت نہ کھانا، اور ان کی لاشوں کو نہ چھونا وہ تمہارے لئے ناپاک ہیں اور آیت ۳۴ میں: ”اپنے آپ کو مقدس کرنا اور پاک ہونا کیونکہ میں قدوس ہوں“

۱۵ عید فطیر FEAST OF UNLEAVENED BREAD یہ یہودیوں کا ایک تہوار تھا، جو ۱۵ نیسیاں (اپریل) سے سات دن تک منایا جاتا تھا۔ فطیر، بے خمیر کی روٹی کو کہتے ہیں، جب بنی اسرائیل مصر میں غلامی سے نکلے گئے تو جلدی میں آٹے کو خمیر دیئے بغیر رکھ لیا تھا (خروج ۱۲: ۳۴) یہ عید اسی واقعہ کی یاد میں منائی جاتی تھی جس میں خمیری روٹی کھانا ممنوع تھا (خروج ۱۳: ۳) بعد میں یہودیوں نے اس عید کو عید فصح (دیکھئے صفحہ ۴۴) کے ساتھ ضم کر دیا ۱۲ تقی ۱۵ عید خیاام TABERNACLES ایک تہوار تھا جو

۱۵ اکتوبر سے سات دن تک منایا جاتا تھا (احبار ۲۳: ۳۳) ہردن میں کئی قربانیاں کی جاتی تھیں جن کی تفصیل کنق ۲۹، ۱۲، ۳۰ مذکور ہے، بعد میں اس عید کے ساتھ اور بہت سے دلچسپ کام مثلاً چرغاں اور رقص سرور مل گئے، یہاں تک کہ یہ یہودیوں کی پر لطف ترین عید بن گئی، یہ عید دراصل اس واقعہ کی یاد میں منائی جاتی ہے، کہ بنی اسرائیل کو ایک عرصہ تک بیابانوں میں گھومنے کے بعد اس دن خیمے نصب ہوئے تھے۔

”اگر تمھاری نسل کو معلوم ہو کہ جب میں بنی اسرائیل کو مصر سے نکال کر لارہا تھا تو میں

نے ان کو ساٹھان میں ٹکا یا تھا“

جس کی تفسیر سفر اجار کے باب ۲۳ میں ہے اور اکثر مقامات پر تعظیم سبت کی ملت یوں بتائی گئی ہے کہ :-

”کیونکہ خداوند نے چھ دن میں آسمان اور زمین اور سمندر اور جو کچھ اس میں

ہے بنایا اور ساتویں دن آرام کیا“

ختمہ کا حکم دسویں مثال

ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں ختمہ کا حکم دوامی تھا، جس

کی تفسیر پیدائش باب ۱۷ میں موجود ہے، اسی سٹے یہ حکم اسمعیل اور اسحاق

کی اولاد میں باقی رہا اور شریعت موسوی میں بھی باقی رہا، چنانچہ

سفر اجار کے باب ۲ آیت ۳ میں ہے کہ :-

”اور آٹھویں دن لڑکے کا ختمہ کیا جائے“

خود عیسیٰ علیہ السلام کے بھی ختمہ کی گئی، جس کی تفسیر انجیل لوقا کے باب ۲۱ آیت ۱۳ میں موجود

ہے، وہ عیسائیوں میں آج تک ایک مخصوص نماز ہے، جس کو وہ عیسیٰ کے ختمہ کے دن بطور

تذکرہ کرتے ہیں اور یہ حکم عیسیٰ علیہ السلام کے خروج تک، فی رہم، منسوخ نہیں ہوا تھا

بلکہ حواریوں نے اس کو اپنا زمانہ میں منسوخ کیا، جس کی وضاحت اعمال انجاری میں

باب ۱۱ میں موجود ہے، اور مثال ۱۳ میں آنے والی ہے، مژدس پولس اس حکم کی منسوخی

کی بڑی تکبر کرتا ہے، گنہگاروں کے نام خط کے باب میں لکھا ہے کہ :

”میں نے سب کو اس کے لئے کہ وہ ختمہ کر ڈالے، لیکن میں نے نہ کو کچھ دائرہ ہوگا، بلکہ میں

ہر ایک ختمہ کر اسے دے سکھایا پھر گواہی دیتا ہوں کہ اسے تمام شریعت پر عمل کرنا فرض

ہے، تم جو شریعت کے دوسرے دستباز ٹھہرنا چاہتے ہو سچ سے الگ ہو گئے، اور

لے آیت ۲۳، ۲۴ دیکھئے خروج ۱۱: ۲۰

”لے“ نکھائے ہاں پشت در پشت پر لڑکے کا ختمہ جب وہ آٹھ روز کا ہو کیا جائے“ (۱۲: ۱۰)

”لے“ جب آٹھ دن پورے ہوئے، اور اس کے ختمہ کا وقت آیا انج ۱۰: ۲۰ (۲۰)

فضل سے محروم، کیونکہ ہم روح کے باعث ایمان سے راست بازی کی تمسید پرانے کے منتظر ہیں، اور مسیح یسوع میں نہ تو ختم کچھ کام کہے نہ نامختونی، مگر ایمان جو محبت کی راہ سے (شکرگزار ہے) نکالاتا ہے (۱۶۱)

اور اسی خط کے باب ۶ آیت ۱۵ میں ہے کہ:

دو کیونکہ نہ ختم کچھ چیز ہے نہ نامختونی، بلکہ نئے سرے سے مخلوق ہوں،

ذبحی کے احکام
گیارہویں مثال
موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں ذبیحہ کے بہت سے احکام تھے اور دائمی تھے، جو سب کے سب شریعت عیسوی میں منسوخ کر دیئے گئے۔

سردار کاہن کے احکام
بارہویں مثال
بہت سے احکام جو خاندان ہارون کے ساتھ مخصوص تھے، مثلاً کہانت اور خدمت کے وقت کا لباس وغیرہ سب ابدی اور دائمی تھے، جو شریعت عیسوی میں منسوخ قرار پائے۔

توریت کے سب احکام منسوخ
تیرہویں مثال
سواربوں نے کامل مشورہ کے بعد توریت نے جملہ عملی احکام منسوخ کر دیئے سوائے چار احکام کے، یعنی بُت کا ذبیحہ، خون

گلا گھونٹنا ہوا جانور، زنا، ان چاروں کی حرمت باقی رکھی، اس سلسلہ میں تمام گرجوں کو ہدایات دے دی گئیں جو کتاب اعمال کے باب ۱۵ میں منقول ہیں اور اس کی بعض آیات یہ ہیں:-
”یونکہ ہم نے سنا ہے کہ بعض نے ہم میں سے جن کو ہم نے حکم دیا تھا وہیں جا کر نہ بھیں اپنی باتوں سے گھبرایا، درنہم ہرے دونوں کو اُٹ دیا، یہ کہہ کر کہ تم پر ختم کرنے واجب ہے، اور ناموس کی حفاظت ضروری ہے“ (آیت ۲۳)

چند سطروں کے بعد ہے:-

”کیونکہ روح القدس نے اور ہم نے مناسب جانا کہ ان ضروری باتوں کے سوا تم پر اور بوجھ نہ اظہار الحق اور قدیم عربی و انگریزی ترجموں میں ایسا ہی ہے، مگر جدید اردو اور انگریزی ترجموں میں قوسیں کی عبارت حذف کر دی گئی ہے، یہ شاید تحریف حدیثی کی تازہ ترین مثال ہے ۱۲ تقی،

مذہب لیں کہ تم بنوں کی قسم بانیوں کے گوشت سے اور لہو اور گلا گھونٹے ہوئے جاتوڑوں اور حرام کاری سے پرہیز کرو مگر تم ان چیزوں سے اپنے آپ کو بچائے رکھو گے تو سلامت رہو گے اور اسلام (آیت ۲۸ تا ۲۹)

اور ان چاروں چیزوں کی حرمت بھی صرف اس لئے باقی رکھی گئی کہ وہ نو مریہودی جو ابھی ابھی عیسائی ہوئے تھے بالکل مستغفر نہ ہو جائیں، جو توریت کے احکام اور اس کے طریقوں کو اب بھی محبوب جانتے تھے، پھر جب کچھ عرصہ کے بعد پولس نے یہ اطمینان کر لیا کہ اب یہ رعایت ضروری نہیں ہے، تو پہلے تین احکام کو بھی اسی عام اباحت کے فتویٰ کے ذریعہ منسوخ کر دیا، جس کا ذکر مثال نمبر ۱۰ میں گذر چکا ہے، اور جس پر تمام پروٹسٹنٹ لوگوں کا اجماع ہے، اب توریت کے عملی احکام میں سے زنا کی حرمت کے علاوہ کوئی اور حکم باقی نہیں رہا، اور چونکہ شریعت عیسوی میں زنا کے لئے کوئی شرعی سزا مقرر نہیں کی گئی ہے، اس لئے عملاً یہ بھی منسوخ ہی ہو گیا نتیجتاً شریعت عیسوی کے ذریعہ ان تمام عملی احکام کا نسخ مکمل ہو گیا، جو شریعت میں چلے آ رہے تھے، خواہ وہ ابدی اور دوامی ہوں یا غیر ابدی،

توریت سے نجات چودھویں مثال

گلیتوں کے نام خط باب آیت ۲۰ میں پولس کہتا ہے کہ:-
”میں مسیح کے ساتھ مصلوب ہوں، اور اب میں زندہ نہ رہا، بلکہ مسیح مجھ میں زندہ ہے، اور میں جو اب جسم میں زندگی گزارتا

ہوں تو خدا کے بیٹے پر ایمان لانے سے گزارتا ہوں جس نے مجھ سے محبت رکھی ہے اور اپنے آپ کو میرے لئے موت کے حوالے کر دیا، میں خدا کے فضل کو بیکار نہیں کرتا، کیونکہ راستبازی اگر شریعت کے وسیلہ سے ملتی تو مسیح کا مرنا عبث ہوتا:-

ڈاکٹر ہمنڈ آیت ۲۰ کی شرح میں کہتا ہے کہ:-

”میرے لئے اپنی جان دے کر مجھ کو ^{مصلوب} کوئی عاکی شریعت سے رہائی بخشی:-

اور آیت ۲۱ کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ:-

لہ شریعت سے مرد یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت یعنی توریت ہے جیسے کہ عربی ترجموں میں معلوم ہوتا ہے، ”تقی

تورات ایمان کے آنے تک تھی سولہویں مثال

اسی خط کے باب آیت ۲۳ میں پوس کہتا ہے کہ
اور ایمان کے آنے سے پیشتر شریعت کی تھی ہماری
نکبانی ہوتی تھی، اور اس ایمان کے آنے تک جو خدا پر

ہونے والا تھا ہم اس کے پابند رہے، پس شریعت عیسوی تک پہنچنے میں ہمارا استدہانی
ناکہ ہم ایمان کے سبب سے راستہ باز نہ رہے۔ معجب ایمان آچکا تو ہم استدہانہ کے تحت

نہ رہے۔ (آیت ۲۳ تا ۲۵)

اس میں مقدس پوس صاف کہہ رہا ہے کہ عیسوی پر ایمان لانے کے بعد اب تورات کے
احکام کی اطاعت ضروری نہیں ہے، ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں دین اسٹائن
ہوپ کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ:-

”شریعت کے طریقہ عیسوی موت و رنجیل کے شائع ہونے پر منسوخ ہو گئے۔“

فینون کے نام خط کے باب آیت ۱۵ میں لکھتا ہے کہ:-

سترہویں مثال

”اس نے اپنے جسم کے ذریعہ سے دشمنی یعنی وہ شریعت جس
کے حکم مانہلوں کے طور پر تھے موقوف کر دی۔“

شریعت کا بدلنا ضروری ہے
اٹھارہویں مثال

عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۱۲ میں ہے:-
”اور جب کہانت بدل گئی تو شریعت کا
بھی بدلنا ضروری ہے۔“

اس آیت میں امامت کے تبدیل اور شریعت کے تبدیل میں لزوم ثابت کیا گیا
ہے۔ اس تلازم کے پیش نظر اگر مسلمان بھی شریعت عیسوی کو منسوخ مانتے تو ان کی
یہ بات درست ہوگی نہ کہ غلط۔ ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں اس آیت کی شرح
کے ذیل میں ڈاکٹر میکناٹ کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ:-

”ذبحوں اور طہارت وغیرہ کے احکام کی نسبت شریعت یقیناً تبدیل ہو چکی ہے۔“
یعنی منسوخ ہو چکی ہے۔

اُنیسویں مثال | باب مذکور کی آیت ۱۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

و مرض پہلا حکم کمزور اور بے فائدہ ہونے کے سبب سے منسوخ ہو گیا۔
اس آیت میں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ تورات کے احکام کی منسوخی کا سبب یہ ہے کہ وہ کمزور
اور بے فائدہ ہو گئے تھے۔

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ :-

”شریعت اور کہانت جن سے تکمیل حاصل نہیں ہوتی مٹی منسوخ کر دی گئیں، اور
جدید کاہن اور عفو کھڑے ہوئے جن سے تپوں کی تکمیل ہوئی۔“

تورات ناقص اور فاسودہ تھی
بسیویں مثال
عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۷ میں
پولس رقمطراز ہے :-
”کیونکہ اگر یہ خدا عہد بے نقص ہوتا تو

دوسرے کے لئے موقع نہ ڈھونڈا جاتا۔“

پھر آیت ۱۳ میں لکھتا ہے :-

”جب اُس نے یہ عہد کیا تو پہلے کوپرا ناٹھرایا اور جو چیز پرانی اور مدت کی ہوتی
ہے وہ مٹنے کے قریب ہوتی ہے۔“

اس قول میں اس امر کی تصریح کی جاتی ہے کہ تورات کے احکام عجیب دار ہیں اور فاسودہ
ہونے کی وجہ سے منسوخ ہونے کے لائق ہیں۔ ڈی آگلی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں
آیت ۱۳ کی شرح کے ذیل میں یایل کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ :-

”یہ بات خوب اچھی طرح صاف اور واضح ہے کہ خدا کی مرضی یہ ہے کہ پرانے اور ناقص
کو جدید اور عمدہ پیغام کے ذریعہ منسوخ کر دے۔ اس لئے یہودی مذہب کو منسوخ
کرنا ہے اور عیسوی مذہب کو اس کے قائم مقام بنانا ہے۔“

اکیسویں مثال
عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۹ میں ہے کہ :-
”غرض وہ پہلے کو موقوف کرتا ہے تاکہ دوسرے کو قائم کرے۔“

لے ”عفو“ تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، اس کا مطلب میں نہیں سمجھ سکا۔ انگریزی مترجم نے بھی یہیں عفو کا لفظی
ترجمہ PARDON کر دیا ہے، کوئی تشریح نہیں کی، ۱۲۔ پہلے عہد سے مراد اتفاق تورات اور نئے عہد مراد انجیل ہے، نقلی

ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں آیت ۹۰۸ کی تشریح کے ذیل میں یسایس کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ:-

”سواری نے ان دونوں آیتوں میں استدلال کیا ہے اور اس کا اظہار کیا ہے کہ یہودیوں کے ذہنیے ناکافی ہیں، اسی لئے مسیح نے اپنے اودیر موت کو گوارا کیا، تاکہ اس کی کمی کی تلافی کر دے، اور ایک کے فعل سے دوسرے کا استعمال منسوخ کر دیا۔“
ہر یا شعور انسان مذکورہ مثالوں سے مندرجہ ذیل نتائج برآمد کرے گا :

نتائج (۱) — کسی آنے والی شریعت میں بعض احکام منسوخ ہونا مسلمانوں کی شریعت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ ایسا گزشتہ شریعتوں میں بھی ہوتا رہا ہے،

(۲) — شریعت موسوی کے تمام احکام خواہ وہ ابدی اور دوامی ہوں، یا غیر ابدی شریعت عیسوی میں سب منسوخ ہو گئے ہیں۔

(۳) — توریت اور اس کے احکام کی نسبت مقدس پولس کے کلام میں بھی نسخ کا لفظ موجود ہے۔

(۴) — مقدس پولس نے امامت کی تبدیلی اور شریعت کی تبدیلی میں تدریج ثابت کیا ہے،

(۵) — مقدس پولس کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ ہر پرانی بوسیدہ چیز مٹنے والی ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ چونکہ شریعت عیسوی شریعت محمدی کے مقابلہ میں پرانی ہے اس لئے اس کا منسوخ ہونا کوئی مستبعد نہیں ہے، بلکہ جو حقہ نتیجہ کے ماتحت ضروری ہے، جیسا کہ مثال نمبر ۸ میں معلوم ہو چکا ہے،

مقدس پولس اور عیسائی مفسرین نے توریت اور اس کے احکام کی نسبت اس اعتراف کے باوجود کہ وہ اقتد کا حکم ہے، نہایت نامناسب اور ناپسندیدہ الفاظ

لے عبرانیوں ۷ : ۱۲ کا مطلب یہی ہے کہ کاہن یا امام کی تبدیلی سے شرعی قوانین کی تبدیلی بھی ضروری ہے ۱۲

استعمال کئے ہیں۔

ساتواں نتیجہ

ہمارے اصطلاحی معنی کے لحاظ سے تورات کے احکام کے منسوخ ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے، مگر جن احکام کی نسبت یہ تصریح کی گئی ہے کہ وہ دائمی ہیں، یا یہ کہ ان کی رعایت نسلاً بعد نسل ضروری ہے ان میں ضرور اشکال واقع ہوتا ہے لیکن یہ اعتراض ہم پر اس لئے نہیں پڑتا کہ اول تو ہم موجودہ توریت کو خدا کی نازل کردہ یا موسیٰ کی تصنیف تورات تسلیم نہیں کرتے جیسا کہ باب اول میں بتایا جا چکا ہے،

دوسرے یہ تسلیم نہیں کیا جا سکتا کہ یہ تحریف سے محفوظ رہی ہے، جیسا کہ باب میں اس دعوے کو دلائل سے مدلل کیا جا چکا ہے،

پھر تیسری الزامی صورت پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ کو اپنے کسی حکم یا فعل کی نسبت "بداء" اور ندامت واقع ہوتی ہے، اس لئے اس سے رجوع کر لیتا ہے، اسی طرح کوئی دائمی وعدہ کرتا ہے پھر اس کے خلاف کر لیتا ہے، یہ بات ہم لوگ صرف الزامی طور پر کہتے ہیں، اس لئے کہ عہد عتیق کی کتابوں کے بعض مقامات سے یہی ثابت ہوتا ہے جیسا کہ عنقریب معلوم ہو جائے گا، درنہم اور تمام اہل سنت اس گندے اور

لے یعنی کسی حکم کے بدریں یہ اعلان کہ اس کی مدت ختم ہو چکی ہے، لے اس لئے کہ زمانوں اور حالات کی تبدیلی کی بناء پر احکام و قوانین میں تبدیلی کر دینا ایسی معقول بات ہے کہ اس پر کوئی شبہ نہیں کیا جا سکتا اور اس حقیقت کو ہم تسلیم کرتے ہیں، لے جب موجودہ توریت ہی مشکوک ہے تو ظاہر ہے کہ جن احکام کو اس میں دائمی اور ابدی قرار دیا گیا ہے، ضروری نہیں کہ وہ واقعی دائمی اور ابدی ہوں، بلکہ عین ممکن ہے کہ انہیں دائمی قرار دینا بھی کسی کے "ذوق تحریف" ہی کا نتیجہ ہو ۱۲ اتنی جتنی بداء عربی زبان میں اس لفظ کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کے ذہن میں پہلے کوئی رائے رہی ہو، بعد میں اچانک اس پر اس کی غلطی واضح ہو جائے، اور وہ نئی رائے قائم کر لے ۱۳ آگے وہ شبائیں آ رہی ہیں جن سے معلوم ہو گا کہ بائبل کی رُو سے خدا پھنسا بھی سکتا ہے، اور وعدہ خلافی بھی کر سکتا ہے (سُبْحَانَہُ وَتَعَالٰی عَمَّا یَصِفُوْنَ) تو جب بائبل کا یہ عقیدہ ہے تو انہیں نسخ کے تسلیم کرنے میں کیوں اشکال ہوتا ہے؟

جبیت عقیدہ سے بیزار اور بری ہیں،

البتہ یہ اشکال ان عیسائیوں پر لازمی طور سے پڑتا ہے جو اس بات کا اعتراف بھی کرتے ہیں کہ یہ توریت خدا کی کتاب اور موسیٰؑ کی تصنیف ہیں، اور اس میں تحریف بھی کسی قسم کی نہیں ہوئی ہے، اور یہ بھی مانتے ہیں کہ ”بداء“ اور مذمت دونوں عیوب خدا کی شان میں محال ہیں۔

اور یہ لوگ ان الفاظ کی جو تاویل کرتے ہیں وہ انصاف سے بعید اور بہت ہی رکیک ہے، کیونکہ ان الفاظ کی مراد ہر شے میں اس معنی کے لحاظ سے ہوگی جو اس کے مناسب ہیں، مثلاً جب ہم کسی خاص شخص کی نسبت یہ کہیں کہ وہ ہمیشہ ایسا رہے گا تو اس ”ہمیشہ“ کے الفاظ سے مراد اس جگہ..... اس کی زندگی کے آخر تک کی مدت ہوگی، کیونکہ ہم کو یقینی اور واضح طور پر معلوم ہے کہ یہ شخص دنیا کے خاتمہ اور قیامت تک زندہ نہیں رہے گا، مگر جب یہ الفاظ کسی بڑی قوم کے لئے استعمال کئے جائیں جو فناء عالم تک باقی رہ سکتی ہے (اگرچہ اس کے افراد نسل بعد نسل بنتے چلے جائیں)، اور یہ کہا جائے کہ یہ لوگ ہمیشہ ایسا ہی کریں گے، تو اس کی ہمیشگی سے مراد بلاشبہ فناء عالم اور قیامت تک کا زمانہ مراد ہوگا، اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا بہت ہی مستبعد ہے، اس لئے علماء یہود اگلے بھی اور پچھلے بھی اس تاویل کو مستبعد قرار دیتے ہیں، اور ان کو گمراہ اور بے راہ کہتے ہیں،

سخ کی دوسری قسم

پہلی مثال خدا نے ابراہیمؑ کو اسحقؑ کے ذبح کرنے کا حکم دیا تھا، پھر اس حکم کو عمل

لے یعنی جن الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تورات کے احکام ابدی ہیں، ان کے بارے میں شبہ یہ کہتے ہیں کہ اس میں ”ہمیشہ“ سے مراد قیام قیامت تک کا زمانہ نہیں، بلکہ عہد قدیم کی انتہاء تک کا زمانہ ہے، ۱۲ تقی ۱۳ اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ تورات میں کئی مقامات پر ”ہمیشہ“ کے لئے ”نسل بعد نسل“ کے الفاظ بھی مذکور ہیں، مثلاً پیدائش ۱۴: ۱۲ و خروج ۱۲: ۱۴، ۱۴ تقی ۱۵ حاشیہ ۱۳ آئندہ صفحہ پر ہے

میں آنے سے قبل منسوخ کر دیا، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب میں موجود ہے،

کتاب سموئیل اول باب آیت ۳۰

کہانت کا وعدہ منسوخ، دوسری مثال میں ایک نبی کا قول عیسیٰ کاہن کے

حق میں یوں نقل کیا گیا ہے کہ:-

”خداوند اسرائیل کا خدا یوں فرماتا ہے کہ میں نے تو کہا تھا کہ تیرا گھرانہ اور تیرے باپ کا گھرانہ ہمیشہ میرے حضور پر چلے گا، پر اب خداوند فرماتا ہے کہ یہ بات مجھ سے دور ہو، کیونکہ وہ جو میری عزت کرتے ہیں میں ان کی عزت کروں گا، پر وہ جو میری تحقیر کرتے ہیں بے قدر ہوں گے۔“

پھر آیت ۳۴ میں ہے کہ:

”اور میں اپنے لئے ایک وفد ار کاہن برپا کروں گا“

دیکھئے کہ خدا کا وعدہ منفا کہ کہانت کا منصب ہمیشہ عیسیٰ کاہن اور اس کے باپ کے گھرانے میں رہے گا، پھر اس کے خلاف کر کے اس کو منسوخ کر دیا، اور اس کی جگہ دوسرا کاہن مقرر کر دیا، ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں فاضل یا ترک کا قول یوں نقل کیا گیا ہے:

”خدا نے اس جگہ اس حکم کو منسوخ کر دیا، جس کا وعدہ اور اقرار کیا تھا کہ کاہنوں کا سردار ہمیشہ تم میں سے ہو گا، اور یہ کہ منصب ہارون کے بڑے لڑکے عازار کو کوبدے دیا، پھر ہارون کے چھوٹے لڑکے تمر کو عطا کیا، عیسیٰ کاہن کے لڑکوں کے گناہ

(گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) ۱۱ یعنی ایک ہی شریعت میں سابقہ حکم کو منسوخ کر دینا ۱۲ ت

۱۱ عیسیٰ کاہن *ELI THE PRIEST* بنی اسرائیل کے قدیم کاہنوں اور قاضیوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے حضرت سموئیل علیہ السلام کی پرورش کی، بائبل کے مطابق ان سے خدا نے وعدہ کیا تھا کہ ”کاہن کا عہدہ ان کے گھرانے میں رہے گا، مگر ان کے بیٹوں کی یہودگیوں کی بناء پر اشد نے یہ عہدہ ان کے بعد ان کے خاندان سے ختم کر دیا (۱۔ سموئیل، باب ۱۳)“

۱۲ تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، لیکن ہمارے پاس بائبل کے نسخوں میں یہ آیت ۳۴ نہیں ۳۵ ہے، غالباً یہاں کتابت کی غلطی ہوئی ہے ۱۲ ت

کے سبب یہ عہدہ عازر کا بس کی اولاد کی طرف منتقل ہو گیا!

گو یا اس طرح جب تک موسیٰ کی شریعت باقی رہی خدا کے وعدہ میں دوبارہ خلافت ورزی ہوئی، پھر شریعت عیسوی کے ظہور کے وقت تیسری مرتبہ خلافت ورزی ہوئی، اور اس نے اس منصب کا کوئی نشان..... نہ عازر کی اولاد میں باقی چھوڑا اور نہ تیسری کی اولاد میں، وہ وعدہ جو عازر کے ساتھ کیا گیا تھا اس کی کتاب گنتی باب ۲۵ میں یوں کی گئی ہے کہ:-

”میں نے اس سے اپنا صلح کا عہد باندھا اور وہ اس کے لئے اور اس کے بعد اس کی نسل کے لئے کبالت کا دائمی عہد ہو گا“

اہل کتاب کے مذاق کے مطابق خدا کی وعدہ خلافت پر ناظرین کو حیران ہونے کی ضرورت نہیں ہے

اس لئے کہ چہرہ عتیق کی کتابیں اس وعدہ خلافت کی شہادت دے رہی ہیں، اور اس امر کی بھی کہ خدائے تعالیٰ ایک کام کرنے کے بعد پھر پکھتا تا اور نام دم ہوتا ہے، زبور نمبر ۸۸ یا ۸۹ (اختلاف تراجم کی بناء پر) کی آیت ۳۹ میں داؤد علیہ السلام کا قول خدا کو خطاب کرتے ہوئے یوں نقل کیا گیا ہے کہ:

”تو نے اپنے خادم کے عہد کو رد کر دیا، تو نے اس کے تاج کو خاک میں ملا دیا“ اور کتاب پیدائش باب ۶ آیت ۶ میں ہے کہ:-

”تب خداوند زمین پر انسان کو پیدا کرنے سے ملول ہوا، اور دل میں غم کیا اور خداوند نے کہا کہ میں انسان کو جسے میں نے پیدا کیا روئے زمین پر سے مٹا دوں گا، انسان سے لیکر حیوان اور پر پٹنے والے جانور اور ہوا کے پرندوں تک کیونکہ میں ان کے بنانے سے ملول ہوں“ (آیات ۷-۹)

آیت نمبر ۶ اور قول کہ ”میں ان کے بنانے سے ملول ہوں“ دونوں اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ خدا کو انسان کے پیدا کرنے پر غلامت اور افسوس ہوا، زبور نمبر ۱۰۵ آیت ۴۴ میں یوں ہے کہ:-

”تو بھی جب اُس نے ان کی فریاد سنی تو ان کے دکھ پر نظر کی، اور اس نے اُن کے حق میں اپنے
عہد کو یاد کیا، اور اپنی شفقت کی کثرت کے مطابق اِدام ہوا۔“

کتاب سموئیل اَدل کے باب ۱۵ آیت ۱۱ میں خدا کا قول یوں بیان ہوا ہے کہ :-
”مجھے افسوس ہے کہ میں نے ساؤل کو بادشاہ ہونے کے لئے مقرر کیا، کیونکہ وہ میری
پیروی سے پھر گیا ہے، اور اس نے میرے حکم نہیں مانے۔“

پھر اسی باب کی آیت نمبر ۳۵ میں یوں ہے کہ :-
”سموئیل ساؤل کے لئے غم کھاتا رہا اور خداوند ساؤل کو بنی اسرائیل کا بادشاہ
کرنے کے طول ہوا۔“

اس موقع پر ایک خدشہ اور بھی ہے جس کو ہم فقط الزامی طور پر بیان کرتے ہیں
وہ یہ کہ جب انسان کے پیدا کرنے اور ساؤل کے بادشاہ بنانے پر خدا کا شرمندہ اور اِدام
ہونا ثابت ہے تو ہو سکتا ہے کہ مسیحؑ کے خدائی کا دعویٰ کرنے پر خدا کو مسیح کے بھیجنے
اور رسول بنانے پر افسوس اور ندامت ہوئی ہے، اس لئے کہ ایک حادثہ انسان کے
خدائی کا دعویٰ کرنے پر کا جرم ساؤل کے نافرمانی کے مقابلہ میں بہت بڑا اور سنگین ہے،
اور جس طرح خدا کو (معاذ اللہ) معلوم نہیں تھا کہ ساؤل بادشاہ بننے کے بعد نافرمانی کرے
گا اسی طرح ہو سکتا ہے کہ مسیح کے متعلق بھی خدا کو معلوم نہ ہو کہ وہ خدائی کا دعویٰ کر بیٹھیں گے۔
یہ بات صرف الزامی طور پر کہی گئی ہے، کیونکہ ہم خدا کے فضل سے خدا کی ندامت کے یا عیسیٰؑ

۱۵۔ ”اِدام ہوا“ یہ لفظ انہار الحق میں عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء اور انگریزی ترجمہ قدیم کے مطابق لکھا ہے، عربی
کی عبارت یہ ہے وندم حسب کثرة رحمة اور انگریزی الفاظ یہ ہیں :-

لیکن موجودہ اردو ترجموں میں اُسے یوں بدل دیا گیا ہے :- ”اور اپنی شفقت کی کثرت کے مطابق ترس کھایا“ یہ شاید
تخریص تبدیل کی تازہ مثال ہے ۱۲ نفی ۱۵ یہ موجودہ اردو ترجمہ کی عبارت ہے، مصنف نے جس ترجمہ سے نقل
کیا ہے اس کے الفاظ ”ندمت الہ“ ہیں جس کے معنی ہیں ”مجھے شرمندگی ہے“

کے دعویٰ خدائی کے ہرگز قائل نہیں ہیں، کیونکہ ہمارے عقیدہ میں خدائی کا میدان اور وسیع کی بتوت کا میدان ان کدورتوں اور گندگیوں کے خس و خاشاک سے صاف ہے۔

انسان کی نجاست روٹی پکانے کا حکم
مثال نمبر ۳

کتاب حزقی ایل باب آیت ۱۰ میں ہے کہ
”اور تیرا کھانا وزن کر کے بیس مثقال وزن
ہو گا جو تو کھائے گا“

آیت نمبر ۱۲ میں ہے :-

”اور تو جو کچھ کھانا اور توان کی آنکھوں کے سامنے انسان کی نجاست سے اُس کو پکانا“

پھر آیت ۱۴ میں ہے کہ :-

”تب میں نے کہا کہ بٹائے خداوند خدا، جب میری جان کبھی پاک نہیں ہوئی، اور اپنی جوانی

سے اب تک کوئی مردار چیز جو آپ ہی مر جائے، باکسی جانور سے پھاڑی جائے میں نے ہرگز نہیں

کھائی، اور حرام گوشت میرے منہ میں کبھی نہیں گیا، تب اُس نے مجھ سے فرمایا دیکھ! میں انسان

کی نجاست کے عوض تجھ کو گوبر دیتا ہوں، سو تو اپنی روٹی اس سے پکانا“ (آیات ۱۲، ۱۴)

گویا پہلے خدا نے انسانی پاخانہ میں روٹی کو لٹھیر کرنے کا حکم دیا تھا، پھر جب حزقیال

علیہ السلام نے بہت گریہ و زاری کی تو اس حکم پر عمل ہونے سے پہلے ہی اس کو منسوخ

کر دیا، اور یہ کہا کہ میں نے انسانی پاخانہ کی بجائے تجھے گوبر دے دیا ہے۔

کتاب احبار باب آیت ۳ میں ہے کہ :-

”اسرائیل کے گھرنے کا جو کوئی شخص بیل یا بڑا یا بکرا

کو خواہ شکر گاہ میں یا شکر گاہ کے باہر ذبح کرے اُسے

جانور ذبح کرنے کیلئے خاص

مقام کی تعیین مثال نمبر ۴

خیمہٴ اجتماع کے دروازہ پر خداوند کے مسکن کے آگے خداوند کے حضور چڑھانے کو نہ

جائے، اس شخص پر خون کا الزام ہو گا کہ اس نے خون کیا ہے، اور وہ شخص اپنے لوگوں

میں سے کات ڈالا جائے“ (آیات ۳، ۴)

اس کے برخلاف کتاب استثناء باب ۱۲ آیت ۱۵ میں ہے کہ :-

”یہ موجودہ اور درجہ کی عبارت ہے، اظہار الحق میں جس عربی ترجمے سے نقل کیا گیا ہے اس کے الفاظ ہیں ”انسان

سے نکلنے والی نجاست سے اُسے لٹھیرنا“ لٹھیرنا اجتماع صفر مستقبل پر ہے۔

”پھر گوشت کو تو اپنے سب پھاٹکوں کے اندر اپنے دل کی رغبت اور خداوند اپنے خدا کی دی ہوئی برکت کے موافق ذبح کر کے کھا سکے گا۔“

اگے آیت ۲۰ میں ہے کہ :-

”جب خداوند تیرا خدا اس وعدہ کے مطابق جو اُس نے تجھ سے کیا ہے تیری حسرت کو بڑھائے اور تیرا جی گوشت کھانے کو کرے اور تو کہنے لگے کہ میں تو گوشت کھاؤں گا تو تو جیسا تیرا جی چاہے گوشت کھا سکتا ہے، اور اگر وہ جگہ جسے خداوند نے اپنے نام کو دیا قائم کرنے کے لئے چنا ہو تو اس سے بہت دور ہو تو تو اپنی گائے بیل اور بھیڑ بکری میں سے جن کو خداوند نے تجھ کو دیا ہے کسی کو ذبح کر لینا اور جیسا میں نے تجھ کو حکم دیا ہے تو اُس کے گوشت کو اپنے دل کی رغبت کے مطابق اپنے پھاٹکوں کے اندر کھانا جیسے چکارے اور ہرن کو کھاتے ہیں ویسے ہی تو اسے کھانا، پاک اور ناپاک دونوں طرح کے آدمی اُسے یکساں کھا سکیں گے۔“ (آیات ۲۰ تا ۲۳)

اس میں کتاب اجبار کے حکم کو سفر استثناء کے حکم سے منسوخ کر دیا گیا، ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۱ ص ۶۹ میں ان آیات کو نقل کرنے کے بعد یوں کہتا ہے کہ :-

”بظاہر ان دونوں مقامات میں تعارض ہے، مگر جب یہ دیکھا جائے کہ شریعت موسیٰ میں بنی اسرائیل کے حالات کے مطابق کمی بیشی ہوتی رہتی تھی، اور وہ ایسی شریعت نہیں تھی کہ جس میں تبدیلی ممکن نہ ہو تو پھر تو یہ بہت آسان ہے۔“

پھر کہتا ہے کہ :-

”دوسری نے ہجرت کے چالیسویں سال فلسطین کے داخلہ سے پہلے اس حکم کو سفر استثناء کے حکم سے صاف اور صریح طور پر منسوخ کر کے یہ حکم دیا تھا کہ فلسطین میں داخل ہونے کے بعد ان کے لئے جائز ہو گا کہ جس جگہ چاہیں گائے بکری ذبح کریں، اور کھائیں۔“

۱۵ مصر سے نکلنے کے بعد بنی اسرائیل کو خانہ بدوشی کی زندگی میں خدا کی طرف سے ایک خیمہ بنانے کا حکم دیا گیا تھا۔ جو ایک گشتی عبادت گاہ کی حیثیت رکھتا تھا، اور اس وقت اُسے وہی اہمیت حاصل تھی جو بعد میں بیت المقدس کو ہوئی، اسی خیمہ کو بنانے اور قائم کرنے کے تفصیلی احکام کے لئے ملاحظہ ہو

فرس یہ مفسر نسخہ اعتراض کرتا ہے اور اس کا بھی کہ شریعت موسویہ میں بنی اسرائیل کے حالات کے لحاظ سے کمی بیشی ہوتی رہتی تھی، تو پھر اہل کتاب پر تعجب ہوتا ہے کہ وہ کسی دوسری شریعت کے اوپر اس قسم کی کمی بیشی پر اعتراض کس لئے کرتے ہیں اور یہ کیوں کہتے ہیں کہ یہ خدا کے جاہل ہونے کو مستلزم ہے،

خیمہ اجتماع کے خدام کی تعداد؛ مثال نمبر ۶

کتاب گنتی باب آیات ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

اور اسی کتاب کے باب کی آیات نمبر ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

اجتماعی خطا کا کفارہ

مثال نمبر ۶

اور کتاب گنتی کے باب ۱۵ میں ہے کہ :-

”اُس دلیل کیساتھ اس کی نذر کی قربانی اور تپاؤں بھی چڑھائے اور نکاح کی قربانی کے لئے ایک بکرہ گزرنے“

اس طرح پہلا حکم منسوخ ہو گیا،

مثال نمبر ۷

کتاب پیدائش باب سے خدا کا حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ نوع کی کشتی میں ہر جنس کے دو دو جانور داخل کئے جائیں، پرندے ہوں خواہ چار پائے اور باب سے معلوم ہوتا ہے کہ پاک حلال جانور میں سے نرہوں یا مادہ سات سات داخل کئے جائیں، اور حرام چار پایوں اور ہر قسم کے پرندوں سے دو دو۔

پھر اسی باب سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر جنس کے دو دو داخل کئے گئے، تو گویا یہ

۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۰

۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۰

۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۰

۱۵۰، ۱۴۰، ۱۳۰، ۱۲۰، ۱۱۰، ۱۰۰، ۹۰، ۸۰، ۷۰، ۶۰، ۵۰، ۴۰، ۳۰، ۲۰، ۱۰، ۰

حکم دوم ترتبہ منسوخ ہوا،

حزقیہ کی بیماری کا واقعہ مثال نمبر ۸

کتاب سلاطین ثانی باب آیت ۱ میں ہے :-

”اہنی دنوں میں حزقیہ ایسا بیمار پڑا کہ مرنے کے قریب ہو گیا، تب یسعیاہ نبی آموس کے بیٹے نے

”اُس کے پاس آکر اس سے کہا کہ خداوند یوں فرماتا ہے کہ تو اپنے گھر کا انتظام کر دے، کیونکہ تو مر جائے گا اور بچے کا نہیں، تب اُس نے اپنا مُزد دیوار کی طرف کر کے خداوند سے یہ دعاء کی کہ اے خداوند میں تیری منت کرتا ہوں۔ یاد فرما کہ میں تیرے حضور سچائی اور پوسے دل سے چلتا رہا ہوں، اور جو تیری نظر میں بھلا ہے وہی کیا ہے، اور حزقیہ زار زار رویا، اور ایسا ہوا کہ یسعیاہ نکل کر شہر کے بیچ کے حصہ تک پہنچا بھی نہ تھا کہ خداوند کا کلام اُس پر نازل ہوا کہ لوٹ اور میری قوم کے پیشوا حزقیہ سے کہہ کہ خداوند میرے باب داؤد کا خدا یوں فرماتا ہے کہ میں نے تیری دُعاؤں کو سنی، اور میں نے تیرے آنسو دیکھے، دیکھ میں تجھے شفا دوں گا، اور تیسرے دن تو خدا کے گھر میں جائے گا، اور میں تیری عمر پندرہ برس اور بڑھا دوں گا“ (آیات ۶ تا ۱۲)

دیکھئے اللہ نے اشعیاءؑ کی زبانی حزقیہ کو حکم دیا تھا کہ چونکہ تو مرنے والا ہے اس لئے اپنے گھر والوں کو وصیت کر دے، ابھی اشعیاءؑ کا حکم پہنچا کہ شہر کے وسط میں بھی نہ پہنچے تھے کہ پہلے حکم کو منسوخ کر دیا، اور ان کی زندگی میں پندرہ سال کا اضافہ کر دیا،

انجیل متی باب آیت ۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ ”ان بارہ کو یسوعؑ نے بھیجا، اور ان کو حکم دے کہ کہا بغیر قوموں کی طرف نہ جانا، اور سامریوں کے کسی شہر میں داخل نہ ہونا، بلکہ

حواریوں کو حکم تبلیغ مثال نمبر ۹

اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے پاس جانا“

انجیل متی کے باب ۱۵ میں مسیحؑ کا قول خود اپنے حق میں اس طرح لکھا ہے کہ :-

”میں اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے سوا اور کسی کے پاس نہیں بھیجا گیا“

ان آیات سے معلوم ہوا کہ عیسیٰؑ اپنے رسولوں کو صرف بنی اسرائیل کی طرف بھیجا کرتے تھے

انجیل مرقس باب ۱۵ آیت ۵ میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ :-

”تم تمام دنیا میں جا کر ساری خلق کے سامنے انجیل کی منادی کرو“

لہذا پہلا حکم منسوخ ہو گیا

توریت پر عمل کا حکم

مثال نمبر ۱

انجیل متی باب ۲۳ آیت ۱ میں ہے کہ :-

”اس وقت یسوع نے بھیڑے اور اپنے شاگردوں

سے یہ باتیں کہیں کہ فقیر اور فریسی موسیٰ کی گتدی پر

بیٹھے ہیں پس جو کچھ وہ تمہیں بتائیں وہ سب کرو اور مانو“

اس میں یہ حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ جو کچھ کہیں اس پر عمل کرو۔ اور اس میں کوئی بھی شک

نہیں کہ فریسی توریت کے تمام عملی احکام کو بالخصوص دوا می احکام پر عمل کرنے کو کہتے ہیں

حالانکہ وہ سب شریعت عیسوی میں منسوخ ہیں، جیسا کہ پہلی قسم کی مثالوں میں تفصیل سے

معلوم ہو چکا ہے، اس میں یہ حکم یقینی طور پر منسوخ ہو گیا،

علماء پروٹسٹنٹ کی حالت پر بڑا تعجب ہوتا ہے کہ وہ مسلم عوام کو دھوکہ دینے کے

لئے ان آیات کو اپنے رسالوں میں توریت کے نسخ کے باطل ہونے پر استدلال کرنے کے

لئے نقل کرتے رہتے ہیں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ یہ سب واجب القتل ہوں۔ کیونکہ یہ لوگ

سبت کی تعظیم نہیں کرتے۔ حالانکہ اس کی بے توقیری کرنے والا توریت کے حکم کے مطابق

واجب القتل ہے، جیسا کہ قسم اول کی مثالوں میں نمبر ۹ کے ذیل میں معلوم ہو چکا ہے،

مثال نمبر ۱۳ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ حواریوں نے مشورہ کے بعد چار

مثال نمبر ۱۱

احکام کے سوا توریت کے تمام عملی احکام کو منسوخ کر دیا تھا، پھر

پولس نے ان چار میں سے بھی تین کو منسوخ قرار دیا،

انجیل لوقا باب ۹ آیت ۵۶ میں مسیح کا قول یوں بیان کیا گیا ہے کہ :-

مثال نمبر ۱۲

”ابن آدم لوگوں کی جان برباد کرنے نہیں بلکہ بچانے آیا ہے“

لہ واضح رہے کہ دوسرا حکم بقول مرقس عروج آسمانی سے کچھ ہی پہلے دیا گیا ہے۔ اس لئے کہ اسے ناسخ قرار

دینے کے سوا چارہ نہیں۔ لہذا ملاحظہ ہو صفحہ ۸۳۷ تا ۸۳۸ جلد ہذا۔ ۵۵ دیکھیے ص ۸۳۷ جلد ہذا۔

انجیل یوحنا کے باب آیت ۱۱ اور باب آیت ۲۷ میں بھی اسی طرح ہے، لیکن تھسینیکیوں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اُس وقت وہ بے دین ظاہر ہو گا جسے خداوند یسوع اپنے منہ کی ٹھونک سے ہلاک اور اپنی آمد کی تجلی سے نیست کرے گا۔“

اس میں دوسرا قول اول کے لئے ناسخ ہے۔

ان آخری چاروں مثالوں نمبر ۱۲ تا ۱۴ سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ انجیل کے احکام میں بالفعل نسخ موجود ہے، نہ کہ صرف امکان، کیونکہ مسیح نے بھی اپنے بعض احکام کو بعض سے منسوخ کر دیا، اور حواریوں نے بھی مسیح کے بعض احکام کو اپنے احکام سے منسوخ کر دیا، اور پوس نے حواریوں کے بعض احکام منسوخ کئے، بلکہ عیسیٰ کے بعض اقوال کو بھی اپنے حکام اور اقوال سے منسوخ کر ڈالا۔

حضرت مسیح کے قول سے استدلال غلط ہے یہ بات بھی آپ پر روشن ہو ہو گئی ہے کہ انجیل متی باب آیت

میں اور انجیل لوقا باب آیت ۳۳ میں عیسیٰ کا جو قول نقل کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ میرا کوئی قول اور حکم منسوخ نہیں ہو سکتا، ورنہ عیسائیوں کی انجیلوں کا جھوٹا ہونا لازم آئے گا۔ بلکہ الفاظ ”میری باتیں“ سے وہ مخصوص بات مراد ہے جس میں آپ نے آئندہ پیش آنے والے واقعات کی خبر دی ہے جو اس قول سے پہلے انجیلوں میں مذکور ہیں، اس لئے ”میری باتیں“ میں اضافت عہدی ہے نہ کہ استغفرانی۔ یہ بات ہم اپنی طرف سے نہیں کہہ رہے ہیں بلکہ عیسائی مفسرین نے بھی عیسیٰ کے

منہ سے دنیا کو جرم ٹھہرانے ہیں بلکہ نجات دینے آئیوں (یوحنا ۱۲ : ۳۷) ”آسمان اور زمین تل جائیں گے لیکن میری باتیں ہرگز نہ ملیں گی“ (لوقا ۲۱ : ۳۳) اس قول سے پہلے قیامت کی بعض علامتیں ذکر کی گئی ہیں، اور ساتھ ہی کہا گیا ہے کہ جب تک یہ سب باتیں نہ ہوں یہ نسل ہرگز تمام نہیں ہو سکتی۔ ۱۲ ت، ۱۷ یعنی ”میری باتیں“ سے ہر ایک بات مراد نہیں، بلکہ چند مخصوص باتیں مراد ہیں جن

کا ذکر پہلے آچکا ہے ۱۲ ت

اس قول کو ہمارے بیان کردہ معنی پر محمول کیا ہے، چنانچہ ڈی آلمی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں انجیل متی کی عبارت کی شرح کے ذیل میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”ہادری بیروس کہتا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جن واقعات کی میں نے پیشین گوئی کی ہے وہ یقیناً واقعہ ہوں گے“ دین اسٹاین ہوپ کہتا ہے کہ ”آسمان وزمین اگرچہ دوسری چیزوں کی نسبت تبدیل ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے، لیکن ان واقعات کو آئندہ کی خبروں کے مقابلہ جن کی میں نے خبر دی ہے آسمان وزمین مضبوط نہیں ہیں، پس آسمان وزمین بھی سب مٹ سکتے، مگر میری بیان کردہ پیشینگوٹیاں نہیں مٹ سکتیں، بلکہ جو بات میں نے اب کہی ہے اس کی مراد و مطلب سے ایک اربع بھی تجاوز نہیں ہوگا“ اس لئے اس قول سے استدلال کرنا غلط ہے۔

فسخ کی دونوں قسموں کی مثالیں معلوم ہو جانے کے بعد اس امر میں اب کوئی شک کی گنجائش باقی نہیں رہ گئی ہے کہ شریعت عیسوی اور موسوی دونوں ہی میں نسخہ واقع ہوا ہے، اور یہ کہ اہل کتاب کا یہ دعویٰ کہ نسخہ محال ہے، غلط ہے، اور کیوں نہ ہو، جب کہ زمین و مکان اور مکلفین کے اختلافات سے مصدح بدلتی رہتی ہیں، چنانچہ بعض احکام بعض اوقات مکلفین کے مناسب ہوتے ہیں، دوسرے احکام مناسب نہیں ہوتے، غور کیجئے کہ پیشین گوئی اپنے حواریوں کو خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

”مجھے تم سے اور بھی بہت سی باتیں کہنا ہیں، مگر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے، لیکن جب وہ یعنی سچائی کا روح آئے گا تو تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائے گا“

جس کی تفسیر انجیل یوحنا باب ۱۶ میں موجود ہے۔

نیز مسیح نے اس کو ٹری سے جس کو آپ نے شفاء دی تھی یہ فرمایا کہ اس واقعہ کی کسی کو خبر مت دینا، جس کی تفسیر انجیل متی باب ۱۶ میں موجود ہے۔

اور جن دو اندھوں کی آنکھیں آپ نے روشن کر دی تھیں ان سے یوں فرمایا کہ اس واقعہ کی اطلاع کسی کو مت کرنا، جس کی تفسیر انجیل متی باب ۱۶ میں موجود ہے۔

اور جس بچی کو آپ نے زندہ کیا تھا اُس کے والدین سے فرمایا کہ جو کچھ پیشی آیا ہے اس کی خبر کسی کو مت کرنا، جس کی تصریح انجیل لوقا باب میں موجود ہے، اُس کے برعکس جس شخص سے آپ نے بیڑوہوں کو نکالا تھا اس کو حکم دیا تھا کہ اپنے گھر جا، اور جو کچھ عدل نے تیرے ساتھ کیا ہے اس کی خبر دوسروں کو دے، جس کی تصریح اسی باب میں ہے،

نیز قسم اول کی مثال... نمبر ۶، ۱۳ کے ذیل میں اور قسم ثانی کی مثال نمبر ۴ میں زیر بحث معاملے سے متعلق بہت کچھ آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح یہ بھی آپ پڑھ چکے ہیں کہ بنی اسرائیل کو مہر کے قیام کے دوران کافروں سے جہاد کی اجازت نہیں ملی، اور خراج مہر کے بعد جہاد فرض ہو گیا۔



باب چہارم
ظہار الحق جلد دوم

خدا تین نہیں

- ————— مقدمہ
- ————— تثلیث، عقل کی کسوٹی پر
- ————— تثلیث، اقوال مسیح کی روشنی میں
- ————— تثلیث انجیل کی کسی بھی آیت سے ثابت نہیں

خدا تین نہیں ہو سکتے

مقدمہ

بارہ باتیں جو مقصد تک پہنچنے کیلئے سامان بصیرت ہیں

خدا کون ہے؟ پہلی بات | عہد عتیق کی کتابیں اس امر کی شہادت دیتی ہیں کہ اللہ ایک اور ازی اور ابدی ہے، جس کو موت نہیں آ سکتی، اور وہ ہر چیز کے کرنے پر قادر ہے۔ مثلاً ہے، نذات میں اس کے سوا کوئی مماثل ہے، اور نہ صفات میں، جسم و صورت سے پاک ہے ان کتابوں میں یہ چیز اپنی شہرت اور کثرت کی وجہ سے شواہد اور مثالوں کی محتاج نہیں ہے،

معبود وہی ہے، دوسری بات | اللہ کے سوا دوسرے کی عبادت حرام ہے، اور اس کی حرمت تورات کے اکثر مقامات میں مشدداً کتاب خروج باب ۲۰ باب ۲۱ میں صاف صاف بیان کی گئی ہے، نیز کتاب استثناء باب ۳ میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ اگر کسی نبی یا کسی مدعی الہام نے خواب میں غیر اللہ کی عبادت کی

دعوت دی، تو ایسے داعی کو خواہ وہ کتنے ہی بڑے معجزات کیوں نہیں رکھتا ہو قتل کیا جائے گا، اس طرح اگر کوئی شخص کسی عزیز یا دوست کو اس فعل کی ترغیب دے گا تو ایسے شخص کو سنگسار کر دیا جائے گا،

اور اسی کتاب کے باب میں یہ لکھا ہے کہ اگر کسی شخص پر بغیائش کی عبادت کا جرم ثابت ہو جائے گا تو اسے بھی سنگسار کیا جائے گا خواہ مرد ہو یا عورت،

عہد عتیق میں خدا کے لئے
عہد عتیق کی بے شمار آیتوں میں خدا کے لئے جمیت
اور شکل و اعضاء کا ذکر کیا گیا ہے، مثلاً پیدائش باب
آیت ۲۶ و ۲۷ اور باب آیت ۶ میں خدا کے لئے

شکل و صورت ثابت کی گئی ہے، کتاب یسعیاہ باب ۵۹ آیت ۱ میں خدا کے لئے "سر" ثابت کیا گیا ہے، کتاب دانیال باب آیت ۹ میں سر اور بال ثابت کئے گئے ہیں،

زبور نمبر ۳۲ آیت ۳ میں چہرہ، ہاتھ اور بازو کو ثابت کیا گیا ہے، کتاب الخروج باب ۳۳ آیت ۲۳ میں چہرہ اور گدڑی ثابت کی گئی ہے، زبور نمبر ۳۳ آیت ۱۵ میں آنکھ اور کان ثابت کئے گئے ہیں،

اسی طرح کتاب دانیال کے باب میں آنکھ اور کان کا اثبات ہوا ہے، نیز سلطین اول باب آیت ۲۹ و ۵۲ اور یرمیاہ باب آیت ۱۷ اور باب ۳۲ آیت ۱۹ میں اور کتاب ایوب باب ۳۴ آیت ۲ میں اور کتاب الامثال باب ۵ آیت ۲۱ اور باب آیت ۳ میں آنکھ ثابت کی گئی ہے،

اور زبور نمبر ۱۰ آیت ۴ میں آنکھوں اور پلکوں کو ثابت کیا گیا ہے، زبور نمبر ۱۰

آیت ۶، ۸، ۹، ۱۰ میں کان، پاؤں، ناک اور منہ ثابت کئے گئے ہیں، کتاب یسعیاہ باب ۳۰ آیت ۲۷ میں ہونٹ اور زبان ثابت کئے گئے ہیں، استثناء باب ۳۳ میں

ہاتھ پاؤں ثابت کئے گئے ہیں، خروج باب آیت ۱۸ میں انگلیاں ثابت کی گئی ہیں، کتاب یرمیاہ باب ۴ آیت ۱۹ میں پیٹ اور دل کا ذکر کیا گیا ہے، کتاب یسعیاہ

باب ۲۱ میں پیٹھ کا ذکر ہے، اور زبور نمبر ۲ آیت ۷ میں شر مگاہ کا بیان ہے

اعمال، لمحور میں باب ۲۰ آیت ۲۸ میں خون کا ذکر کیا گیا ہے۔

توریت کی دو آیتوں میں یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ شکل و صورت سے منزہ ہے، اور اس کے اعضاء و جوارح نہیں ہیں، چنانچہ استثناء باب آیت ۱۲ میں ہے: ”اور خداوند نے اس آگ میں سے ہو کر تم سے کلام کیا، تم نے باتیں تو سنیں، لیکن کوئی صورت نہ دیکھی، فقط آواز ہی آواز سنی“

پھر آیت ۱۵ میں ہے:-

”سو تم غیب ہی احتیاط رکھنا، کیونکہ تم نے اس دن جب خداوند نے آگ میں سے ہو

کر کر ب میں تم سے کلام کیا، کسی طرح کی کوئی صورت نہیں دیکھی“

اور چونکہ ان دونوں آیتوں کا مضمون دلیل عقلی کے مطابق ہے، اس لئے بجائے ان دو آیتوں کے ان بہت سی آیات کی تادیل ضروری ہے جن کے حوالے اوپر دیئے گئے ہیں اس موقع پر اہل کتاب بھی ہماری موافقت کرتے ہیں اور ان بہت سی آیات کو ان دو آیتوں پر ترجیح نہیں دیتے۔

اور جس طرح خدا کے لئے جسمانی ہونا ظاہر کیا گیا ہے، اسی طرح اس کے لئے مکانیت بھی ثابت کی گئی ہے، عہد متیق و جدید کی بہت سی آیات مثلاً خروج باب ۲۵ آیت ۸ اور باب ۲۹ آیت ۴۵، ۴۶ اور گنتی باب ۵ آیت ۳ باب ۳۵ آیت ۳۴ اور کتاب استثناء باب ۲۶ آیت ۱۵، سموئیل الثانی باب آیت ۵، ۶، سلاطین اول باب آیت ۳۰، ۳۲، ۳۶، ۳۹، ۴۵، ۴۹، اور زبور نمبر ۹ آیت ۱۱ اور زبور نمبر ۱۴ آیت ۲ اور زبور نمبر ۲۵ آیت ۸، زبور نمبر ۶۶ آیت ۱۶، زبور نمبر ۷۳ آیت ۲، زبور نمبر ۷۷ آیت ۲، زبور نمبر ۹۸ آیت ۱، زبور نمبر ۱۳۴ آیت ۲۱، یوحنا باب آیت ۱۷، کتاب زکریا باب ۸ آیت ۳، انجیل متی باب آیت ۴۵ و ۴۸، باب آیت ۹۰، ۱۴۰، ۲۶، باب آیت ۲۱، باب آیت ۳۲ و ۳۳، باب آیت ۵۰، باب آیت ۱۲، باب ۱۶ آیت ۱، باب ۱۸ آیت ۱۰، ۱۴، ۱۹، ۲۵، باب ۲۳ آیت ۹، ۲۲ میں خدا کے لئے مکان ثابت کیا گیا ہے، (حاشیہ ۱۷ آئندہ صفحہ پر دیکھیں)

عہد عتیق و جدید کے کتابوں میں ایسے آیات بہت کم پائی جاتی ہیں جو خدا نے تعالیٰ کے مکانات سے منزہ ہونے پر دلالت کرتی ہوں۔ مثلاً کتاب یسعیاہ باب ۶۶ آیت ۱۲ و ۱۳ یا اعمال الحواریین باب ۱ کی آیت ۳۸، مگر چونکہ ان قلیل آیات کا مضمون دلائل کے مطابق ہے، اس لئے ان بہت سی آیات کی تاویل کرنا پڑے گی جن سے خدا کے لئے مکانات کا اثبات ہوتا ہے، نہ کہ ان قلیل آیات کی، چنانچہ اس تاویل کے سلسلہ میں اہل کتاب بھی ہماری موافقت کرتے ہیں۔

پس اس تیسری بات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ آیات اگرچہ بہت سی ہوں لیکن اگر وہ دلائل کے مخالف ہوں تو ان کو ان ننھوڑی آیات کی طرف لوٹنا ضروری ہے جو دلائل کے موافق ہوں، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس کے برعکس اگر زیادہ آیات دلائل کے موافق ہوں اور ننھوڑی آیات مخالف ہوں تو بدرجہہ اولیٰ ان میں تاویل ضروری ہوگی۔

بعض اوقات الفاظ کے مجازی معنی
مراد ہوتے ہیں؛ چوتھی بات
امر سوم میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ
خدا کی نہ کوئی شکل ہے نہ صورت، عہد
جدید میں بھی اس امر کی تصریح پائی جاتی

ہے کہ دین میں خدا کا دیکھا جانا محال ہے، انجیل یوحنا باب آیت ۱۸ میں ہے کہ:-

”خدا کو کسی نے کبھی نہیں دیکھا“

اور تیمتیس کے نام پہنچے خط کے باب آیت ۱۶ میں ہے کہ:-

”نہ اُسے کسی انسان نے دیکھا اور نہ دیکھ سکتا ہے“

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ لے ملاحظہ ہو) ان سب حوالوں میں سے بطور مثال ایک عبارت ملاحظہ فرمائیے:-

”اور وہ میرے لئے ایک مقدس بنائیں، تاکہ میں ان کے درمیان سکونت کر دوں“ (خروج ۲۵: ۸)
”لے آسمان میرا تخت بنے اور زمین میرے پاؤں کی چوکی، تم میرے لئے کیا گھر بناؤ گے، اور کوئی جگہ
میری آرامگاہ ہوگی“ (یسعیاہ ۶۶: ۱)

”لے باری تعالیٰ ہاتھ کے بنائے ہوئے گھروں میں نہیں رہتا“ (اعمال ۷: ۴۸)

اور یوحنا کے پہلے خط کے باب آیت ۱۲ میں ہے کہ:-

”خدا کو کبھی کسی نے نہیں دیکھا:-“

ان آیات سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ جو دیکھا جاسکتا ہے وہ کبھی خدا نہیں ہو سکتا اگر خدا کے کلام میں یا نبیوں اور حواریوں کے کلام میں اس پر خدا کا اطلاق کیا گیا ہو تو محض ”اللہ“ کے اطلاق سے کسی کو دھوکا نہیں کھانا چاہیے، اس پر بعض لوگوں کے دل میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ لفظ ”اللہ“ کو خدا کے علاوہ کسی اور معنی میں لینا ایک مجاز یا استعارہ ہو گا، اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازی معنی کیوں لے جائیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کلام کے اندر کچھ ایسے قرائن پائے جارہے ہوں جن کی بناء پر حقیقی معنی مراد نہ لے جاسکتے ہوں تو ایسی صورت میں مجازی معنی مراد لینا ضروری ہو جاتا ہے، بالخصوص جب کہ حقیقی معنی کا امکان نہ ہونے پر یقینی دلائل موجود ہوں،

بلاشبہ اس قسم کے الفاظ کے غیر اللہ کے لئے استعمال کئے جانے کی ہر محال موقع کے لئے ایک معقول اور مناسب وجہ ہو سکتی ہے، مثلاً ان پانچ کتابوں میں جو موسیٰؑ کی جانب منسوب ہیں اس قسم کے الفاظ ملائکہ کے لئے اسی واسطے استعمال ہوئے ہیں کہ ان میں خدا کا جلال دوسری مخلوق کی نسبت زیادہ نمایاں ہے، چنانچہ کتاب خروج باب ۲۳ آیت ۲۰ میں اللہ تعالیٰ کا قول اس طرح نقل کیا گیا ہے کہ:-

”دیکھ میں ایک فرشتہ تیرے آگے آگے بھیجتا ہوں کہ رستہ میں تیرا نگہبان ہو،

اور تجھے اس جگہ پہنچا دے جسے میں نے تیار کیا ہے، تم اس کے آگے ہوشیار رہنا

اور اس کی بات ماننا، اُسے ناراض نہ کرنا، کیونکہ وہ تمہاری خطا نہیں بخشے گا اس لئے

کہ میرا نام اس میں رہتا ہے“ (آیات ۲۰ و ۲۱)

پھر آیت ۲۳ میں ہے کہ:-

”اس لئے کہ میرا فرشتہ تیرے آگے آگے چلے گا، اور تجھے اموریوں اور خشیوں، اور

فرزیوں اور کنعانوں اور عویلوں اور جوسیوں میں پہنچا دے گا، اور میں ان کو ہلاک

کر ڈالوں گا۔

اس قول میں یہ عبارت کہ ”جس اپنا فرشتہ تیرے آگے بھیجوں گا“ اسی طرح ”میرا فرشتہ تیرے آگے“ صاف اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے ساتھ دن میں بادل کے ستون میں اور رات کو آگ کے ستون میں جو چلا کرتا تھا وہ کوئی فرشتہ تھا۔ اور اس پر اس قسم کے الفاظ کا اطلاق کیا گیا، اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے بیان کی ہے۔

غیثت پر لفظ خدا کا اطلاق بائبل میں | ایسے الفاظ کا اطلاق تو بے شمار مقامات پر فرشتہ اور انسان کامل

پر بلکہ معمولی انسان پر، بلکہ شیطان مردود پر، بلکہ غیر ذوی العقول پر بھی کیا گیا ہے۔ بعض مقامات پر ان الفاظ کی تفسیر بھی ملتی ہے، اور بعض موقعوں پر تو سیاق کلام اس قدر صاف دلالت کرتا ہے کہ دیکھنے والے کے لئے اشتباہ کا موقع باقی نہیں رہتا۔

اب ہم اس سلسلہ کی شہادتیں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں، اور عہد عتیق کی عبارت اُس عربی ترجمہ سے جو لندن میں ۱۸۴۴ء میں طبع ہوا ہے، نقل کرتے ہیں، اور عہد جدید کی عبارت بھی اُس ترجمہ سے یا اُس عربی ترجمہ سے جو بیروت میں ۱۸۶۰ء میں طبع ہوا ہے نقل کریں گے، ہم اس مقام کی پوری عبارت نقل نہیں کریں گے، بلکہ صرف وہ آیات نقل کریں گے جن سے اس مقام پر ہماری غرض متعلق ہے اور دوسری غیر مقصود آیات کو چھوڑتے جائیں گے، ملاحظہ ہوں :-

کتاب پیدائش باب آیت ۱۱ میں یوں کہا گیا ہے :-

لے جب بنی اسرائیل مصر سے نکل کر جا رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی سہولت کے لئے یہ انتظام فرما دیا کہ ان میں ان کے ادیب ایک بادل سایہ ڈالتا ہوا چلتا تھا، اور رات کو اسی میں آگ پیدا ہو جاتی تھی تاکہ وہ راستہ کا پتہ لگا سکیں، مصنفؑ اسی کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں ۱۲

۱۳ چنانچہ خروج ۳۲، ۳۱ میں ہے: تب خیرہ اجتماع پر، برچھا گیا اور مسکن خداوند کے جہل سے معمور ہو گیا۔ دیکھئے یہاں پر اس فرشتہ کے لئے خدا کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ۱۲

”جب ابراہم ننانوے برس کا ہو، تب خداوند ابراہم کو نظر آیا اور اس سے کہا کہ میں خدا نے قادی ہوں، تو میرے حضور میں چل، اور کامل ہو، اور میں اپنے اور تیرے درمیان عہد باندھوں گا اور تجھے بہت زیادہ بڑھاؤں گا، تب ابراہم سرنگوں ہو گیا اور خدا نے اس سے ہمکلام ہو کر فرمایا کہ دیکھ میرا عہد تیرے ساتھ ہے، اور تو بہت قوموں کا باپ ہوگا،“
(آیات ۲۴۱)

پھر آیت ۷ میں ہے :-

”اور میں اپنے اور تیرے درمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان ان کی سب پشتوں کے لئے اپنا عہد جو ابدی عہد ہو گا باندھوں گا، تاکہ میں تیرا اور تیرے بعد تیری نسل کا خدا رہوں،“ اور میں تجھ کو اور تیرے بعد تیری نسل کو کنعان کا تمام ملک جس میں تو پر دیسی ہے ایسا دوں گا کہ وہ دائمی ملکیت ہو جائے اور میں ان کا خدا ہوں گا، پھر خدا نے ابراہم سے کہا الخ“ (آیات ۷۹ تا ۸۱)

اس باب کی آیت ۱۵، ۱۸، ۲۹، ۲۲ میں علی الترتیب یہ الفاظ ہیں :-

”اور خدا نے ابراہم سے کہا — اور ابراہم نے خدا سے کہا — تب خدا نے فرمایا — اور جب خدا ابراہم سے باتیں کر چکا —“

ان آیتوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے گفتگو کرنے والے کے لئے لفظ ”خدا“ استعمال کیا گیا ہے، حالانکہ یہ متکلم جو ابراہیم علیہ السلام کو نظر آیا تھا، اور کلام کر رہا تھا، یہ درحقیقت فرشتہ تھا، سیاق کلام بالخصوص آخری فقرہ کہ ”اس کے پاس سے اوپر چلا گیا“ اس کی شہادت دے رہا ہے، اب دیکھئے اس عبارت میں اس فرشتہ پر لفظ ”اللہ“ اور ”رب“ اور ”معبود“ کا اطلاق جگہ جگہ کیا گیا ہے، بلکہ فرشتہ نے خود ہی یہ الفاظ اپنے لئے استعمال کئے کہ ”میں خدا ہوں، اور تاکہ میں تیرا اور تیری اولاد کا معبود رہوں“ اسی طرح اس قسم کے الفاظ کتاب پیدائش باب ۱ میں اس فرشتہ کے لئے بھی استعمال کئے گئے ہیں جو ابراہیم علیہ السلام کو دوسرے دو فرشتوں کے ہمراہ نظر آیا جس نے آپ کو اسحقؑ کی ولادت کی بشارت دی تھی، اور اس امر کی اطلاع دی

منفی کہ عنقریب کو طاعن کی بستیاں برباد کی جائیں گی۔ بلکہ اس کتاب میں غیث کے لئے خدا کا لفظ چودہ جگہ استعمال کیا گیا ہے، نیز اسی کتاب کے باب ۲ آیت ۱۰ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے وطن روانہ ہونے کا واقعہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:-

”اور یعقوب بیرسبع سے نکل کر حاران کی طرف چلا، اور ایک جگہ پہنچ کر ساری رات وہیں رہا، کیونکہ سورج ڈوب گیا تھا، اور اس نے اس جگہ کے پتھروں میں سے ایک ٹھاکر اپنے سر پر ڈھریا، اور اس جگہ سونے کو لیٹ گیا، اور خواب میں کیا دیکھتا ہے کہ ایک سیڑھی زمین پر کھڑی ہے، اور اس کا سر آسمان تک پہنچا ہوا ہے، اور خدا کے فرستے اس پر سے اترتے چڑھتے ہیں، اور خداوند اس کے اوپر کھڑا کہہ رہا ہے کہ میں خداوند تیرے باب ابرہام کا خدا اور اوصیائی کا خدا ہوں، میں یہ زمین جس پر تولیٹا ہے تجھے اور تیری نسل کو دوں گا، اور تیری نسل زمین کے گرد کے ذروں کے مانند ہوگی، اور تو مشرق و مغرب اور شمال و جنوب میں پھیل جائے گا، اور زمین کے سب قبیلے تیرے اور تیری نسل کے وسیلہ سے برکت پائیں گے،

اور دیکھ میں تیرے ساتھ ہوں، اور ہر جگہ جہاں کہیں تو جائے تیری حفاظت کروں گا اور تجھ کو اس ملک میں پھر لاؤں گا، اور جو میں نے تجھ سے کہا ہے جب تک اُسے پورا نہ کروں تجھے نہیں چھوڑوں گا،

تب یعقوب جاگ اٹھا اور کہنے لگا یقیناً خداوند اس جگہ ہے اور مجھے معلوم نہ تھا اور اس نسل ذکر کر کہا یہ کیسی بھیاںک جگہ ہے، سو یہ خدا کے گھر اور آسمان کے آستانہ کے سوا اور کچھ نہ ہوگا، اور یعقوب صبح سویرے اٹھا، اور اُس پتھر کو جسے اُس نے اپنے سر پر ڈھرتا تھا لے کر سنون کی طرح کھڑکیا، اور اُس کے سرے پر تیل ڈالا، اور اس جگہ کا نام بیت ایل رکھا، لیکن پہلے اس بستی کا نام لوزرت، اور یعقوب نے منت مانی، اور کہا کہ اگر خدا میرے ساتھ رہے اور جو سفر میں کر رہا ہوں اس میں میری حفاظت کرے، اور مجھے کھانے کو روٹی

اور پہننے کو کپڑا دیتا رہے درمیں اپنے باب کے کمر سلامت لوٹ آؤں تو خداوند میرا خدا ہوگا، اور یہ پتھر جو میں نے ستون سا کھدایا ہے خدا کا گھر ہوگا، درجہ کچھ تو مجھے دے اس کا دسواں حصہ ضرور ہی تجھے دیا کروں گا۔ (آیت ۲۲، ۲۳)

پھر اسی کتاب کے باب ۳۱ آیت ۱۱ میں ہے کہ سمیزت یعقوب عیسا سلام نے اپنی بیویوں لیاہ اور راحیل سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا :-

”اور خدا کے فرشتہ نے خوب میں مجھ سے کہا، سے یعقوب، میں نے کہا کہ میں حاضر ہوں، تب اس نے کہا..... میں بیت اہل خدا ہوں جہاں تو نے ستون پر میل ڈالا، اور میری منت مانی، پس اب آٹھ او اس مک سے نکل کر اپنی زاد بوم کو لوٹ جا“ (آیت ۱۱، ۱۲)

آگے چل کر باب ۹ آیت ۹ میں حضرت یعقوب ہی کا فوقی، اس طرح منقول ہے :-
 ”اور یعقوب نے کہا اے میرے باپ ابراہام کے خدا اور میرے باپ اسحاق کے خدا، اے خداوند جس نے مجھ سے یہ فرمایا کہ تو اپنے مک کو اپنے رشتہ داروں کے پاس لوٹ جا“

پھر آیت ۱۲ میں ہے :-

”یہ تیرا ہی فرمان ہے کہ میں تیرے پاس ضرور بھلائی کروں گا، اور تیری نسل کو دریا کی ریت کے مانند بناؤں گا جو کثرت کے سبب گنی نہیں جاسکتی“
 آگے باب ۳ آیت ۱ میں ہے کہ :-

”اور خدا نے یعقوب سے کہا مٹھ! بیت اہل کو جا اور وہیں رہ، اور وہاں خدا کے لئے جو تجھے اس وقت دکھائی دیا جب تو اپنے بھائی عیسو کے پاس سے بھاگا جا رہا تھا، ایک مذبح بنا، تب یعقوب نے اپنے گھرانے اور اپنے سب ساتھیوں سے کہا..... آؤ ہم رواس ہوں، اور بیت اہل کو جا میں وہاں میں خدا کے لئے جس نے میری تنگی کے دن میری دعاء قبول کی، اور جس راہ میں میں چلا میرے ساتھ رہا، مذبح بناؤں گا“

اسی واقعہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے مذکورہ باب کی آیت ۶ میں ہے کہ :-

”اور یعقوب ان سب لوگوں سمیت جو ان کے ساتھ تھے تو پہنچا بیت ایل یہی ہے اور ملک کنعان میں ہے اور اس نے وہاں مذبح بنایا اور اس مقام کا نام ایل بیت ایل رکھا۔ کیونکہ جب وہ اپنے بھائی کے پاس بھاگا جا رہا تھا تو خدا وہیں اس پر حاضر ہوا تھا؟ آگے باب ۳۸ آیت ۳ میں کہا گیا ہے :-

”اور یعقوب نے یوسف سے کہا کہ خدائے قادر مطلق مجھے لوز میں جو ملک کنعان میں ہے دکھائی دیا اور مجھے برکت دی اور اس نے مجھ سے کہا میں تجھے بردمند کروں گا اور بڑھاؤں گا اور تجھ سے قوموں کا ایک زمرہ پیدا کروں گا اور تیرے بعد یہ زمین تیری نسل کو دوں گا“ (آیت ۱۰۳)

غور فرمائیے کہ باب ۳ آیت ۱۱ و ۱۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو حضرت یعقوب علیہ السلام کو نظر آیا وہ فرشتہ تھا۔ اسی سے انھوں نے عہد کیا تھا اور اسی کے سامنے منت مانی تھی۔ لیکن آپ نے دیکھا کہ اُس کے بعد اٹھارہ سے زیادہ مرتبہ اس پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کیا گیا ہے خود فرشتہ نے بھی اپنے آپ کو خدا کہا اور حضرت یعقوب نے بھی اُسے خدا ہی کے نام سے پکارا،

خدا کے ساتھ کشتی | اس کے علاوہ کتاب پیدائش میں حضرت یعقوب ہی کا ایک اور عجیب واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے :-

”اور یعقوب اکید رہ گیا اور پوچھتے تک ایک شخص وہاں اس سے کشتی لڑتا رہا جب اُس نے دیکھا کہ وہ اس پر غالب نہیں آتا تو اس کی ران کو اندر کی طرف سے چھوا اور یعقوب کی ران کی لیس اُس کے ساتھ کشتی کرنے میں چڑھ گئی اور اُس نے کہا مجھے جانے دے کیونکہ پو پھوٹ چلی یعقوب نے کہا جب تک تو مجھے برکت نہ دے میں تجھے جانے نہ دوں گا تب اُس نے اس سے پوچھا کہ تیرا کیا نام ہے اُس نے جواب

دیا ایل، عبرانی زبان میں خدا کو کہتے ہیں۔ لہذا ایل بیت ایل کے معنی ہوئے ”بیت اللہ کا خدا“ آج یہی جگہ بیت المقدس کے نام سے معروف ہے ۱۲ تقی

دیا یعقوب، اس نے کہا کہ تیرا نام آگے کو یعقوب نہیں، بلکہ اسرائیل ہوگا کیونکہ تو نے خدا اور آدمیوں کے ساتھ زور آزمائی کی اور غالب ہو گیا، تب یعقوب نے اس سے کہا کہ میں تیری منت کرتا ہوں۔ تو مجھے ایسا نام بتا دے، اس نے کہا کہ تو میرا نام کہوں پوچھتا ہے؟ اور اس نے اُسے وہاں برکت دی، اور یعقوب نے اُس جگہ کا نام فنی ایل رکھا اور کہا کہ میں نے خدا کو رو برو دیکھا، تو بھی مہری جان بچی رہی؛ (باب ۳۲ آیت ۲۳-۳۱)

ظاہر ہے کہ یہاں پر کشتی لڑنے والا فرشتہ تھا، جس پر لفظ خدا کا اطلاق کیا گیا، اس لئے کہ اقل تو اگر یہاں خدا سے اس کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں تو لازم آئے گا کہ بنی اسرائیل کا خدا (معاذ اللہ) بہت ہی عاجز اور کمزور ہے، کہ رات بھر ایک انسان سے کشتی لڑا رہا، مگر اُسے مغلوب نہ کر سکا، دوسرے اس لئے کہ حضرت یوشع علیہ السلام نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ یہ فرشتہ تھا، خدا نہیں تھا، چنانچہ کتاب یوشع کے باب ۳ آیت ۳ میں ہے کہ:-

”اس نے رحم میں اپنے بھائی کی اتری پڑی اور وہ اپنی توانائی کے ایام میں خدا سے کشتی لڑا، وہاں وہ فرشتہ سے کشتی لڑا اور غالب آیا، اس نے روکر مناجات کی اس نے اُسے

بیت ایل میں پایا، اور وہاں وہ ہم سے ہمکلام ہوا“

دیکھئے یہاں بھی دو جگہ اس فرشتہ پر خدا کے لفظ کا اطلاق کیا گیا ہے، اس کے علاوہ پیدائش باب ۳۵ آیت ۹ میں ہے کہ:-

”وہ اور یعقوب کے فدان ارام سے آنے کے بعد خدا اُسے پھر دکھائی دیا، اور اُسے برکت بخشی، اور خدا نے اُسے کہا کہ تیرا نام یعقوب ہے، تیرا نام آگے کو یعقوب نہ کہلائے گا۔ بلکہ تیرا نام اسرائیل ہوگا، سو اُس نے اُس کا نام اسرائیل رکھا، پھر خدا اُسے کہا کہ میں خدا اُسے قادر مطلق ہوں، تو بردمند ہو اور بہت تہمتیں تجھ سے ایک قوم بلکہ قوموں کے حقیقہ پیدا ہوں گے، اور بادشاہ تیری صلب سے نکلیں گے، اور یہ

لے اسرائیل کے معنی عبرانی زبان میں ہیں ”خدا سے زور آزمائی کرنے والا“ (کنکارڈنس) لے ”فنی ایل“

(کنکارڈنس) کے معنی عبرانی زبان میں ”خدا کا چہرہ“ ہیں

ملک جو میں نے برہم اور آصحتی کو دی ہے سو تجھ کو دوں گا، اور میرے بعد تیری نسل کو بھی یہی ملک دوں گا، اور خدا جس جگہ اس سے ہمکلام ہو وہیں سے اس کے پاس سے اوپر چلا گیا، تب یعقوب نے اس جگہ جہاں وہ اس سے ہمکلام ہوا پتھر کا ایک ستون کھڑا کیا، اور اس پر تیاؤں کیا اور تیل ڈالا اور یعقوب نے اس مقام کا نام جبں خدا اُس سے ہمکلام ہوا بیت ایل رکھا :-

دیکھئے یہ نظر نہ آنے والی شخصیت یقیناً فرشتہ تھی جس کا پہلے بار بار ذکر آچکا ہے اور اس کے لئے پانچ جگہ لفظ "خدا" استعمال کیا گیا ہے، اور خود اُس نے بھی کہا کہ میں خدا ہوں، اس کے علاوہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نبوت عطا ہونے کا واقعہ کتاب خروج باب ۳ آیت ۲ میں اس طرح بیان کیا گیا ہے :-

وہ اور (خداوند) ایک بھڑی میں سے آگ کے شعلہ میں اس پر نظر ہوا، اس نے نگاہ کی، اور کیا دیکھتا ہے کہ ایک بھڑی میں آگ لگی ہوئی ہے، پروردہ بھڑی بھسم نہیں ہوئی، جب خداوند نے دیکھا کہ وہ دیکھنے کو کترار رہا ہے اس نے کہا کہ میں تیرے باپ کا خدا یعنی ابراہم کا خدا اور اسحاق کا خدا اور یعقوب کا خدا ہوں، موسیٰ نے بت چھپایا، کیونکہ وہ خدا پر نظر کرنے سے ڈرتا ہے، موسیٰ نے خدا سے کہا..... اس (خدا) نے کہا کہ میں ضرور تیرے ساتھ رہوں گا، اور اس کا کہ میں نے تجھے بھیجا ہے، تیرے لئے یہ نشان ہو گا کہ جب تو ان لوگوں کو مصر سے نکالے گئے تو خدا اس پہاڑ پر خدا کی عبادت کر دے گا، تب موسیٰ نے خدا سے کہا، جب بنی اسرائیل کے پاس جا کر ان کو کہوں کہ تمہارے باپ دادا کے خدا نے مجھے تمہارے پاس بھیجا اور وہ مجھے کہیں کہ اس کا نام کیا ہے؟ تو میں ان کو کیا بتاؤں؟ خدا نے موسیٰ سے کہا اَہْیَئֶہٗ أَشْمُرْ اَہْیَئֶہٗ، تو بنی اسرائیل سے یوں کہنا کہ اَہْیَئֶہٗ نے مجھ کو

۱۵ موجودہ اردو اور انگریزی ترجمہ میں یہاں "خداوند" کے بجائے "خداوند کا فرشتہ" لکھا ہے
۱۲ ۱۵ موجودہ اردو ترجمہ میں یہاں "خدا" کا لفظ نہیں ہے ۱۲ (حاشیہ ۱۵ اور ۱۶ اگلے صفحہ)

حالانکہ درحقیقت یہ فرشتہ تھا جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے، چنانچہ اردو اور فارسی ترجموں میں یہاں لفظ "خداوند" کے بجائے فرشتہ کا لفظ لکھا گیا ہے، اور سینے باخروج باب کی آیت میں ہے :-

"پھر خداوند نے موسیٰ سے کہا دیکھ میں نے تجھے فرعون کے لئے گویا خدا ٹھہرایا اور تیرا بھائی ہارون تیرا پیغمبر ہوگا"

نیز خروج باب آیت ۱۶ میں حضرت موسیٰ سے خطاب ہے :

"اور وہ یہی طرف سے لوگوں سے باتیں کرے گا، اور وہ تیرا منہ بنے گا، اور اُس کے لئے گویا خدا ہوگا"

ان دونوں آیتوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر لفظ خدا کا اطلاق کیا گیا ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہودیوں کو عیسائیوں پر ترجیح حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اگرچہ حضرت موسیٰ کو تمام انبیاء میں سب سے افضل سمجھتے ہیں اور اُن سے محبت کا دعویٰ بھی کرتے ہیں، مگر بائبل کے ان الفاظ سے استدلال کر کے انھیں خدا نہیں بنا دیتے، اس عقلمندی کا شرف عیسائیوں ہی کو حاصل ہے،

اس کے علاوہ خروج باب آیت ۲۱ میں ہے کہ :-

"اور خداوند ان کو دن کو راستہ دکھانے کے لئے بادل کے ستون میں ہو کر ان کے آگے آگے چلا کرتا تھا، تاکہ وہ دن اور رات دونوں میں چل سکیں، اور بادل کا ستون دن کو اور رات کا ستون رات کو ان لوگوں کے آگے سے ہوتا تھا" (آیات ۲۱: ۲۲)

لیکن باب ۱۳ آیت ۱۹ میں اُسی کے بارے میں کہا گیا ہے :-

"اور خدا کا فرشتہ جو اسرائیل شکر کے آگے آگے چلا کرتا تھا جا کر اُن کے پیچھے ہو گیا، اور بادل کا وہ ستون ان کے سامنے سے ہٹ کر اُن کے پیچھے جا ٹھہرا"

پھر آیت ۲۳ میں ہے :-

"اور رات کے پچھلے پہر خداوند نے آگ اور بادل کے ستونوں میں سے مصریوں کے لشکر پر نظر کی، اور ان کے لشکر کو گھبرا دیا"

آیت ۱۹ صاف بتا رہی ہے کہ یہ چلنے والا فرشتہ تھا، مگر ۱۳: ۲۱ اور ۱۴: ۲۲ میں اسے خدا کہا گیا ہے، نیز کتاب استثناء باب آیت ۳۰ میں ہے :-

”خداوند تمہارا خدا جو تمہارے آگے آگے چلتا ہے وہی تمہاری طرف سے جنگ کرے گا جیسے اس نے تمہاری خاطر ہمہ میں تمہاری آنکھوں کے سامنے سب کچھ کیا، اور یہاں میں بھی تو نے یہی دیکھا، کہ جس طرح انسان اپنے بیٹے کو اٹھائے ہوئے چلتا ہے اسی طرح خداوند تیرا خدا تیرے اس جگہ پہنچنے تک سارے راستہ جہاں جہاں تم گئے تم کو اٹھائے رہا، تو بھی اس بات میں تم نے خداوند اپنے خدا کا یقین نہ کیا، جو راہ میں تم سے آگے آگے تمہارے واسطے ڈیرے ڈالنے کی جگہ تلاش کرنے کے لئے رات کو آگ میں اوردن کو ابر میں ہو کر چلا“ (آیات ۳۰ تا ۳۲)

ملاحظہ فرمائیے ان تین آیتوں میں جگہ اس فرشتہ کو ”خدا“ کہا گیا ہے، پھر استثناء ہی کے باب ۳۱ آیت ۳ میں ہے کہ :-

”سو خداوند تیرا خدا ہی تیرے آگے آگے پار جائے گا..... اور خداوند ان سے وہی برے گا..... اور خداوند ان کو تم سے شکست دلائے گا..... مٹ ڈراور نہ ان سے خون کھا، کیونکہ خداوند تیرا خدا خود ہی تیرے ساتھ جاتا ہے..... اور خداوند ہی تیرے آگے چلے گا“ الخ (آیات ۸ تا ۱۰)

یہاں بھی اسی فرشتہ کے لئے ”خدا“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے،

نیز کتاب قضاۃ کے باب آیت ۲۲ میں اس فرشتہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے جو منوحہ اور اس کی بیوی کو دکھائی دیا تھا، اور دونوں کو بیٹے کی بشارت دی تھی :-

”اور منوحہ نے اپنی بیوی سے کہا کہ ہم اب ضرور مر جائیں گے، کیونکہ ہم نے خدا کو دیکھا“

حالانکہ اسی باب کی آیت ۳ و ۹ و ۱۳ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۸ و ۲۱ میں تصریح ہے کہ یہ فرشتہ تھا، خدا تھا، بائبل میں فرشتہ پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کتاب یسعیاہ باب ۶، کتاب سموئیل

منہ منوحہ (MANOAH) یہ بائبل کے مشہور کردار سمسون کا باپ ہے، جس کی دلیک کے

ساتھ عشق کی داستان مشہور ہے ۱۲

اول باب کتاب حزقی ایل باب ۴ و ۹ اور کتاب عاموس باب میں بھی کیا گیا ہے۔
تمام انسانوں اور شیطان پر خدا کا اطلاق

زبور نمبر ۸۲ کی آیت ۶ میں تو انتہاء کر دی گئی ہے، اُس میں ہے :-
”میں نے کہا تھا کہ تم آدھو، اور تم سب حق تعالیٰ کے فرزند ہو۔“

دیکھئے یہاں پر تو ”الہ“ کا اطلاق تمام انسانوں تک کے لئے کر دیا گیا ہے چہ جائیکہ
خواص، نیز کرتھیوں کے نام دوسرے خط کے جواب ۴ آیت ۳ میں کہا گیا ہے :-
”اور اگر ہماری خوشخبری پر پردہ پڑے تو ہلاک ہونے والوں ہی کے واسطے پڑا ہے
یعنی ان بے ایمانیوں کے واسطے جن کی عقلوں کو اس جہان کے خدا نے اندھا کر دیا
ہے، تاکہ مسیح جو خدا کی صورت ہے اس کے جلال کی خوشخبری کی روشنی اُن پر نہ پڑے“
(آیت ۳ و ۴)

اس عبارت میں علماء پر وٹسٹنٹ کے نظریہ کے مطابق ”اس جہان کے خدا“ سے
مراد شیطان ہے، ملاحظہ فرمائیے، اس نظریہ کے مطابق تو شیطان پر بھی لفظ ”خدا“
کا اطلاق ہو گیا۔ اور یہ جو ہم نے ”علماء پر وٹسٹنٹ کے نظریہ کے مطابق
کہا ہے، وہ اس لئے کہ علماء پر وٹسٹنٹ ہی یہاں ”خدا“ سے ”شیطان“ مراد
لیتے ہیں، اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر یہاں ”خدا“ سے اس کے اصلی معنی مراد
لئے گئے تو اندھا کرنے کی نسبت خدا کی طرف ہو جائے گی، جس سے اس کا خالق شر ہونا
لازم آئے گا اور یہ علماء پر وٹسٹنٹ کے نزدیک درست نہیں ہے، حالانکہ کتب مقدسہ
کی رو سے اُن کا یہ خیال محض باطل ہے، کتب مقدسہ میں اس بات کی بہت سی دلیلیں
موجود ہیں کہ شر کا خالق بھی خدا ہی ہے، ہم یہاں صرف دو دلیلیوں پر اکتفاء کریں
گے، اور دوسرے شواہد اپنی اپنے مقام پر آئیں گے، کتاب یسعیاہ باب ۴۵ آیت ۷
میں ہے کہ :-

”میں ہی روشنی کا موجد اور تاریکی کا خالق ہوں، میں سلامتی دہانی اور بلاء

کو پیدا کرنے والا ہوں، میں ہی خداوندیہ سب کچھ کرنے والا ہوں۔“
اور پولس تفسیلینکیوں کے نام دوسرے خط کے باب ۱۰ میں لکھتا ہے :-
”اسی سبب سے خدا ان کے پاس گمراہ کرنے والی تاثیر بھیجے گا، تاکہ وہ جھوٹ کو
سچ جانیں، اور جتنے لوگ حق کا یقین نہیں کرتے بلکہ ناماستی کو پسند کرتے ہیں وہ
سب سزا پائیں۔“

بہر کیف پروٹسٹنٹ حضرات تو ان دلیلوں کے باوجود بھی خدا کے خالقِ شریعہ تسلیم کرنے
سے بچنے کے لئے گرتقیوں کے نام کی مذکورہ بالا عبارت میں خدا سے مراد شیطانی قوت
ہیں، اس لئے الزامی طور پر ہمارا مقصود ثابِت ہے، کہ لفظ ”خدا“ کا اطلاق ”غیر اللہ
پر کر دیا گیا،

اس کے علاوہ فلیپیوں کے نام خط کے باب ۱۹ آیت ۱۹ میں ہے :-
”اُن کا انجام ہلاکت ہے، اُن کا خدا پیٹ ہے۔ وہ اپنی شرم کی باتوں پر فخر کرتے ہیں۔“
اس میں پولس نے پیٹ پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کیا ہے، نیز یوحنا کے پہلے خط
کے باب ۸ آیت ۸ میں ہے :-

”جو محبت نہیں رکھتا وہ خدا کو نہیں جانتا، کیونکہ خدا محبت ہے۔“
پھر آیت ۱۶ میں ہے کہ :-

”جو محبت خدا کو ہم سے ہے اُس کو ہم جان گئے، اور ہمیں اس کا یقین ہے خدا

محبت ہے، اور جو محبت میں قائم رہتا ہے وہ خدا میں قائم رہتا ہے۔“

اس عبارت میں یوحنا نے محبت اور خدا میں اتحاد ثابت کیا ہے، پھر ان دونوں
کو لازم و ملزوم قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ جو ”محبت“ میں قائم رہتا ہے وہ خدا میں قائم
رہتا ہے۔“

اس کے علاوہ توں پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق بائبل میں اس کثرت سے آیا ہے
کہ اس کے شواہد نقل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں، اسی طرح مجدوم اور معلم کے معنی

۱۰ آیت نمبر ۱۱

میں لفظ ”رب“ کا استعمال بھی بے شمار جگہوں پر کیا گیا ہے، چنانچہ انجیل یوحنا باب اول آیت نمبر ۳۸ میں لفظ ”رب“ کی تشریح استاد سے کی گئی ہے:-

”انھوں نے اس سے کہا اے ربی (یعنی اے استاد) تو کہاں رہتا ہے“

ہم نے اوپر تفصیل کے ساتھ جو بائبل کی عبارتیں پیش کی ہیں ان سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے کہ اگر کسی ایسی چیز پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کر دیا جائے جس کا فانی، عاجز اور متغیر ہونا ہر شخص کھلی آنکھوں دیکھ سکتا ہے تو محض اس پر لفظ ”خدا“ کے اطلاق سے کسی ہوشمند کو یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ وہ فانی چیز خدا یا خدا کا بیٹا ہو گئی، اور جو شخص ایسا کرے وہ نہ صرف یہ کہ عقل کے تمام دلائل کو جھٹلا رہا ہے بلکہ نقل و درایت کے ان شرائط کو بھی پس پشت ڈال رہا ہے جو پچھلے چند صفحات میں ہم نے پیش کئے :-

بائبل میں مجاز اور مبالغہ کا استعمال

پانچویں بات

اوپر تیسری اور چوتھی بات کے ضمن میں یہ واضح ہو چکا ہے کہ بائبل میں مجاز کا استعمال بکثرت ہوا ہے، یہاں ہمیں یہ کہنا ہے کہ یہ مجاز کا استعمال صرف ان مواقع کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جو اوپر بیان کئے گئے، بلکہ اس کے علاوہ بھی بائبل میں مجاز بکثرت پایا جاتا ہے، مثلاً کتاب پیدائش باب ۱۳ آیت ۱۶ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ سے کثیر اولاد دینے کا وعدہ کرتے ہوئے فرمایا :-

”اور میں تیری نسل کو خاک کے ذروں کے مانند بناؤں گا، ایسا کہ اگر کوئی شخص خاک کے ذروں کو گن سکے تو تیری نسل بھی گن لی جائے گی“

پھر اسی کتاب کے باب ۲۲ آیت ۱۶ میں ہے :

”میں تجھے برکت پر برکت دوں گا، اور تیری نسل کو بڑھاتے بڑھاتے آسمان کے تاروں

اور سمندر کے کنارے کی ریت کے مانند کروں گا“

اسی طرح پیچھے اتر چہارم میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ حضرت یعقوب علیہ السلام سے بھی یہی وعدہ کیا گیا تھا کہ ان کی نسل ریت کے ذروں کے برابر ہو جائے گی، حالانکہ ان دونوں حضرات کی نسل کبھی دھیر ریت کے ذروں کے برابر بھی نہیں ہوئی۔ چہ جائیکہ ساحل سمندر کے ذرت کے برابر یا دنیا بھر کے ریت کے ذروں کے برابر۔

بنی اسرائیل کو خدا کی طرف سے جو زمین دینے کا وعدہ کیا گیا تھا اس کی تعریف بیان کرتے ہوئے کتاب خروج باب آیت ۸ میں ہے کہ:-

”جس میں دو دریا اور شہر بہتا ہے۔“

حالانکہ روئے زمین پر کوئی ایسی جگہ موجود نہیں ہے، نیز کتاب استثناء باب ۱۱ میں ہے:-

”اُن کے شہر بڑے بڑے، فصلیں آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔“

اور باب ۱۱ میں ہے:-

”ایسی قوموں پر جو تجھ سے بڑی اور زور آور ہیں، اور ایسے بڑے شہر، یہ جن کی فدیہیں

آسمان سے باتیں کرتی ہیں۔“

زبور نمبر ۷۷ آیت ۶۵ میں ہے:-

”کتب خداوند گویا نیند سے جاگ اٹھے، سب زبردست آدمی کی طرح جوں جوں جاگ اٹھیں۔“

ہو اور اس نے اپنے مخالفوں کو مار مار کر پھاڑ دیا۔ اس نے ان کو چھینٹنے سے روک دیا۔ نیز زبور نمبر ۱۰۳ میں خدا کی تعریف بیان کرتے ہوئے ارشاد ہے:-

”تو اپنے بلاخوں کے شہتیر پانی پر شکا، ہے، تو بادلوں کو اور آہستہ آہستہ ان کو جوئے

بازوؤں پر سیر کرنا۔“

دریوختا سواری کا کلام تو مجاز اور استعارات و کنایات سے بھر پور آیت، بمنہل ہی کوئی فقرہ ایسا ملے گا جس کی تاویل کی ضرورت نہ ہو، اس کی انجیل، اس کے خطوط و رس کا مکاشفہ جس نے دیکھا ہو وہ اس بات سے خوب واقف ہیں، یہاں ہم مثال کے طور پر صرف ایک عبارت نقل کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں، کتاب مکاشفہ کا باب اس طرح شروع ہوتا ہے،

”لے دیجئے صلیب ۸۶۶ و ۸۶۷ جلد پہلے آیت ۲۸، صلیب ۸۶۷ و ۸۶۸ جلد دوسری میں یہ زبور ص ۹۰ ہے، صلیب ۸۶۷ و ۸۶۸ جلد دوسری میں یہ زبور ص ۹۰ ہے۔“

”پھر آسمان پر یہ بڑا نشان دکھائی دیا، یعنی ایک عورت نظر آئی، جو آفتاب اور ستارے سے روشن تھی اور چاند اس سے پاؤں سے نیچے تھا، اور بارہ ستاروں کا تاج اس کے سر پر، وہ حاملہ تھی، اور دروازہ بھٹکتی تھی، اور بچہ جنمے کی تکلیف میں تھی۔ پھر ایک اور نشان آسمان پر دکھائی دیا، یعنی ایک بڑا لالہ اتر دیا، اس کے ساتھ سر اور دل سینک تھے، اور اس کے سر پر بیسٹ تاج، اور اس کی دم نے آسمان سے تہائی ستارے کھینچ کر زمین پر ڈال دیئے، اور وہ اتر دیا، اس عورت کے آگے جھکڑا ہوا، جو جنمے کو تھی، تاکہ وہ جنمے کو اس کے بچے کو مل جائے، اور وہ بیٹا جینی، یعنی وہ رتہ جو لوہے کے عصا سے قوموں پر حملت کرتے گا، اور اس کا بیچ یہ ایک خدا اور اس کے تختہ کے پاس تک پہنچا دیا گیا، اور وہ عورت اس بیابان کو پہنچ گئی جہاں غلہ کی غز، اسے اس سے لے ایک جگہ تیار کی گئی تھی، تاکہ وہاں ایک ہزار دوسو ساٹھ دن تک اس کی پرورش کی جائے۔

پھر آسمان پر لڑائی ہوئی، میکائیل اور اس کے فرشتے مدد سے رتنے کو نکلے اور اتر دیا اور اس سے فرشتے اسے لڑنے، لیکن غالب نہ آئے، اور آسمان پر ان کے لئے جگہ نہ رہی۔

غور فرمائیے! یہ کلام بظاہر مجذوبوں یا دیوانوں کی بڑے معلوم ہوتی ہے، کیونکہ اگر اس کی کوئی صحیح تاویل کی جائے تو یقینی طور پر محال ہے، اور اس کی تاویل بھی کوئی آسان نہیں ہے، بلکہ بعید اور دشوار ہے، اہل کتاب یقیناً ان آیات کی تاویل کرتے ہیں، اور کتب کاویہ میں حجاز کے بکثرت واقع ہونے کا اعتراف کرتے ہیں، مرشد الطالبین کا مصنف اپنی کتاب کی فصل ۱۳ میں کہتا ہے کہ:-

”ہر ہی کتاب، مقررہ اصطلاح، سو وہ تجھے شمار پیچیدہ، استعارات والی ہے، بالخصوص جب حقیقہ“

پھر کہتا ہے کہ:-

”اور عہد جدید کی اصطلاح بھی بہت ہی استعارات والی ہے، بالخصوص ہمارے منجی کے قیام سے بعد، جسے ہم مشہور ہو گئے ہیں کہ بعض عیسائی معلموں

نے ایسی عبارتوں کی حرف بحرف شرح کی ہے، ہم یہاں بعض مثالیں پیش کرتے ہیں جن کے ذریعہ یہ بات معلوم ہو سکے گی کہ استعارات کی تاویل حرف بحرف کی نادرست نہیں ہے، مثلاً بیڑ و ڈلیس بادشاہ کے لئے حضرت مسیح کا یہ ارشاد کہ: "جا کر اس لومڑی سے کہہ دو:" ظاہر ہے کہ اس عبارت میں لومڑی سے جبار اور ظالم کے معنی مراد ہیں کیونکہ یہ جانور جو اس نام سے معروف ہے، جملہ اور فریب کاری میں بھی مشہور ہے۔ اسی طرح ہمارے خداوند نے یہودیوں سے کہا کہ: "میں ہوں وہ زندگی کی روٹی جو آسمان سے اتری، اگر کوئی اُس روٹی میں سے کھائے تو ابد تک زندہ رہے گا، بلکہ جو روٹی میں جہان کی زندگی کے بیٹے دوں گا، وہ میری گوشت ہے (یوں بات آیت ۵۱ مگر شہوت پرست یہودیوں نے اس عبارت کے فعلی معنی سمجھے اور کہنے لگے کہ یہ بات کس طرح ممکن ہے کہ وہ ہم کو اپنا جسم کھانے کے لئے دیدیگا (آیت ۵۲) اور یہ نہ سوچا کہ اس سے مراد وہ قربانی ہے جو مسیح نے تمام جہان کی خطاؤں کے کفارہ کے لئے دی تھی ہمارے منہ نے بھی عشاءِ تشری کی تعیین کے وقت روٹی کا نسبت کہا ہے کہ یہ میرا بدن ہے اور شربت کے لئے کہا ہے کہ یہ میرے عہد کا خون ہے" (متی ۲۶: ۲۶-۲۷) پھر انہوں نے ۱۹ صدی سے رومن کیتھولک فرقہ نے اس قول کے دوسرے معنی بیان کرنے شروع کر دیئے، جو کتب مقدسہ کے دوسرے شواہد اور متنوں کے مخالف اور برعکس ہیں، اور دلیل صحیح کے بھی خلاف ہیں، اور یقین کر لیا کہ اس جدید معنی سے پادری کے پاک الفاظ پڑھتے ہی استعمار اور انقلاب کی تعلیم کی گنجائش پیدا ہو جائے گی، یعنی روٹی اور شربت مسیح کے جسم و خون میں تبدیل ہو جائیں گے، حالانکہ جو اس

۱۰ بعض قریبیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو اطلاع دی تھی کہ ہیردوس آپ کو قتل کرنا چاہتا ہے، اس پر آپ نے فرمایا: "دیکھئے تو قاتل ۱۲ (۲۰: ۱۲) تقی
 ۱۱ اصل نسخہ میں ایسا ہی ہے، مگر یہ عبارت اسکی بجائے ۶: ۵۱ پر ہے۔ ۱۲ تقی
 ۱۳ اس بحث کو اچھی طرح سمجھنے کے لئے ملاحظہ فرمائیے صفحہ کا حاشیہ جس میں ہم نے
 "عشاءِ ربانی" کی مفصل تشریح کر دی ہے ۱۲ تقی

لے سائے روٹی در شراب اپنے جو ہر پہ باقی رہتے ہیں، اور ان میں کوئی جہی تعبیر
واقع نہیں ہوتا البتہ ہمارے خداوند کے قول کی صحیح تائید مل رہی ہے کہ روٹی جسم مسیح کی
مانند اور شراب آپ کے خون کی طرح ہے۔

یہ اعتراف نہایت صاف اور واضح ہے، لیکن اس کلام میں کہ ”بارہویں صدی سے الخ“
ان رومی عیسائیوں کے عقیدہ کی تردید ہے جن کا خیال یہ ہے کہ روٹی اور شراب مسیح کے جسم و
خون میں تبدیل ہو جاتی ہے، اس نظر پر کوہ اس کی شہادت باطل قرار دیتی ہے، چنانچہ
انھوں نے مضامین مختلف فر دے کر مسیح کے قول میں تائید کی ہے اگرچہ ظہورِ الفاظ
سے یہی معنی سمجھ میں آتے ہیں جو ان لوگوں نے سمجھے ہیں، کیونکہ مسیح کا ارادہ ہے کہ
”جب دیکھا رہے تھے و سوئے روٹی اور برکت دے کر نوٹی، اور شاگردوں کو لے
کر کہا و کھاؤ یہ میرا بدن ہے۔ پھر پیالہ لے کر تر کیا، اور ان کو دے کر بتم سب
اس میں سے جو، سو کر میرا دھند کا خون ہے جو بہتیروں کے لئے گناہوں کی معافی
کے واسطے بہایا جاتا ہے“

اب یہ لوگ یوں کہتے ہیں، لفظ ”یہ“ ایک موجود جو سر پر ولادت کرنا ہے، اور اگر
کوئی روٹی کا جو ہر باقی ہو یا لویہر یہ اطلاق کیونکر جائز ہو جاتا، فرقہ ”پروٹسٹنٹ“ کے ظہور
سے پہلے دنیا میں اسی عقیدے کے لوگوں کی کثرت تھی، اور آج تک اس فرقہ کے لوگوں کی تعداد
بہت زیادہ ہے۔

پھر جس طرح یہ عقیدہ پروٹسٹنٹ فقیر کے نزدیک بوجہ شہادت جو اس غلط ہے
اسی طرح عقیدہ تلمب بھی غلط ہے، اگرچہ بعض متشابہ اقوال کی ولایت قدہری طور پر اس مضمون
کی دل جائے، اس لئے کہ دلائل قطعہ کی رو سے یہ بات محال ہے، اگر عیسائی حضرات یہ کہیں کہ
کبائما شمار عقلاء میں نہیں ہے، تو پھر ہم کس طرح اس عقیدہ کو تسلیم کر رہے ہیں۔ جب کہ
ایسے مسلمانوں کے خیال کے مطابق محال ہے، جو اب ہم عرض کریں گے کہ کیا رومی لوگ آپ کی طرح
عقل مند نہیں ہیں؟ اور آج تک تعداد میں بھی آپ سے زیادہ ہیں، پہلے زمانہ کا تو کہنا ہی کیا ہے
انہوں نے ان چیزوں کا اعتراف کیوں کیا جو آپ کے نزدیک غلط اور باطل ہیں؟ اور ان کے

بطنان پر جس بھی شہادت دیتی ہے، عشاء ربانی کے رومی عقیدہ کے باطل ہونے پر مندرجہ ذیل دلائل ہیں:-

عشاء ربانی کے محال عقلی ہونے کے دلائل

پہلی دلیل رومی گرجے اور نظریئے کا دعویٰ یہ ہے کہ خالص وہ روتی ہی مسیح کا جسم اور خون بن کر مکمل طور پر مسیح بن جاتی ہے،

تو ہم کہیں گے کہ جب وہ روتی اپنی لاہوتی اور ناسوتی کیفیت سمیت جو مسیح نے مریم علیہا السلام سے حاصل کی تھی مسیح کامل بن جاتی ہے، تو لازم ہے کہ اس میں انسانی جسم کے عوارض بھی دیکھنے والے مشاہدہ کریں، اسکی کھال، ہڈی، اور دوسرے اعضاء بھی موجود ہوں، مگر یہ چیزیں کسی کو بھی دکھائی نہیں دیتیں، بلکہ اس روتی میں پہلے کی طرح اس کے بعد بھی روتی کے تمام اوصاف موجود ہوتے ہیں، اگر کوئی شخص اس کو دیکھے یا ہاتھ لگائے یا چکھے تو سوائے روتی کے اس کو کوئی دوسری چیز قطعی محسوس نہیں ہوگی، اور اگر کچھ عرصہ اس کو اپنے پاس رکھے تو اس میں گلنے سڑنے کی وہ تمام صورتیں پیش آئیں گی جو روتی پر طاری ہوتی ہیں، اور گلنے سڑنے کی وہ تمام جو صورتیں جسم انسانی پر طاری ہوتی ہیں وہ طاری نہ ہونگی، اب اگر پھر بھی اس دعویٰ پر اصرار کیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ مسیح روتی بن گئے ہوں، لیکن روتی بہر صورت روتی ہی رہتی ہے، وہ مسیح نہیں، اور اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ ہاں مسیح روتی بن گیا، تو یہ بات بہ نسبت پہلے دعوے کے زیادہ بعید نہیں ہوگی، اگرچہ ہے یہ بھی باطل اور جابرہ کے ضد قہ،

صفحہ گذشتہ کا تاثیر ملے) مثلاً عشاء ربانی کی رسم میں کیتھولک فرقہ یہ کہتا ہے کہ روتی فوراً مسیح کا بدن بن جاتی ہے اور پروٹسٹنٹ اس بات کو غلط عقل قرار دیتے ہیں ۱۲۰، نفی ملے لاہوتی کے معنی "خدائی اور" سوتی کے معنی "انسانی طبیعت" کے ہیں، مسیحوں کا عقیدہ ہے کہ حضرت مسیح میں "لاہوتی" اور "ناسوتی" دونوں کیفیتیں جمع ہیں، اس لئے کہ وہ معاذ اللہ ۱۳۱ میں نہ تھے، جو انسانی شکل میں آئے تھے ۱۲۰، نفی ملے در نہ تو اس روتی کو بھی خدا ماننا پڑے گا، اور خداؤں کی تعداد لاکھوں کروڑوں سے بھی زیادہ ہو جائے گی، معاذ اللہ ۱۲۱ نفی

دوسری دلیل

مسیح کا یہ ایک وقت متعدد مقامات پر اپنی لاجوتی صفت کے ساتھ موجود ہونا اگرچہ عیسائیوں کے نظریہ میں ممکن ہے، مگر ناموتی طور پر غیر ممکن ہے، کیونکہ اس لحاظ سے مسیح ہمہ جیب انسان ہیں، یہاں تک کہ ان کو بھوک بھی لگتی ہے، کھاتے پیتے بھی ہیں، سوتے بھی ہیں، یہودیوں سے ڈرتے اور بھاگتے بھی ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس اس معنی کے لحاظ سے ان کا متعدد مقامات پر وجود ہونا ایک ہی جسم کے ساتھ حقیقتاً کس طرح ممکن ہو سکتا ہے؟

زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ عروج آسمانی سے پہلے حضرت مسیح ؑ کے لئے کبھی یہ ممکن نہیں ہوا کہ وہ بیک وقت دو جگہوں پر پاٹے جاتے چہ جائیکہ لامتناہی جگہوں میں عروج آسمانی کے بعد عرصہ دراز تک بھی یہ ممکن نہ ہوا، پھر صدیوں کے بعد یہ فاسد عقیدہ جب گھڑا گیا تو مسیح کا ایک آن میں بے شمار مقامات پر موجود ہونا کیونکر ممکن ہو گیا؟

تیسری دلیل

جب ہم یہ فرض کر لیں کہ دنیا میں لکھوں کاہن ایک آن میں مقدس بنتے ہیں، اور ہر ایک کا پیش کردہ نذرانہ یعنی روٹی وہی مسیح بن جاتی ہے جو کنواری مریم ؑ سے پیدا ہوئے تھے تو اب یہ معاملہ دو صورتوں سے خالی نہیں ہو سکتا، یا تو ان تمام مسیحوں میں ہر ایک دوسرے کا عین ہے یا غیر دوسری صورت کے خود عیسائی حضرات قائل نہیں، وہ ان کے نزدیک بھی باطل ہے، اور پہلی صورت نفس الامر میں باطل ہے، کیونکہ ہر ایک کا مادہ دوسرے کے مادہ سے مغایہ ہے۔

چوتھی دلیل

جب وہ روٹی کاہن کے ہاتھ میں مسیح کامل بن جاتی ہے، پھر وہ کاہن اس روٹی کے بہت سے ٹکڑے کر کے پھوٹے پھوٹے سھتے کر دیتا ہے، تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو خود مسیح کے بھی اتنے ہی ٹکڑے ہو جاتے ہیں جس قدر تعداد روٹی کے ٹکڑوں کی ہے، یا پھر ہر ٹکڑا علیحدہ علیحدہ خود مستقل شدہ حالانکہ عیسائی عقیدہ یہی ہے کہ دنیا میں جس جگہ بھی عشاء ربانی کی رسم ادا کی جاتی ہے مسیح وہاں موجود ہوتے تھے۔

کامل مسیح بن جاتے ہیں۔ پہلی صورت میں جو شخص ان ٹکڑوں میں سے ایک کو کھائے والا نہیں کہلا سکتا، دوسری شکل میں مسیحوں کی اتنی بڑی پلٹن کہاں سے نکل آئی؟ کیونکہ اس نذرانہ سے تو ایک ہی مسیح پیدا ہوا تھا،

پانچویں دلیل

عشاء ربانی کا جو واقعہ مسیح کو سولی پر بچانے سے کچھ پہلے پیش آیا تھا، اگر اسے ٹھیک وہ قربانی حاصل ہو گئی تھی جو صلیب پر لٹکنے سے حاصل

ہوئی تو اس کی کیا ضرورت تھی کہ دوبارہ یہودیوں کے ہاتھوں لکڑی پر سولی دی جائے، کیونکہ مسیح کے دنیا میں آنے کا مقصد وحید عیسائی نظریہ کے مطابق صرف یہ تھا کہ ایک بار قربانی دے کر دنیا کو چھٹکارا مل جائے، ان کی آمد اس لئے نہیں تھی کہ بار بار تکلیف اٹھائیں جیسا کہ اس پر عبرانیوں کے نام خط باب کی آخری عبارت دلالت کر رہی ہے،

چھٹی دلیل

اگر عیسائیوں کا دعویٰ درست ہے تو لازم آئے گا کہ عیسائی یہودیوں سے زیادہ خبیث شمار کئے جائیں، کیونکہ یہودیوں نے مسیح کو صرف

ایک بار ہی دکھ دیا تھا، اور دُکھ دے کر چھوڑ دیا، یہ نہیں کہ ان کا گوشت بھی کھایا ہو اس کے برعکس عیسائی لوگ روزانہ بے شمار مقامات پر مسیح کو تکلیف پہنچاتے اور ذبح کرتے ہیں، اگر ایک بار قتل کرنے کا کالا کافرو ملعون قرار دیا جاتا ہے تو ان لوگوں کی نسبت کیا کہا جائے گا جو مسیح کو روزانہ بے شمار دفعہ ذبح کرتے ہیں اور صرف اسی پر اکتفا نہیں کرتے، بلکہ اس کا گوشت بھی کھاتے ہیں، اور خون بھی پیتے ہیں، خدا کی پناہ ہے ایسے معبود خوروں سے جو اپنے خدا کو کھا جاتے ہیں، اور حقیقتاً اس کا خون پیتے ہیں، پھر جب ان کے ہاتھوں ان کا کمزور و مسکین خدا تک نہ پہنچ سکا تو ایسے ظالموں سے کون بچ سکتا ہے،

مذہب میں بھی ایک بار بہت لوگوں کے لئے قربان ہو کر دوسری بار بغیر ننانوے بجائے کے لئے ان کو دکھائی دے گا جو اسکی راہ دیکھتے ہیں (دعبر ۲۸: ۹) بلکہ اب (۱۹۶۵ء میں) تو عیسائی گرجاؤں میں یہودیوں سے دوستی کے بعد بڑی وضاحت سے یہ اعلان کر دیا ہے کہ پچاس یہودیوں نے حضرت مسیح کے قتل میں چنداں دخل نہیں ہے، اب انھیں اس سے کیا بحث کہ خود بائبل کیا کہتی ہے اس لئے کہ بائبل تو ان کے نزدیک ایک موم کی گڑیا ہے جسے جس طرح چاہا توڑ موڑ دیا، غور فرمائیے کہ یہ کیا مذہب ہے کیا دین ہے؟ تو یہ ۱۲۰ تقی

خدا ان کے پڑوس سے بھی دور رکھے، کہنے والے نے اسی موقع کے لئے غالباً کہا ہے اور خوب کہا ہے کہ: "نادان کی دوستی سراسر دشمنی ہے۔"

ساتویں دلیل

نونا کے باب میں میسج کا قول عشاء ربانی کی نسبت یوں بیان کیا گیا ہے کہ۔۔

"میری یادگار، کے لئے یہی کیا کرو"

اب اگر اس عشاء کا مصداق بعینہ قسربانی ہے تو پھر اس کا یادگار اور یاد دہانی کرنے والا ہونا صحیح نہیں، کیونکہ کوئی شے خود اپنی ذات کے لئے یاد دہانی کر نیوالی نہیں ہو سکتی، پھر جن دانشمندوں کا حال یہ ہے کہ محسوسات میں بھی اس قسم کے ادھام کا داخلہ ان کی عقل سلیم جائز قرار دیتی ہے، اگر ایسے لوگ خدا کی ذات یا عقیدیات میں بھی توہمات کا شکار ہو جائیں تو ان سے کیا بعید ہے؟ مگر ہم اس سے قطع نظر کرتے ہوئے علماء پرٹسٹنٹ کے مقابلہ میں کہتے ہیں کہ جس طرح یہ سب لوگ جو تمہارے نزدیک عقلاء ہوتے ہوئے ایسے عقیدہ پر جو حس اور عقل کے نزدیک قطعی غلط اور باطل ہے محض آباؤ اجداد کی تقلید میں، یا کسی دوسری غرض کے ماتحت، متفق ہو گئے، اسی طرح عقیدہ تثلیث جیسے دشمن عقل عقیدے پر ان کا اور تمہارا متفق ہو جانا کا مشکل ہے جو حس اور دلائل و براہین کے بھی خلاف ہے، اور ان بے شمار عقلاء کے نزدیک بھی جن کا نام تم نے بددین اور لمحد رکھ چھوڑا ہے، اور جن کی تعداد اس دور میں نہ صرف تمہارے فرقہ سے زیادہ ہے، بلکہ رومیوں کے فرقہ سے بھی، حالانکہ تمہاری طرح وہ بھی عقلاء ہیں، تمہاری ہی جنس کے لوگ ہیں، تمہارا اہل وطن بھی ہیں، اور تمہاری طرح وہ بھی عیسائی ہی تھے، مگر انہوں نے مذہب عیسوی کو اس قسم کی لغواتوں پر مشتمل ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا، اور وہ ان باتوں کا اس قدر مذاق اڑاتے ہیں کہ اس قدر مذاق شاید ہی کسی چیز کا اڑایا جاتا ہو، ان کی کتابوں کے

۱۰ یوں لوگوں سے مراد آزاد خیال (LIBERAL) یا عقلیت پسند (RATIONALIST)

لوگ ہیں، جنہوں نے عیسائیت کے ان عقیدوں کو عقل کے خلاف پا کر مذہب کے خلاف ہی علم بنایا

بلند کر دیا عقلاً ۱۲ تقی

پڑھنے والوں سے یہ چیز مخفی نہیں ہوگی،
 نیز اس عقیدے کے منکرین میں فخریونیٹیرین بھی ہے جو عیسائیوں کا ایک بڑا
 فخر ہے، اور مسلمان اور تمام یہودی اگلے ہوں یا پچھلے سب ان چیزوں کو پریشان
 خیالات سے زیادہ کچھ بھی نہیں سمجھتے،

عیسائے اسلام کے کلام میں اجمال کی مثالیں

چھٹی بات

مسیح کے کلام میں بے شمار اجمال پایا جاتا ہے، اس درجہ کہ اکثر اوقات ان کے
 مخصوص شاگرد اور معاصرین بھی ان کی بات کو سمجھ نہیں پاتے تھے، جب تک خود مسیح ہی
 اس کی وضاحت نہ کر دیں، پھر جن اقوال کی تفسیر مسیح نے کر دی تھی اس کو تو وہ لوگ
 سمجھ گئے، اور ان میں سے جن اقوال کی تفسیر نہ کر سکے تھے عرصہ دراز کی کوشش کے بعد
 ان میں سے بعض کو سمجھ سکے، پھر بھی بعض اقوال آخر تک مبہم اور مجمل ہی رہے، جس
 کی مثالیں بکثرت موجود ہیں، ان میں سے بعض مثالوں کے بیان پر ہم اکتفاء کرتے ہیں:-
پہلی مثال انجیل یوحنا کے باب میں ہے کہ بعض یہودیوں نے حضرت مسیح سے
 معجزوں کی فرمائش کی، تو آپ نے ان سے فرمایا:-

”اس مقدس کوڑھادو تو میں اسے تین دن میں کھڑا کر دوں گا، یہودیوں نے کہا چھاپس
 برس میں یہ مقدس بنا ہے، اور کیا تو اسے تین دن میں کھڑا کر دے گا، مگر اس نے
 اپنے بدن کے مقدس کی بابت کہا تھا، پس جب وہ مردوں میں سے جی اٹھا تو
 اس کے شاگردوں کو یاد آیا کہ اس نے یہ کہا تھا، اور انہوں نے کتاب مقدس
 اور اس قول کا جو سیما نے کہا تھا یقین کیا“

خو فرمائیے کہ اس جگہ عیسائے اسلام کے شاگرد بھی اُن کی بات کو نہیں
 سمجھے، یہودی تو کیا سمجھے، شاگردوں نے بھی اس وقت سمجھا جب حضرت مسیحؑ

دوبارہ زندہ ہوئے۔

مسیح نے نیکہ کس عالم یہود سے فرمایا:۔

دوسری مثال

”جب تک کوئی نئے سرے سے میدانہ بود خدا کی بادشاہی کو دیکھ

نہیں سکتا“

نیکہ کس مسیح کا مطلب نہیں سمجھ سکا، اور کہا کہ کسی ایسے شخص کے لئے جو بوڑھا ہو چکا ہو کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پھر پیدا ہو، کیا اس کو اس امر کی قدرت ہے کہ دوبارہ اپنی ماں کے پیٹ میں داخل ہو جائے، اور دوبارہ پیدا ہو؟ ایسے مسیح نے اس کو دوبارہ سمجھایا اس واقعہ بھی وہ اُن کا مطلب نہیں سمجھ سکا، اور یہی کہا کہ ایسا کیونکر ممکن ہے؟ تب مسیح نے کہا تعجب ہے کہ تم اسرائیل کے استاد اور معلم ہوتے ہوئے اتنی بات نہیں سمجھ سکے۔ یہ واقعہ تفصیل سے انجیل یوحنا کے باب میں مذکور ہے،

مسیح نے یہودیوں سے ایک مرتبہ خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں

تیسری مثال

زندگی کی روٹی ہوں، اگر کوئی شخص اس روٹی سے کچھ کھائے گا، وہ

ہمیشہ زندہ رہے گا، اور وہ روٹی جو میں دوں گا وہ میرا جسم ہے، یہ یہودی آپس میں جھگڑنے لگے کہ یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے کہ وہ ہم کو اپنا جسم کھانے کے لئے دیے، تب مسیح نے ان سے کہا کہ اگر انسان کے بیٹے کا جسم نہیں کھاؤ گے اور اس کا خون نہیں پیو گے تو تم کو حیات نصیب نہیں ہوگی، جو شخص میرا جسم کھائے گا وہ میرا خون پیئے گا اس کو دائمی زندگی حاصل ہوگی، کیونکہ میرا جسم چاکھانا اور میرا خون سچا پینا ہے، جو شخص میرا جسم کھائے گا اور میرا خون پیئے گا وہ مجھ میں سما جائے گا، اور میں

گا، جس طرح مجھ کو میرے زندہ باپ نے بھیجا ہے اور میں اپنے باپ سے زندہ ہوں پس جو شخص مجھ کو کھائے گا وہ میرے ساتھ زندہ رہے گا، تب مسیح کے بہت سے شاگرد کہنے لگے کہ اس بات کو سننے کی کس کو قدرت ہے؟

اس لئے بہت سے شاگرد اس کی رفاقت سے علیحدہ ہو گئے، یہ قصہ مفصل طور پر انجیل یوحنا باب میں مذکور ہے، اس موقع پر بھی یہودی مسیح کی بات کو قطعی نہیں

سمجھ سکے، بلکہ شاگردوں نے بھی اُسے دشوار اور پیچیدہ خیال کیا، جس کے نتیجہ میں ان میں سے بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تھے۔

انجیل یوحنا باب ۲۱ آیت ۲۱ میں ہے :-

چوتھی مثال

”اس نے پھر ن سے کہا میں جاتا ہوں، اور تم مجھے ڈھونڈو گے اور اپنے گناہ میں مرو گے، جہاں میں جاتا ہوں تم نہیں آ سکتے۔ پس یہودیوں نے کہا کیا وہ اپنے آپ کو مار ڈالے گا جو کہتا ہے کہ جہاں میں جاتا ہوں تم نہیں آ سکتے۔“ (آیات ۲۱-۲۲)

انجیل یوحنا باب ۵ آیت ۵۱ میں ہے :-

پانچویں مثال

”میں تم سے سچ سچ کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص میرے کلام پر عمل کرے گا تو اب تک کبھی موت نہیں دیکھے گا، یہودیوں نے اس سے کہا کہ اب ہم نے جان لیا کہ تم میں بدروح ہے، ابراہام مر گیا، اور بنی سرگے مر گئے، مگر تو کہتا ہے کہ اگر کوئی میرے کلام پر عمل کرے گا تو اب تک کبھی موت کا مزہ نہیں چکھے گا۔“

دیکھئے! یہاں یہودی اُن کی بات نہیں سمجھ سکے، بلکہ انھیں مجنون تک کہہ دیا۔

انجیل یوحنا باب ۱۱ آیت ۱۱ میں ہے کہ :-

چھٹی مثال

”اس کے بعد اس سے کہنے لگا کہ ہمارا دوست لعزر سو گیا ہے، لیکن میں اُسے جگانے جاتا ہوں، پس شاگردوں نے اس سے کہا کہ اے خداوند! اگر سو گیا ہے تو پرج جائے گا، یسوع نے اسکی موت کی بابت کہا ہے مگر وہ سمجھے کہ آرام کی منید کی بابت کہا۔“ (آیات ۱۱-۱۲)

یہاں جب تک مسیح نے خود وضاحت نہ کی شاگرد بھی ان کی بات نہ سمجھے،

انجیل متی باب ۶ آیت ۶ میں ہے :-

ساتویں مثال

”یسوع نے اُس سے کہا خبردار فریسیوں اور صدوقیوں کے

لے اس واقعہ کا خلاصہ معنیٰ نے یہاں اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے، انجیل کی عبارت بہت طویل ہے۔ ۱۲ ت ۱۲ لعزر یہ وہی شخص ہے جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بحکم خداوندی مرنے کے بعد زندہ کیا تھا ۱۲ تقی ۱۲ فریسی (PHAR SEES) یہودیوں کا ایک فرقہ جو اپنے آپ کو ”جیسی دم“ بمعنی مقدس لوگ کہتا تھا

HASIDIM

خمیر سے ہوشیار رہنا، وہ اپنے میں چرچا کرنے لگے کہ ہم روٹی نہیں لائے، یسوع نے یہ معلوم کر کے کہا اے کم اعتقاد! تم آپس میں کیوں چرچا کرتے ہو کہ ہمارے پاس روٹی نہیں کیا وجہ ہے کہ تم یہ نہیں سمجھتے کہ میں نے تم سے روٹی کی بہت نہیں کہا؟ فریسیوں اور صدوقیوں کے خمیر سے خبردار رہو تب ان کی سمجھ میں آیا کہ اُس نے روٹی کے خمیر سے نہیں بلکہ فریسیوں اور صدوقیوں کی تعلیم سے خبردار رہنے کو کہا تھا۔

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ اس موقع پر بھی مسیح ؑ کے شاگرد ان کی تنبیہ کے بغیر ان کا مقصد نہیں سمجھ سکے۔

آٹھویں مثال انجیل یوحنا باب آیت ۵۲ میں اس لڑکی کا حال بیان کرتے ہوئے جس نے حضرت عیسیٰ نے حکم خداوندی زندہ کیا تھا یوں کہا گیا ہے۔

”اور سب اس کے لئے روپیٹ رہے تھے، مگر اس نے کہا رو نہیں، وہ مر نہیں گئی، بلکہ سوتی ہے، وہ اس پر جیتے لگے، کیونکہ جانتے تھے کہ وہ مر گئی۔“

اس موقع پر بھی کوئی شخص حضرت عیسیٰ کی صحیح مراد نہ سمجھ سکا، اس لئے ان کا مذاق اڑایا۔

نویں مثال انجیل یوحنا باب میں حواریوں سے خطاب ہے:-

”تمہارے کانوں میں یہ باتیں پڑ رہی ہیں، کیونکہ ابن آدم آدمیوں

کو فرشتوں سے پرستے، مگر بائبل میں انھیں فریسی یعنی ”علیحدہ کئے ہوئے“ کہا گیا، یہ لوگ کہتے تھے

کہ ہم کافروں سے کلی طور پر متعلقہ کر کے خدا کے احکام سے متقیانہ حد تک وابستگی رکھتے ہیں، مگر تو ان

کی روح کے خلاف کام کرتے تھے، یوسف کا کہنا ہے کہ انہوں نے چھ ہزار کلن پر مشتمل ایک مذہبی

جماعت بنائی ہوئی تھی، یہ لوگ صدوقیوں کے برخلاف قیامت، روح اور فرشتوں کے وجود کے قائل

تھے، (اعمال ۲۳: ۸) حضرت یسوع نے ان کے کئی مناظرے ہوئے، انھوں نے ان کے خلاف سازشیں کیں (متی ۱۲: ۱۴، مرقس ۳: ۶) حضرت عیسیٰ نے ان کے بُرے کرتوتوں کو گواہی پر

علامت کی (متی باب ۱) مزید تفصیلات کیلئے دیکھئے لیکار ولس اور سب لکھا ملے، نیز مزید ۱۰۰

کے ہاتھ میں حوالہ کے جانے کو ہے۔ لیکن وہ اس بات کو سمجھتے نہ تھے، بلکہ یہ ان سے چھپاؤ
 کوئی تارا اُسے معلوم نہ کریں اور اسی بات کی بابت اس سے پوچھتے ہوئے ڈرتے تھے۔
 یہاں بھی حواری آپ کی بات نہ سمجھ سکے، اور صرف یہی نہیں بلکہ ڈر کے مارے پوچھا بھی نہیں

انجیل تو باب ۱۸ آیت ۳۱ میں ہے :-

دسویں مثال

”پھر اس نے ان بارہ کو ساتھ لے کر ان سے کہا۔ دیکھو ہم
 یہ شہر لو جاتے ہیں، اور بتنی باتیں نبیوں کی معرفت لکھی گئی ہیں، ابن آدم کے
 حق میں پوری ہوں گی۔ کیونکہ وہ غیر قوم والوں کے حوالہ کیا جائے گا، اور لوگ
 اس کو تھپتھپوں میں آئیں، اور بے عزت کریں گے، اور ۲۰ پہ تھوکیں گے،
 اور اس کو لوٹے ماریں گے، اور قتل کریں گے، اور وہ تیسرے دن جی اٹھے گا،
 لیکن انہوں نے ان میں سے کوئی بات نہ سمجھی۔ اور یہ تو ان پر پورا شیعہ رہا،
 اور ان باتوں کا مطلب ان کی سمجھ میں نہ آیا۔ (آیات ۳۱-۳۲)“

اس مقام پر بھی حواریوں نے مسیحؑ کی بات نہیں سمجھی، حالانکہ یہ دوسری بار سمجھا یا
 گیا تھا، اور بظاہر کلام میں کوئی اجمال بھی نہ تھا، غالباً نہ سمجھنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان
 لوگوں نے یہودیوں سے سنا تھا کہ مسیحؑ عظیم الشان بادشاہ ہوں گے، پھر جب وہ عیسیٰ
 پر ایمان لائے اور ان کے مسیح ہونے کی تصدیق کی تو ان کا خیال یہ تھا کہ وہ عنقریب شاہانہ
 تخت پر رونق افروز ہوں گے، اور ہم بھی شاہی تخت پر جگہ پائیں گے، کیونکہ مسیحؑ نے
 ان سے وعدہ کیا تھا کہ وہ لوگ بارہ تختوں پر بیٹھیں گے، اور ان میں سے ہر ایک بنی اسرائیل
 کے ایک ایک فرقہ پر حکمرانی کرے گا، ان لوگوں نے سلطنت سے مراد نبوی سلطنت
 لی تھی، جیسا کہ ظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور یہ کلام ان کے اس خیال اور نظریہ اور
 توقعات کے عین مخالف تھا، اس لئے وہ اس کو نہ سمجھ سکے، عنقریب آپ کو معلوم
 ہوگا کہ حواری اس قسم کی توقعات رکھتے تھے،

اس اجمال کی وجہ سے کئی چیزیں عیسائیوں پر مشتبہہ لگیں | نیز مسیحؑ کے شاگردوں

پر ان کے بعض اقوال کی وجہ سے دو چیزیں مشتبه بن گئیں، اور یہ اشتباہ مرتے دم تک تمام یا اکثر عیسائیوں سے دور نہ ہو سکا۔

- ① ان کا اعتقاد تھا کہ یوحنا قیامت تک نہیں مرے گا،
 ② ان کا عقیدہ تھا کہ قیامت ان کے زمانہ میں واقع ہوگی، جیسا کہ تفصیل سے باب میں معلوم ہو چکا ہے،

اور بات یقینی ہے کہ عیسائی کے بعینہ الفاظ کسی انجیل میں بھی محفوظ نہیں رہے۔ بلکہ سب انجیلوں میں ان کا وہ یونانی ترجمہ ہے جو زادیوں نے سمجھا تھا، مقصد اشتباہ نمبر ۱۸ باب میں یہ بات تفصیل سے آپ کو معلوم ہو چکی ہے کہ اصل انجیل تو موجود ہی نہیں، بلکہ اس کا ترجمہ ہے، اور وہ بھی ایسا کہ اس کے مترجم آج تک یقین کے ساتھ تصدیق تک نہیں معلوم ہو سکا، اور کسی سند متصل سے یہ بات ثابت نہیں ہے کہ باقی کتاب میں جو اشخاص کی طرف منسوب ہیں وہ واقع ان کی تصنیف کردہ ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ ان کتابوں میں یقینی طور پر تحریف واقع ہوئی ہے، اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ دیندار یا دیانت دار طبقہ کسی مقبول مسئلہ کی تائید کے لئے یا کسی اعتراض سے بچنے کے لئے جان بوجھ کر ہمیشہ تحریف کرتا رہا ہے۔

نیز مقصد نمبر ۲ ش ۱۰ نمبر ۳۱ میں ثابت ہو چکا ہے کہ اس مسئلہ میں بھی تحریف واقع ہوئی ہے، چنانچہ یوحنا کے پہلے خط باب میں اس عبارت کا اضافہ کیا گیا ہے کہ آسمان میں گواہ تین ہیں، باپ، روح القدس، اور یہ تینوں ایک ہیں، اور

زمین کے ۱۱

اس طرح انجیل نوتا کے باب میں کچھ الفاظ بڑھائے گئے اور انجیل مٹی باب نمبر سے بعض الفاظ کم کئے گئے، انجیل نوتا باب سے ایک پوری آیت کو ساقط کر دیا گیا، ایسی شکل میں اگر مسیح کے بعض مشتبه اقوال تثلیث پر دلالت کرنے ہوئے پائے جائیں اعتماد کے قابل نہیں ہو سکتے خصوصاً جب کہ وہ اپنے مفہوم میں صریح اور واضح بھی نہ ہوں، جیسا کہ ابھی بارہویں بات کے

لئے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۱۶۹ اور جلد ہذا صفحہ ۶۸۱۔

نفس میں آپ کو معلوم ہوگا۔

عقلی محالات واقعی ناممکن ہیں ساتویں بات

کبھی کبھی انسانی عقل بعض چیزوں کی ماہیت اور انکی پوری حقیقت کا ادراک کرنے سے قاصر رہتی ہے۔ مگر اس کے باوجود اس کے ممکن کو

تسلیم کرتی ہے۔ اور اس کے موجود ہونے پر حیرت و تعجب لازم نہیں آتا، اسی وجہ سے ایسی چیزوں کو ممکنات میں شمار کیا جاتا ہے۔

اسی طرح کبھی کبھی بدماہتہ یا کسی عقلی دلیل کی بناء پر بعض اشیاء کے ممتنع ہونے کا ہماری عقل فیصلہ کر لیتی ہے، اور عقلاً ایسی چیزوں کا وجود محال کو مستلزم ہوتا ہے۔ اسی طرح ایسی چیزوں کو محال اور ناممکن شمار کیا جاتا ہے، ظاہر ہے کہ دونوں صورتوں میں کھلا ہوا فرق ہے۔ حقیقی حیرت و تعجب نقیضین اور ارتفاع نقیضین بمخلہ دوسری قسم کے ہیں۔ اسی طرح حقیقی وحدت و کثرت کا اجتماع کسی شخصی مادہ میں ایک ہی زمانہ اور ایک ہی جہت سے یہ بھی ممتنع ہے۔ اسی طرح زوجیت اور فردیت کا اجتماع یا افراد مختلفہ کا اجتماع یا اجتماع صمدین، جیسے روشنی اور تاریکی، سیاہی اور سپیدی، گرمی اور ٹھنڈک، خشکی اور تری، اندھا پن اور بینائی، سکون اور حرکت، یہ سب چیزیں ایک مادہ شخصی میں زبان و جہت کے اتحاد کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں، ان اشیاء کا استحالة ایسا بدیہی ہے کہ ہر عقلمند کی

لئے اجتماع نقیضین کا مطلب یہ ہے کہ دو ایسی چیزوں کا ایک وجود میں جمع ہو جانا جو باہم متناقض اور متضاد ہیں، مثلاً انسان اور غیر انسان، کوئی وجود دنیا میں ایسا نہیں ہو سکتا جسے انسان اور غیر انسان دونوں کہا جاسکے، اس کے برعکس ارتفاع نقیضین کا مطلب یہ ہے کہ کوئی وجود ایسی دونوں چیزوں سے خالی ہو، یہ بھی محال ہے، عقلاً یہ ممکن نہیں ہے کہ ایک چیز نہ انسان ہو اور نہ غیر انسان، مثلاً اگر زیر غیر انسان نہیں ہے تو انسان ہے اور پھر انسان نہیں ہے تو غیر انسان ہے، یہ دونوں علم منطق کی اصطلاح ہیں۔ اور ان کا باطل اور ناممکن ہونا وہ اتفاقی مسئلہ ہے جس پر اب تک کسی ایک متفق کا اختلاف نہیں ہوا۔ ۱۲

عقل اس کا بھی فیصلہ کرتی ہے، اسی طرح دور و تسلسل سے کا لازم آنا بھی محال ہے، کہ اس کے بطلان پر عقلی دلائل قائم ہیں،

**دو دلیلوں میں تعارض ہو تو
کیا کرنا چاہیے، آٹھویں بات**

جب دو باتوں میں تعارض پیش آجائے اور کوئی تاویل ممکن نہ ہو تب تو دونوں کو ساقط کرنا ضروری ہوتا ہے، ورنہ دونوں میں تاویل کی جاتی ہے، مگر

ایسی تاویل ضروری ہے جس سے کوئی محال لازم نہ آتا ہو، مثال کے طور پر جو آیات خدا کے جسمانی اور شکل و صورت والا ہونے پر دلالت کرتی ہیں، وہ ان آیتوں کے معارض ہیں جو خدا نے تعالیٰ کا جسم اور شکل و صورت سے پاک ہونا ظاہر کرتی ہیں، اس لئے ان میں تاویل کرنا ضروری ہے جیسا کہ تیسری بات میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، مگر یہ ضروری ہے کہ یہ تاویل نہ ہو کہ خدا نے تعالیٰ دونوں صفتوں کے ساتھ متصف ہیں، جسمیت کے ساتھ بھی اور تنزیہ کے ساتھ بھی، اگر کوئی شخص عقل کے خلاف یہ بات کہے تو یہ تاویل غلط اور قابل رد ہے جو تناقض کو ختم نہیں کرتی،

**تین کبھی ایک نہیں ہو سکتے
نویں بات**

عدد چونکہ کم، کی ایک قسم ہے، اس لئے کبھی بھی قائم بالذات نہیں ہو سکتا، بلکہ ہمیشہ قائم بالغیر ہوتا ہے، اور ہر موجود کے لئے کثرت یا

وحدت کا معرض ہونا ضروری ہے، اور ہر ذات موجود جو امتسیار حقیقی کے ساتھ ممتاز ہے اور متشخص بالتحص ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ حقیقی کثرت کا معرض ہو، پھر جب وہ کثرت کا معرض بن چکا تو پھر کسی طرح حقیقی وحدت کا معرض بننے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے، ورنہ حقیقتاً اجتماع ضدین لازم آئے گا، جیسا کہ ساتویں بات میں معلوم ہو چکا ہے، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ وحدت اعتباری کا اس

ملاؤ دوڑ کی تعریف چھ گز چچی ہے (دیکھئے ماشیہ صفحہ ۸۵۵) اور تسلسل کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز کا اس طرح غیر متذبذب ہونا کہ اس کا سلسلہ کبھی ختم ہی نہ ہو، یہ چیز بھی تمام عقائد کے نزدیک محال ہے، ۱۰ تقریباً دیکھئے صفحہ ۸۵۳، ۸۵۵، جلد ہذا،

طرح معروض بن سکے کہ مجموعہ حقیقتاً کثیر اور واحد اعتبار ملتی ہو

عیسائی حضرات توحید کو بھی حقیقی مانتے ہیں اور تثلیث کو بھی دسویں بات

اور ان کے درمیان کوئی نزاع اور جھگڑا نہیں ہو سکتا، مگر وہ اپنے خداؤں کے بارے میں حقیقی توحید اور حقیقی تثلیث کے مدعی ہیں جس کی تصریح علماء پر دستنت کی کتابوں میں موجود ہے چنانچہ میزان الحق کے مصنف نے اپنے کتاب، حل الاشکال کے باب میں یوں کہا ہے ”عیسائی توحید اور تثلیث دونوں کے معنی حقیقی پر محمول کرتے ہیں“

عقیدہ تثلیث کی تشریح میں عیسائی فرقوں کا اختلاف، گیارہویں بات علامہ مقرئ نے اپنی کتاب المخطوط میں اپنے زمانہ کے عیسائی فرقوں کا بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:-

لہ اس عبارت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ عقلاً کوئی چیز جو ایک سے زیادہ ہو وہ کبھی ایک نہیں ہو سکتی، مثلاً تین کتابوں پر اگر تین ہونے کا حکم لگادیا گیا تو وہ تین ہی ہیں ان کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ایک ہیں۔ مصنف نے اسی بات کو منطقی اصطلاحوں میں سمجھایا ہے جن کی تشریح یہاں تفصیل طلب بھی اور غیر ضروری بھی ۱۶

علامہ کیونکہ ہم بھی یہ مانتے ہیں کہ تین چیزیں اعتباری طور پر ایک ہو سکتی ہیں، جیسا کہ منطق کا مسلک ہے کئی چیزوں کا مجموعہ ایک مستقل چیز ہوتی ہے، مقدمہ میں صفحہ ۳۲، ۳۳ پر ہم نے اسے اچھی طرح واضح کر دیا ہے اسکی مراجعت فرمائیے،

علامہ علامہ لقی الدین احمد بن علی مقرئ بنی رز، بعد ایک میں ۳۶۷ء میں پیدا ہوئے، زیادہ عمر قاہرہ میں گذاری چند سال مکہ مکرمہ میں بھی رہے، مورخین میں آپ کا ایک خاص مقام ہے، آپ کی کتاب المخطوط مشہور عالم کتاب ہے، جس میں مسرے متعلق بیشمار تاریخی، تمدنی اور اجتماعی معلومات جمع کر دی ہیں،

”مسیائیوں کے بے شمار فرقے ہیں، ملکانیہ، نسطوریہ، یعقوبیہ“

لہ ملکانیہ یا ملکانیہ، بادشاہ روم کی طرف منسوب ہیں، (دیکھئے الملل والنحل شہرستانی، ص ۲۳۰) اور غالباً ان سے مراد رومن کیٹھولک ہیں ۱۲

۱۳ نسطوریہ (NESTORIANS) قسطنطنیہ کے ایک مشہور فلسفی اور پیٹرک نسطوریوس کی طرف منسوب ہیں، جو پانچویں صدی عیسوی میں گذرے، اس کا نظریہ یہ تھا کہ مریم سے پیدا ہونے والا مسیح تھا، اور خدا سے پیدا ہونے والا ذی بیٹا مسیح کے اندر اس طرح حلول کر گیا جس طرح سورج کی روشنی بتور میں منعکس ہوجاتی ہے، اس لئے لاجوتی مسیح اور ناستوتی مسیح الگ الگ چیزیں ہیں، اس لئے مسیح کو خدا کی طرف سجدہ کرنا جائز نہیں، اس کے نظریات پر غور کرنے کے لئے شہر اقسس میں تیسری کانفرس بلائی گئی، جس میں دو سو بیسپ، شریک تھے، اس کونسل نے نسطوریوس کو کافر قرار دیا لیکن انہ کو یہ پاپٹرک یوحنا اس کانفرس میں شریک میں نہ ہو سکا تھا اس لئے اس نے اس فیصلہ کی مخالفت کی، جس کے نتیجہ میں عرصہ دراز تک عیسائی علماء میں تفرقہ پڑا رہا، بالآخر ان پارٹیوں میں صلح ہوئی، تو بادشاہ نے نسطوریوس کو جلاوطن کر دیا، اور اس نے ۴۵۱ء میں وہیں انتقال کیا، اس کے بعد سے نسطوری فرقہ کے لوگ شام، ترکی، اور ایران کے غیر متہد علاقوں میں وحشیانہ زندگی بسر کرتے رہے، اب تک ان لوگوں کے کلیسا بے انتہا بد صورت اور اندھیرے ہوتے ہیں یہ فرقہ اکثر دہشتہر تعلیم سے دور رہا، (ملاحظہ ہو انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۴۵، ۲۴۶ ج ۱۱۶) مقالہ NESTORIANS اور الملل والنحل شہرستانی ص ۲۴۲، ۲۴۵ ج ۲ قہرہ ۱۹۴۸ء، المخطوط

المقرئہ ص ۳۸۹ ج ۳

۱۴ یعقوبیہ (JACOBIITES) یہ فرقہ یعقوب برزغانی (JAMES ARABAEUS)

کی طرف منسوب ہے، جو نشہ سے کچھ قبل پیدا ہوا تھا، اس کا نظریہ یہ تھا کہ مسیح جس طرح دو جوہروں سے ملکر بنا ہے ایک لاجوتی اور ایک ناستوتی، اسی طرح وہ دو مستقل اقنوموں پر بھی مشتمل ہے، یہ عقیدہ تمام مسیائیوں کے اس لئے خلاف تھا کہ وہ مسیح کو دو جوہر تو مانتے ہیں، مگر دو اقنوم نہیں مانتے، بعد میں اس فرقہ کے افراد نے اور غلو کر کے یہ کہا کہ مسیح ہی اللہ کی ذات ہے مسیح میں اور اس میں کوئی فرق نہیں، (دیکھئے تازیانہ ص ۸۵۹ ج ۱۲ شہرستانی ص ۲۴۸ ج ابن خلدون ص ۲۲۵ ج ابن حزم ص ۴۹ ج ۱)۔

یوڈائیہ، مرقولہ یعنی راوی جو قرآن کے قریب آلود تھے وغیرہ وغیرہ۔“

پھر فرماتے ہیں کہ:-

”ملکانیہ، نستوریہ، یعقوبیہ تینوں اس پر متفق ہیں کہ ان کا معبود تین اقنوم ہیں۔ اور یہ تینوں اقنوم ایک ہی ہیں، یعنی جو ہر قدیم، جس کے معنی ہیں باپ، بیٹا، روح القدس مل کر ایک معبود۔“

پھر فرماتے ہیں کہ:-

”ان کا بیان ہے کہ بیٹا ایک پیدا شدہ انسان کے ساتھ متحد ہو گیا، اور متحد ہونے والا اور جس کے ساتھ متحد ہوا دونوں مل کر ایک مسیح بن گیا۔ اور مسیح ہی بندوں کا معبود اور ان کا رب ہے، اب اس اتحاد کی کیفیت اور نوعیت میں ان کے درمیان اختلاف ہے، بعض عیسائیوں کا تو یہ دعویٰ ہے کہ جو ہر لاہوتی اور جو ہر ناسوتی میں اتحاد ہوا اور اس اتحاد نے دونوں کو اپنی اپنی جوہریت اور عفریت خارج نہیں کیا، اور مسیح رب معبود بھی ہے اور مریم کا بیٹا بھی جو ان کے پیٹ میں رہتا تھا اور جس کو اس نے جنا تھا اور جو قتل کر کے شولی دیا گیا،

کچھ عیسائیوں کا دعویٰ یہ ہے کہ متحد ہونے کے بعد دو جوہر ہو گئے، ایک لاہوتی اور دوسرا ناسوتی، اور قتل اور شولی کے واقعات کا تعلق مسیح کی ناسوتی بہت سے ہے لاہوتی سے نہیں، مسیح جو مریم سے پیدا ہوئے یہ بھی ناسوتی کیفیت کے اعتبار سے، یہ نظریہ نستوریوں کا ہے، یہ کہتے ہیں کہ مسیح پورا کا پورا الہ معبود ہے، اور خدا کا بیٹا ہے،

بعض عیسائیوں کا نظریہ یہ ہے کہ اتحاد دو چیزوں میں واقع ہوا، یعنی جوہر لاہوتی اور جوہر ناسوتی میں، اور جوہر لاہوتی بسیط وغیرہ منقسم ہے، کچھ عیسائیوں کا عقیدہ یہ ہے کہ اتحاد اس طرح ہوا کہ بیٹے کا اقنوم جسم میں حلول کر گیا، اور گھل مل گیا،

۱۵ یوڈائیہ، علامہ مقررہ نے اس کو عیسائیوں میں شمار کیا ہے، لیکن علامہ شہرستانی رحمہ اللہ سے یہودیوں میں شمار کرتے ہیں (الملل، ص ۲۵ ج ۲) ہمیں تحقیق نہیں ہو سکی کہ ان میں سے کونسا بیان درست ہے ۱۲۰

بعض کا خیال یہ ہے کہ اتحاد صرف ظاہر کے لحاظ سے ہے، جیسے انگوٹھی کی تحریر یا نقش و نگار عوام پر مرقم ہو جاتا ہے، یا انسان کی شکل آئینہ میں نمایاں ہوتی ہے۔

غرض اس مسئلہ میں ان کا باہم سخت اختلاف ہے، فرقہ ملکانیہ رومی بادشاہ کی طرف منسوب ہے، اُن کا دعویٰ یہ ہے کہ خدا تین معانی کا نام ہے، اس لئے وہ تین ایک اور ایک تین کے قائل ہیں۔

یعقوبیہ کی گوہر فشتانی یہ ہے کہ وہ واحد قدیم ہے، وہ نہ جسمانی تھا نہ انسان، پھر مجسم بھی بنا، اور انسان بھی،

مرقولیہ کی نازک خیالی یہ ہے کہ خدا ایک ہے، اس کا علم اس کا غیر اور اس کے ساتھ قدیم ہے، اور مسیح اس کا جسمانی بیٹا نہیں، بلکہ ازل سے شفقت و رحمت بیٹا کہا گیا ہے، جس طرح ابراہیم کو خدا کا دوست کہا جاتا ہے؛

ناظرین کو میسائیوں کے ان عالی دماغ فرقوں کی موٹگانی سے اندازہ ہو گیا ہوگا کہ ان کی پیش افزم ابن اور جسم مسیح کے درمیان پائے جانے والے اتحاد کی نسبت کس قدر مختلف ہیں اسی وجہ سے قدیم اسلامی کتابوں میں آپ کو مختلف دلائل نظر آئیں گے، مرقولیہ کے اس عقیدہ میں ان سے ہمارا اختلاف و نزاع صرف اس قدر ہے کہ وہ ایک ایسا لفظ استعمال کرتے ہیں جو شرک کا دہم پیدا کرنے والا ہے، چونکہ فرقہ پر وٹسٹ نے دیکھ لیا تھا کہ اتحاد کا نظریہ سراسر واضح طور سے فساد کا موجب ہے، اس لئے انھوں نے اپنے اسلاف کی رائے کو چھوڑ کر سکوت کے سوا اور کسی صورت میں اپنے لئے پناہ نہیں سمجھی، اور علاقہ اتحاد کی توضیح کرنے اور اقامتِ ثلاثہ میں اتحاد کی وضاحت کرنے سے خاموشی اختیار کی،



۱۔ کتاب المخطوط المقررنیز ۴۰۷، ۴۰۸، ج ۳ طبع لبنان ۱۹۷۷ء کیونکہ قولیہ فرقہ حضرت مسیح کو صرف اس لحاظ سے خدا بیٹا کہتا ہے کہ اللہ ان پر ایسے ہی شفیق دمہراں ہیں جیسے کہ باپ بیٹے پر ہوتا ہے ۱۲

پچھلی آیتوں میں کوئی تثلیث کا قائل نہ تھا

آدمؑ سے لے کر موسیٰؑ تک گذشتہ آیتوں اور قوموں میں سے کسی ایک نے بھی تثلیث کے عقیدہ کو اختیار نہیں کیا، کتاب پیدائش کی بعض آیتوں کا سہارا لے کر اہل تثلیث کا استدلال ہمارے خلاف قابل پیش رفت نہیں ہے کیونکہ حقیقت میں یہ اس کے معافی کی تحریف ہے، اور ان کے استدلال کے

لفظ مثلاً عیسا، حضرت عیساؑ کی آیت یہ سب سے زیادہ اذکر تے ہیں وہ پیدائش کی یہ آیت ہے :-

”پھر خدا نے کہا کہ ہم“ ان کو اپنی صورت پر اپنی شبیہ کے مانند بنائیں“ (پیدائش ۱۱:۱۳)

اس میں خدا نے اپنے لئے ”ہم“ (جمع متکلم کا صیغہ) استعمال کیا ہے، اس سے اس بات پر دلیل لی جاتی ہے کہ خدا تنہا نہیں تھا، چنانچہ سینٹ آگسٹائن اپنی کتاب میں لکھتا ہے :-

”اگر تنہا باپ نے بغیر بیٹے کے انسان کو پیدا کیا ہوتا تو یہ عبادت نہ کھی جاتی :-“

لیکن اس دلیل کی کمزوری محتاج بیان نہیں ہے، اس لئے کہ اول تو ”ہم“ کا لفظ واحد متکلم کے لئے بکثرت استعمال ہوتا ہے، خصوصاً مذکورہ عبارتوں میں تو اس کا رواج عام ہے، خود قرآن کریم میں جو تثلیث کا کھلا مخالف ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے ”جمع متکلم کا صیغہ استعمال فرمایا ہے، (إِنَّا هَدَيْنَاكَ السَّبِيلَ)

یہاں تک کہ پولس نے بھی اپنے لئے یہ صیغہ استعمال کیا ہے (دیکھئے ۱: ۸۰۴: ۲: ۱۰ وغیرہ) پھر اگر جمع متکلم کے حقیقی معنی ہی لینے ہیں تو ان واحد متکلم کے صیغوں کو کیا کہا جائے گا جو پوری بائبل

میں پھیلے پڑے ہیں مثلاً نمبر اسلاطین ۱۷: ۱۷، یسعیاہ ۱: ۵۰، یرمیاہ ۱۲: ۲۹ وغیرہ) وہاں حقیقی معنی کیونکر مراد نہیں؟ اگر کہا جائے کہ باپ، بیٹا اور روح القدس تینوں مل کر ایک ہیں، اس

لئے ان پر واحد متکلم کے صیغہ کا اطلاق درست ہے، تو ہم عرض کریں گے کہ جب وہ ایک ہیں تو ان پر جمع متکلم کا اطلاق درست نہ ہونا چاہیے، یہ تو قطعی ناممکن ہے کہ ایک ذات پر جمع متکلم کا صیغہ بھی حقیقی

رہا جائے اور واحد متکلم کا بھی، (باقی صفحہ آئندہ)

پیش نظر جو معنی حاصل ہوتے ہیں ان پر یہ بات پورے طور پر صدق آتی ہے کہ (المعنی فی لہجہ شام) ہم اس بات کا دعویٰ نہیں کرتے کہ وہ پیدائش کی کسی آیت سے استدلال نہیں کرتے، بلکہ ہمارا دعویٰ صرف یہ ہے کہ کسی آیت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ گزشتہ امتوں میں سے کسی کا بھی یہ عقیدہ رہا ہے، چنانچہ شریعت موسوی اور ان کی امت میں اس عقیدہ کا موجود نہ ہونا محتاج بیان نہیں ہے، جو شخص موجودہ مروجہ توریت کا مطالعہ کرے گا اس سے یہ بات مخفی نہ رہیگی۔ یحییٰ علیہ السلام کو بھی اپنی آخری عمر میں مسیحؑ کی نسبت یہ شک پیدا ہو گیا تھا کہ وہ واقع مسیح موعود ہیں یا نہیں؟ جس کی تصریح انجیل مثی باب میں موجود ہے کہ یحییٰ علیہ السلام نے اپنے شاگردوں کو مسیح کے پاس بھیجا کہ یہ دریافت کیا کہ کیا تو وہی آتے والا ہے یا ہم کسی دوسرے کا انتظار کریں؟

اب اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا ہوتے تو یحییٰؑ کا کافر ہونا لازم آتا ہے، (نفوذ باللہ کہو نہ خدا کی نسبت شک کرنا کفر ہے، اور یہ کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے معبود کو پہچانتے بھی نہ تھے۔ حالانکہ وہ خود بنی بلکہ مسیحؑ کی شہادت کے مطابق تمام نبیوں سے افضل تھے۔ جس ر تصریح، سی باب میں موجود ہے، پھر جب کہ افضل ترین شخص جو اتفاق سے مسیحؑ کا مہم

(گزشتہ سے یوسستم) اور اس آپ یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم، کا صیغہ اپنے حقیقی معنی میں آیا ہے اور میں، مجازی معنی میں، تو اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ خدا کے لئے حقیقی صیغہ یوری یا بل میں صرف دو ہیں جگہ استعمال ہوا ہے، اور ہزاروں جگہ مجازی صیغہ استعمال کیا گیا ہے، غور فرمائیے کہ ان دونوں جگہوں کو مجازی معنی پر سمجھنا عقل کے نزدیک زیادہ قابل قبول ہے، یا ان ہزاروں مقامات کو جہاں جہاں خدا کے لئے واحد متکلم کے صیغہ کا استعمال کیا گیا ہے، اس کے علاوہ یہ بات اب یہ یسوت کو پہنچ چکی ہے کہ پیدائش کی جن آیتوں میں خدا کے لئے ہم، کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ان میں معنوی تحریف ہوتی ہے، یا مثیل کے یہودی مفسرین نے اس حقیقت کو محققانہ انداز میں طست نہ کر رہے ہیں مسلمانوں میں سے حضرت مولانا ناصر الدین صاحبؒ نے اپنی معرکہ الآراء کتاب "نور جاوید" ص ۳۴۵ میں تفصیل سے عبرانی زبان کی لغت اور قواعد سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ یہاں "ممنو" کا ترجمہ ہم سے کرنا ایک زبردست غلطی ہے، جس کا کتابتاً جان بوجھ کر کیا گیا ہے ۱۲ تقی

۱۲ "جو غور توں سے پیدا ہوئے ہیں، ان میں یوحنا، پیتر دینے والے سے بڑا کوئی نہیں" (متی ۱۱: ۱۱)

بھی ہے۔ اپنے معبود کو شناخت نہ کر سکا، تو دوسرے گذشتہ نبی جو مسیح علیہ السلام سے پہلے ہو گئے ہیں، ان کے نہ پہچانے کو بطریق اولیٰ اس قیاس پر کر لیجئے۔ نیز علماء یہود موسیٰ ؑ کے عہد سے آج تک اس عقیدے کے معترف نہیں ہیں، اور یہ بات ظاہر ہے کہ ذات خداوندی اور اس کی تمام صفات قدیم ہیں، غیر متغیر ہیں اور ازلاً وابداً موجود ہیں :-

اگر تثلیث حق اور سچی ہوتی تو موسیٰ ؑ اور تمام انبیاء بنی اسرائیل پر یہ بات واجب تھی کہ وہ اس مسئلہ کو کا حنفہ واضح کرتے، حیرت بالائے حیرت ہے کہ شریعت موسویہ جو عہد عیسوی تک تمام بنی اسرائیل کے لئے واجب الطاعت تھی، وہ اس قدر عظیم الشان اور اہم عقیدہ کے بیان سے قطعی غالی ہے جو اہل تثلیث کے دعوے کے بموجب مرارہ نجات ہے، اور بلکہ استثناء اس عقیدہ کے بغیر کسی کی نجات ممکن نہیں ہے، خواہ نبی ہو یا غیر نبی۔

نہ موسیٰ ؑ اس عقیدہ کی وضاحت کرتے ہیں، اور نہ بنی اسرائیل کا کوئی دوسرا پیغمبر اس کی ایسی تصریح کرتا ہے کہ جس سے یہ عقیدہ سمجھ میں آسکتا، اور کوئی شک باقی نہ رہتا، حالانکہ یہی موسیٰ ؑ ان احکام کو جو مقدس پوس کے نزدیک کمزور اور بہت ہی ناقص ہیں خوب وضاحت سے بیان کرتے ہیں، اور نہ صرف ایک مرتبہ بلکہ بار بار ان کی مکمل تشریح کرتے ہیں، اور ان کی پابندی کی سختی سے تاکید کرتے ہیں، اور بعض احکام کے چھوڑنے والے کو واجب القتل قرار دیتے ہیں،

در اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز بات یہ ہے کہ خود عیسیٰ ؑ نے عمر بھر اپنے عروج آسمانی سے پہلے کبھی بھول کر بھی، ایک بار اس عقیدہ کو بیان نہیں کیا، مثلاً آیہ فرماتے کہ خدا تین اقوام ہیں، باپ، بیٹا اور روح القدس، اور اقوام ابن میرے جسم کے ساتھ فلاں شے سے متعلق ہے، یا کسی ایسے رشتے سے جس کا سمجھنا تمھاری عقلوں کے بس کا کام نہیں، یا اسی قسم کی اور کوئی واضح بات فرمادیتے لیکن واقعہ یہ ہے کہ اہل تثلیث کے پاس حضرت مسیح ؑ کے چند مشتبہ اقوال کے سوا اس سلسلے میں کچھ نہیں ہے، میزان الحق کا مصنیف اپنی مفتاح الاسرار میں کہتا ہے :-

”اگر تم اعتراض کرو کہ مسیح نے اپنی الوہیت کو واضح طور پر بیان کیوں

نہیں کیا؟ اور صاف وضاحت سے مختصر یہ کیوں نہ کہا کہ میں ہی بلا شرکت
غیرے معبود ہوں۔ الخ

پھر ایک نامعقول سا جواب دیا ہے جس کا اس مقام پر نقل کرنے سے ہماری کوئی
عرض حاصل نہیں ہوتی، پھر دوسرا جواب یوں دیا ہے کہ :-

”اس تعلق کو سمجھنے کی قابلیت کسی میں موجود نہیں تھی، اور آپ کے دوبارہ زندہ
ہونے اور عروج عثمانی سے قبل اس علاقہ اور وحدانیت کو سمجھنے کی قدرت
کوئی بھی نہیں رکھتا تھا، ایسی صورت میں اگر آپ صاف صاف بیان کرتے تو
سب لوگ یہی سمجھتے کہ آپ جسم انسانی کے لحاظ سے خدا ہیں، اور یہ بات یقینی طور
پر غلط اور باطل ہوتی، اس مطلب کا سمجھنا بھی ان مطالب کے ذیل میں شامل ہے،
جو کی نسبت مسیح نے اپنے شاگردوں سے فرمایا تھا کہ مجھ کو تم سے بہت سی باتیں
کہن ہوتی ہیں، لیکن تم فی الحال ان کا تحمل نہیں کر سکتے، البتہ جب روح حق آئے
گا وہ تمام سچی باتوں کی جانب تمہاری رہنمائی کرے گا، کیونکہ وہ خود اپنی طرف سے
کچھ نہ کہے گا، بلکہ جو کچھ سنے گا وہی بیان کرے گا، اور آئندہ ہمیشہ آنے والے وقت
کی تم اطلاع دے گا“

پھر کہتا ہے کہ :-

”بڑے بڑے یہودیوں نے بار بار ارادہ کیا کہ اس کو گرفتار کر کے سنگسار کر دیں،
حالانکہ وہ ان کے سامنے اپنے خدا ہونے کو صاف اور واضح طور پر بیان نہیں کرتا
تھا، بلکہ معمول اور گول مول طریقہ پر ظاہر کرتا تھا“

اس مصنف کے بیان سے دو عند سمجھ میں آتے ہیں، ایک یہ کہ مسیح کے عروج آسمانی سے
قبل اس نازک مسئلہ کے سمجھنے کی کسی میں بھی صلاحیت موجود نہ تھی، دوسرے یہ کہ یہودیوں کا
خوف صاف بیان کرنے سے ممانعت تھا۔ حالانکہ دونوں باتیں نہایت ہی کمزور ہیں۔ پہلی تو اس
لئے کہ یہ چیزیں اس شبہ کو تو بیشک دور کر دینے کے لئے کافی ہو سکتی ہے کہ میرے جسم اور
اقنوم کے درمیان پائے جانے والے اتحاد کا علاقہ تمہاری سمجھ سے بالاتر ہے، اس لئے اس

کی تفتیش اور کھود کرید نہ کرو، اور یقین رکھو کہ میں جسم کے لحاظ سے معبود نہیں ہوں، بلکہ اس اتحاد کے علاقہ سے معبود ہوں، رہا نفس مسئلہ کے سمجھ سے عاجز ہونا تو یہ نوعِ واحد کی کئی بعد بھی بدستور قائم ہے، کیونکہ اس وقت سے لیکر آج تک کوئی عیسائی عالم بھی ایسا پیدا نہیں ہوا جو اس بات کو سمجھ سکا ہو کہ اس علاقہ اور وحدانیت کی صورت و نوعیت کیا ہے، اور اگر کسی نے اس سلسلہ میں کچھ کہا بھی ہے تو محض قیاس اور گمان اور اتمل پتچاندانے کے سوا کچھ نہیں ہے، اسی وجہ سے علماء پرولٹنٹ نے سرے سے اس کی وضاحت ہی ترک کر دی، اور اس پادری نے بھی اپنی تصانیف میں بہت سے مقامات پر یہ اعتراف کیا ہے کہ یہ مسئلہ اسرار اور رموز میں سے ہے، انسانی عقل اس کے ادراک سے قاصر ہے، رہی دوسری بات، تو ظاہر ہے کہ مسیح علیہ السلام کی تشریف آوری کی غرض اس دنیا میں اس کے سوا اور کچھ نہیں تھی کہ مخلوق کے گناہوں کا کفارہ بن جائیں، اور یہودیوں کے ہاتھوں شولی چڑھیں۔ ان کو یقینی طور پر معلوم تھا کہ یہودی ان کو سولی دیں گے، اور یہ بھی معلوم تھا کہ کب شولی دیں گے، تو پھر ان کو یہودیوں سے اس عقیدہ کی توضیح میں خوف کھانے کی کیا اور کس طرح گنجائش ہو سکتی ہے؟ اور بڑی ہی حیرت ناک ہے یہ بات کہ جو ذات آسمان و زمین کی خالق ہو، اپنی ہر مرضی پر قادر ہو، وہ اپنے بندوں سے ڈرے اور خوف کھائے جو دنیا میں سب سے زیادہ ذلیل قوم ہیں، اور ان سے اس قدر ڈرے کہ جو عقیدہ ہمارے نجات سے اس کو بیان نہ کرے حالانکہ اس کے دوسرے بندے جو پیغمبر ہیں، جیسے ارمیاہ اور سحیاہ اور یحییٰ، وہ حق گوئی سے کبھی نہیں ڈرے، بلکہ انھوں نے حق گوئی کی پاداش میں شدید سے شدید اذیتیں اٹھائیں، یہاں تک کہ بعض قتل بھی کر دیئے گئے،

اور اس سے بھی زیادہ عجیب تر بات یہ ہے کہ مسیح علیہ السلام یہودیوں سے اس ضروری عقیدہ کو بیان کرتے ہوئے تو ڈرنے اور خوف کھاتے تھے، مگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں انتہائی تشدد اور سختی کرتے ہیں کہ نوبت گالیاں دینے کی بھی آجاتی ہے۔ چنانچہ فقیہوں اور فریسیوں کو ان کے مُنہ پر ان الفاظ سے خطاب کرتے ہیں کہ:-

”اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر انشوس! اے اندھے راہ تباہے والو تم

پرافسوس! — اے احمقو اور اندھو — اے سانیو! اے انھی کے بچو! تم جہنم کی
سزا ہے کیونکر بچو گے؟

انجیل مٹی باب اور انجیل لوقا باب میں تصریح ہے کہ حضرت مسیحؑ ان کے عیوب عوام
کے سامنے کھلم کھلا بیان کر دہل بیان کرتے تھے یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے
شکایت کی کہ آپ ہم کو گالیاں دیتے ہیں، اور اسی قسم کی اور مثالیں انجیل کے دوسرے مقامات
پر موجود ہیں، پھر مسیح کے متعلق یہ برگمانی کس حد تک جائز ہو سکتی ہے کہ وہ ایسے عقیدہ
کو جس پر انسانی نجات کا مدار ہے اُن کے خوف کی وجہ سے بیان کرنا چھوڑ دیں
خدا نہ کرے وہ ایسے ہوں۔ اس پادری کے کلام سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ مسیح
نے اس مسئلہ کو جب کبھی ان کے سامنے ذکر کیا، تو چیتاں اور پہیلی کی طرح گول مول
طریقہ پر بیان کیا، اور یہودی اس عقیدہ کے پختے دشمن تھے، یہاں تک کہ انہوں
نے مسیحؑ کو اس گول مول ذکر پر بھی کئی مرتبہ سنگسار کرنے کا ارادہ کیا تھا۔

پہلی فصل

ثلیث کا عقیدہ عقل کی کسوٹی پر

پہلی دلیل | پچانوہ عیسائیوں کے نزدیک ثلیث اور توحید سے مراد مقدمہ کی دسویں بات کے مطابق حقیقی توحید اور ثلیث ہیں، اس لئے جب

حقیقی ثلیث پائی جائے گی تو نویں بات کے بموجب حقیقی کثرت کا پایا جانا ضروری ہوگا اور اس کی موجودگی میں حقیقی توحید کا پایا جانا ممکن نہ ہوگا، ورنہ مقدمہ کے نمبر ۷ کے بموجب حقیقی ضدین کے درمیان اجتماع لازم آئے گا، جو محال ہے، اور واجب کا متعدد ہونا لازم آئے گا، اس صورت میں توحید یقیناً فوت ہو جائے گی، اس لئے ثلیث کا ماننے والا کسی صورت میں بھی خدا کو حقیقتاً ایک ماننے والا نہیں ہو سکتا،

اور یہ کہنا کہ توحید حقیقی اور ثلیث حقیقی کا غیر واجب میں جمع ہونا تو بیشک حقیقی ضدین کا اجتماع ہے، مگر واجب میں اس اجتماع کو اجتماع ضدین نہیں کہا جائے گا

لہٰذا یہ تمام باتیں، بالکل واضح اور برہنی ہیں، ایسی برہنی کہ اگر انہیں بیان کرنا شروع کیا جائے تو بات بالکل ہی ملگتی ہے، آج تک کسی جگہ کو بھی یہ شبہ نہ ہوا ہوگا کہ "نہیں" اور "ایک" الگ الگ چیزیں نہیں ہیں مگر جب انسان کی عقل پر پردہ بڑ جاتا ہے تو اُسے سمجھائے کے لئے ایسی چیزوں کے لئے بھی عقلی دلیلیں پیش کرنی پڑتی ہیں، لہٰذا اگر ان دلیلوں کے سمجھنے میں کبیر مشکل پیش آئے تو مصنف اور مترجم کو معذور سمجھیں،

لے عیسائی حضرات یہ کہا کرتے ہیں کہ اللہ کے سوا دوسری مخلوقات میں تو توحید اور ثلیث جمع نہیں ہو سکتے، مگر خدا میں ہو سکتے ہیں، مصنف رح اس بات کا جواب دے رہے ہیں ۱۲

محض دھوکہ اور فریب ہے۔ کیونکہ جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ دو چیزیں ذاتی حیثیت سے آپس میں حقیقی ضد ہیں، یا وہ دونوں نفس الامر میں ایک دوسرے کی نفیض ہیں، تو پھر ظاہر ہے کہ ایسی دو چیزوں کا کسی واحد شخص میں بیک وقت ایک ہی حیثیت سے جمع ہو جانا خواہ وہ واجب ہو یا غیر واجب، ممکن نہیں ہوگا، اور یہ بات کس طرح ممکن ہو سکتی ہے جب کہ واحد حقیقی میں کوئی ثلث صحیح نہیں ہے، اور تین کا ثلث صحیح یعنی ایک موجود ہے،

دوسرے یہ کہ ثلثہ تین واحدوں کا مجموعہ ہوتا ہے، بخلاف واحد حقیقی کے کہ اس کے سرے سے آحاد و افراد ہی نہیں ہوتے، نیز واحد حقیقی خود تین کا جز ہوتا ہے، تو اب اگر دونوں کسی ایک ہی جگہ جمع ہوں تو کل کا جز دین جاتا اور جزو کا کل ہونا لازم آئے گا اور اس قسم کا اجتماع اس بات کو مستلزم ہوگا کہ خدا ایسے اجزاء سے مرکب ہو جو بالفعل غیر متناہی ہیں، کیونکہ اس صورت میں کل اور جزو کی حقیقت ایک ہوگی، اور چونکہ کل مرکب ہے تو اس کا ہر جزو بھی ایسے اجزاء سے مرکب ہوگا جو بعینہ وہی جزو تھے، اور اسی طرح سلسلہ چلتا جائے گا، اور کسی شے کا ایسے اجزاء سے مرکب ہونا جو بالفعل غیر متناہی ہوں قطعی طور پر باطل ہے، نیز ایسا اجتماع اس امر کو مستلزم ہوگا کہ واحد خود اپنی ذات کا ثلث ہو، اور تین ایک کا ثلث ہو جائے، یہ بھی لازم آئے گا کہ تین، نو ہے یعنی اپنے سے تین گنا اور ایک نو گنا، یعنی نو ہے،

دوسری دلیل اگر عیاشیوں کے قول کے مطابق خدا کی ذات میں ایسے تین اقنوم مان لئے جائیں جو حقیقی امتیاز کے ساتھ ممتاز ہیں، تو اس امر سے قطع نظر کہ اس سے خداؤں کا کئی ہونا لازم آتا ہے، یہ بات بھی لازم آئے گی کہ خدا کوئی حقیقت واقعہ نہ ہو۔ بلکہ محض مرکب اعتباری ہو، کیونکہ حقیقی ترکیب میں تو اجزاء میں باہمی احتیاج و افتقار ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کہ کسی پتھر کو آدمی کے پہلو میں رکھ دینے سے اس انسان اور پتھر میں اتحاد پیدا نہیں ہو جاتا، اور یہ ظاہر ہے کہ واجب کے درمیان احتیاج نہیں ہوتی، کیونکہ یہ ممکنات کا خاصہ ہے، اس لئے کہ واجب سر کا

محتاج نہیں ہو سکتا، اور جو جزو دوسرے جزو سے منفصل اور علیحدہ ہو اور دوسرا اگرچہ مجموعہ میں داخل ہو لیکن ایک جزو دوسرے کا محتاج نہ ہو تو اس سے ذات احدیت مرکب نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ اس شکل میں خدا مرکب ہوگا، اور ہر مرکب اپنے تحقق میں اپنے ہر جزو کے متحقق ہونے کا محتاج ہوگا، اور ہر جزو بدامنت کل کا مغایر ہوتا ہے، پس ہر مرکب اپنے غیر کا محتاج ہوگا، اور جو غیر کا محتاج ہوتا ہے وہ بالذات ممکن ہوتا ہے، نتیجہ یہ کہ خدا کا بالذات ممکن ہونا لازم آئے گا جو باطل ہے،

تیسری دلیل

جب اقا نیم کے درمیان امتیاز حقیقی ثنایت ہو گیا تو جس چیز سے یہ امتیاز حاصل ہوا ہے یا تو صفات کمال میں سے ہے یا نہیں، پہلی صورت میں تمام صفات کمال ان کے درمیان مشترک نہیں ہو سکتیں، اور یہ چیز ان کے اس مسئلہ کے خلاف ہے کہ ان اقا نیم میں سے ہر ایک اقنوم صفات کمال کے ساتھ موصوف ہے، اور دوسری صورت میں اس کے ساتھ موصوف ہونے والا ایسی صفت کے ساتھ موصوف ہوا جو صفت کمال نہیں ہے یہ نقصان اور عیب ہے، اور خدا کا اس سے پاک ہونا ضروری ہے۔

چوتھی دلیل

جو ہر لاہوتی اور جو ہر ناسوتی میں جب حقیقتاً اتحاد ہوگا تو اقنوم ابن محدود تنہا ہی ہوگا، اور جو ایسا ہوگا اس میں کمی بیشی کے قبول کرنے کا امکان ہوگا، اور جو چیز کمی بیشی کو قبول کرتی ہے اس کا کسی معین مقدار کے ساتھ مخصوص ہونا کسی شخص کی تخصیص اور مقدار کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا، اور ایسی چیز حادث ہوتی ہے، لہذا یہ لازم آئے گا کہ اقنوم ابن حادث ہو، اور اس کے حادث ہونے سے خدا کا حادث ہونا لازم آئے گا، معاذ اللہ،

پانچویں دلیل

اگر تینوں اقنوم کو امتیاز حقیقی کے ساتھ ممتاز مانا جائے تو جو چیز ان میں امتیاز پیدا کر رہی ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ وجوب ذاتی کے علاوہ کوئی دوسری شے ہو، کیونکہ وہ تو سب کے درمیان مشترک ہے، اور جس شے سے اشتراک حاصل ہوتا ہے وہ ذریعہ امتیاز نہیں ہو سکتی، بلکہ وہ مغایر ہوتی ہے اس لئے

ہر ایک دو اجزاء سے مرکب ہو گا۔ اور ہر مرکب شے بالذات ممکن ہوتی ہے، پس یہ لازم آئے گا کہ ان میں سے ہر ایک بالذات ممکن ہو۔

چھٹی دلیل

یعقوبیہ کا مذہب صریح طور پر باطل ہے، کیونکہ ان کے نظریہ کی بناء پر قدیم کائنات بن جانا اور مجسود کا مادی ہونا لازم آتا ہے۔ ان کے علاوہ دوسروں کے مذہب کے بطلان کے لئے یہ کہا جائے گا کہ یہ اتحاد یا حلول کی صورت میں ہو گا، یا بغیر حلول کے، پہلی صورت تثلیث کے عدد کے مطابق تین وجود سے باطل ہے اولاً تو اس لئے کہ یہ حلول یا اس طرح کا ہو گا جیسا کہ عرق گلاب گلاب میں، یا پیل تل کے اندر، یا آگ کوئلہ میں، یہ اس لئے باطل ہے کہ اس طرح نب ہو سکتا جب کہ اقنوم بن جسم ہو، مگر عیسائی اس امر میں ہمارے موافق ہیں کہ وہ جسم نہیں ہے،

یا حلول پھر اس قسم کا ہو جس طرح رنگ کا حلول جسم میں، تو یہ بھی باطل ہے اس لئے کہ اس سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ رنگ چیز میں اس لئے پایا جاتا ہے کہ چونکہ اس کا محل چیز میں موجود ہے، اور ظاہر ہے کہ ایسا حلول اجسام ہی میں ممکن ہے، یا پھر وہ حلول اس قسم کا ہو جیسا کہ صفات اضافیہ کا حلول ذوات میں ہوتا ہے، یہ بھی باطل ہے، کیونکہ اس تبعیت سے جو بات مفہوم ہوتی ہے وہ احتیاج ہے اب اگر اقنوم ابن کا حلول کسی شے میں اس لحاظ سے مانا جائے تو اس کا محتاج ہونا لازم آجائے گا جس کے نتیجہ میں اس کو ممکن ماننا پڑے، اور مؤثر کا محتاج ہو گا، اور یہ محال ہے اور جب حلول کی تمام شکلیں باطل ہیں تو اس کا ممتنع ہونا ثابت ہو گا،

دوسرے اس لئے کہ اگر ہم حلول کے معنی سے قطع نظر بھی کر لیں تب بھی کہہ سکتے ہیں کہ اگر اقنوم ابن جسم میں حلول کر گیا تو یہ حلول یا تو واجب ہو گا یا جائز پہلی صورت اس لئے ممکن نہیں کہ اسکی ذات یا تو اس حلول کے اقتضاء کے لئے کافی ہوگی یا نہیں، پہلی صورت میں اس اقتضاء کا موقوف ہونا کسی شرط کے موجود ہونے پر محال ہے، تب یا تو خدا کا حادث ہونا لازم آئے گا، یا محل کا قدیم

یعقوبیہ فرقہ یہ کہتا ہے کہ خدا کی بابت بدل کر انسان میں گئی تھی (معادۂ ۱۲) تقی حاشیہ ۳ بر ص ۱۰۸

قدیم ہونا، حالانکہ دونوں باطل ہیں، دوسری صورت میں اس حلول کا اقتضاء ذات کے علاوہ کوئی اور شے ہوگی اور وہ اس میں حادث ہوگی اور حلول کے حادث ہونے سے اس شے کا حادث ہونا لازم آئے گا جس میں حلول ہوا ہے نتیجہً اس میں حوادث کی قابلیت ہوگی جو محال ہے، کیونکہ اگر وہ ایسا ہو تو ظاہر ہے کہ یہ قابلیت اس میں اس کے ذات کے لازم میں سے ہوگی، اور ازلی طور پر موجود ہوئی جو محال ہے، کیونکہ ازل میں حوادث کا وجود محال ہے۔

دوسری شکل بھی ممکن نہیں، اس لئے کہ اس شکل میں یہ حلول اقنوم ابن کی ذات سے ایک زائد چیز ہوگی، پھر جب وہ جسم میں موجود ہوگا تو ضروری ہے کہ جسم میں ایک صفت حادث حلول کرے، اور اس کا حلول مستلزم ہوگا اس کے قابل حوادث ہونے کو جو باطل ہے،

تیسرے اس لئے کہ اقنوم ابن اگر جسم عیسیٰ میں حلول کرتا ہے تو دو صورتیں ہی ہو سکتی ہیں، یا تو ذات خداوندی میں بھی باقی رہتا ہے یا نہیں، پہلی صورت میں حال شخصی کا دو محل میں پایا جانا لازم آئے گا، اور دوسری صورت میں ذات خداوندی کا اس سے خالی ہونا لازم آئے گا، تو وہ بھی منافی ہو جائے گی، اس لئے کہ انتفاء جزو انتفاء کل کو مستلزم ہے۔

اور اگر یہ اتحاد بغیر حلول کے ہے، تو ہم یہ کہیں گے کہ اقنوم ابن جب مسیح کے ساتھ متحد ہو گیا تو یہ دونوں اتحاد کی حالت میں اگر موجود ہیں تو وہ دو ہوں گے نہ کہ ایک، تو (صفحہ گذشتہ کا حاشیہ ۱) لے اس لئے کہ یا تو یوں کہا جائے کہ جب جسم موجود نہیں تھا اس وقت اقنوم ابن بھی نہیں

تھا، اس صورت میں حادث لازم آئے گا، یا یوں کہا جائے کہ جب سے اقنوم ابن موجود ہے، اس وقت سے جسم بھی موجود ہے، اس سے لازم آتا ہے کہ محل یعنی جسم بھی قدیم ہو جائے، اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہ حلول کسی خاص شرط کے ساتھ موقوف تھا، اس لئے کہ ہم تسلیم کر چکے ہیں کہ اس کا تقاضا کرنے والی شے سوائے ذات اقنوم کے اور کچھ نہیں ۱۲ فقی لے یعنی اقنوم ابن کا جسم میں بطور حوازل حلول کرنا ۱۳ فقی

لے یعنی اقنوم ابن اور جسم مسیح کا اتحاد ۱۴

تو اتحاد نہ رہا، اور اگر دونوں معدوم ہو جاتے ہیں تو ایک تیسری چیز پیدا ہوگی، تو بھی اتحاد نہ ہوا، بلکہ دو چیزوں کا معدوم ہونا اور تیسری چیز کا حاصل ہونا لازم آیا، اور اگر ایک باقی رہتا ہے اور دوسرا معدوم ہو جاتا ہے تو معدوم کا موجود کے ساتھ متحد ہونا محال ہے، کیونکہ یہ کہنا محال ہے کہ معدوم بعینہ موجود ہے، پس ثابت ہو گیا کہ اتحاد محال ہے اور جن لوگوں کا نظریہ یہ ہے کہ اتحاد بطور ظہور کے ہے جس طرح انگوٹھی کی تحریر اور نقش جب کہ گارے پر نمایاں ہوتا ہے یا موم پر ظاہر ہوتا ہے، یا آئینہ میں جس طرح انسانی شکل نظر آتی ہے۔

مگر اس طرح اتحاد حقیقی تو قطعی ثابت نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کے برعکس تغائر ثابت ہوتا ہے، کیونکہ جس طرح انگوٹھی کی تحریر اور نقش جو گارے یا موم پر ہے وہ انگوٹھی کے مغائر ہے، اور آئینہ میں نظر آنے والا عکس انسان کے مغائر ہے، بالکل اسی طرح اقنوم ابن غیر سیح ہوگا، زیادہ سے زیادہ یہ ممکن ہے کہ صفت اقنوم ابن کا جس قدر اثر اس میں ظاہر ہو گا وہ دوسرے میں نہ ہوگا، بالکل اسی طرح جس طرح بدخشاں میں سورج کی شعاع کی تاثیر بہ نسبت دوسرے پتھروں کے زیادہ ظاہر ہوتی ہے، مذکورہ بالا تمام دلائل سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ عقیدہ تثلیث ان محالات میں سے ہے جن کے بارے میں کسی شاعر نے کہا ہے کہ

محال لا یساوید محال	وقول فی الحقیقة لا یقال
وفکر کاذب وحدیث زور	بدانہم ومنشؤہ الخیال
تعالی اللہ ما قالوہ کفر	وذنب فی العواقب لا یقال

لے بدخشاں ایک پتھر ہے جس سے لعل پیدا ہوتا ہے ۱۲ مضعف رحلتہ، لے "یہ ایک ایسا محال ہے جس کے برابر کوئی اور محال نہیں ہو سکتا، اور ایک ایسی بات ہے جو کہنے کے لائق ہی نہیں، ایک جھوٹی فکر اور جھوٹی بات ہے جو ان کے منہ سے نکلی ہے، اور اس کا منشاء محض خیال ہی خیال ہے خدا ان کے خیال سے بلند و برتر ہے، انہوں نے تو بالکل کفر کی بات کہی ہے، اور ایک ایسے گناہ کی بات جس کے نتائج پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کہنے کے لائق ہی نہیں۔"

ساتویں دلیل

فرقہ پرولٹنٹ عشاء ربانی کے مسئلہ میں فرقہ کیتھولک کا رد کرتا اور مذاق اڑاتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ شہادتِ حق کی بناء پر روٹی کا مسیح بن جانا ممکن نہیں ہے، حالانکہ اس تروید و مذاق کے مستحق دونوں فرقے ہیں، کیونکہ جس شخص نے مسیحؑ کو دیکھا اس کو ایک معین انسان ہی نظر آیا، اور عیسیٰ السلامؑ میں سب سے زیادہ سچے عاصی یعنی آنکھ کو بلانا درحقیقت، بدیہیات میں مضبوط کا باب، اھولناہت، اس لئے یہ نظریہ اس طرح باطل ہے، جیسے کہ روٹی کا مسیح بن جانے کا نظریہ غلط ہے، اس کے نتیجہ میں جاہل عدلائؑ خواہ اس کا تعلق اہل تثلیث کے کسی بھی فرقہ سے ہو وہ اس عقیدہ کی بدولت کھلم کھلا گمراہ ہو گئے، ان مسکینوں کو تو جو ہر لاہوتی اور ناسوتی کا فرق بھی معلوم نہیں، گو ان کے علماء اس فرقہ کو سمجھتے ہوں، بلکہ یہ لوگ تو جو ہر ناسوتی کے لحاظ سے مسیحؑ کی الوہیت کے معقود ہیں، اور عجیب طرح ٹامک ٹوٹیاں مارتے ہیں،

تین عیسائی ہونے والوں کا عجیب واقعہ

مشہور ہے کہ تین آدمیوں نے عیسائیت قبول کی، ایک پادری صاحب نے ان کو عیسائی مذہب کے ضروری عقائد بالخصوص عقیدہ تثلیث سکھایا یہ تینوں نئے عیسائی اس پادری ہی کے پاس رہتے تھے، اتفاقاً ایک روٹ پادری کا ایک دوست ملاقات کے لئے آیا، اس نے پادری سے پوچھا کہ وہ نئے عیسائی کون ہیں؟ پادری نے بتایا کہ تین اشخاص نے مذہبِ عیسائی قبول کیا ہے، دوست نے کہا کہ کیا انہوں نے ہمارے مذہب کے ضروری عقائد بھی سیکھ لئے ہیں یا نہیں؟ پادری نے کہا کیوں نہیں؟ اور متحاناً ان میں سے ایک کو بلایا، تاکہ اپنے دوست کو اپنا کارنامہ دکھائے، چنانچہ اس جدید عیسائی سے عقیدہ تثلیث کے بارے میں دریافت کیا، تو اس نے کہا کہ آپ نے مجھ کو یہ بتایا ہے کہ خدا تین ہیں، ایک آسمان میں، دوسرا کنواری مریم کے پیٹ سے پیدا ہونے والا، تیسرا وہ جو کبوتر کی شکل میں دوسرے خدا پر تیس سال کی عمر

نہ ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۸۸۸، ۸۸۹ الخ جلد تینا

میں نازل ہوا۔

پادری بڑا غضب ناک ہوا اور اس کو یہ کہہ کر ہٹا دیا کہ یہ مجہول ہے، پھر دوسرے کو بلایا، اور اس سے بھی یہی سوال کیا، اس نے جواب دیا کہ آپ نے مجھ کو یہ بتایا تھا کہ خدا تین تھے، جن میں سے ایک کو سُولی و سدی گئی، اب دو خدا باقی رہ گئے ہیں اس کو بھی پادری نے غصہ ہو کر نکال دیا۔

پھر تیسرے کو بلایا جو بہ نسبت پہلے دونوں کے ہوشیار تھا، اس کو عقائد یاد کرنے کا بھی شوق تھا، پادری نے اس سے بھی سوال کیا، تو کیا خوب جواب دیتا ہے کہ آقا! میں نے تو جو کچھ آپ نے سکھایا خوب اچھی طرح یاد کر لیا ہے، اور خدا نے مسیح کی مہربانی سے پوری طرح سمجھ گیا ہوں، کہ ایک تین ہے اور تین ایک، جن میں سے ایک کو سُولی و سدی گئی، اور وہ مر گیا، اور بوجہ اتحاد کے سب کے سب مر گئے، اور اب کوئی خدا باقی نہیں رہا، ورنہ اتحاد کی نفی لازم آئے گی،

اس سلسلہ میں ہماری گزارش ہے کہ اس میں جواب دینے والوں کا زیادہ قصور نہیں ہے، اس لئے کہ یہ عقیدہ ہی ایسا پیچیدہ ہے کہ جس میں جب بے بھی ٹھوکر کھاتے ہیں اور علماء بھی حیران ہیں، ان کا اقرار ہے کہ اگرچہ یہ ہمارا عقیدہ ہے، مگر اس کے سمجھنے ہم بھی قاصر ہیں، اور سمجھانے سے اور وضاحت کرنے سے بھی عاجز ہیں، اسی لئے امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں سورہ نساء کی تفسیر فرماتے ہوئے کہا ہے کہ:

”عیسائیوں کا مذہب بہت ہی مجہول ہے۔“

پھر سورہ مائدہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ:-

”دنیا میں کوئی بات عیسائیوں کی بات سے زیادہ شدید فساد والی اور ظاہر البطلان نہیں ہے۔“

لے یعنی روح القدس جس کے بارے میں متی ۳: ۱۶ میں لکھا ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تیس سال کی عمر میں کبوتر کی شکل میں نازل ہوئی، لے تفسیر کبیر، ص ۳۲۶، ۳۲۷، بیت: وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً ۱۳ نفی لے ایضاً ص ۳۲۳، ۳۲۴، بیت: تَقُولُوا ثَلَاثَةً ۱۲ نفی

ان عقلی دلائل کی بناء پر بائبل کی عبارتوں کی تاویل ضروری ہے

اب جب کہ دلائل قطعیہ عقلیہ سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ خدا کی ذات میں تثلیث حقیقی ناممکن ہے، تو اگر مسیح کا کوئی قول

ظاہراً تثلیث پر دلالت بھی کرتا ہے، تو اس کی تاویل ضروری ہوگی، اس لئے کہ لامحالہ چار ہی شکلیں ممکن ہیں :-

۱۔ یا تو تمام دلائل عقلیہ اور نقلیہ پر عمل کیا جائے، یا دونوں قسم کے دلائل کو ترک کر دیا جائے یا پھر نقل کو عقل پر ترجیح دی جائے، یا اس کے برعکس عقل کو نقل پر ترجیح دیں، پہلی صورت تو قطعی باطل ہے، ورنہ ایک ہی چیز کا متضاد اور محال ہونا اور اسی کا

غیر متضاد ہونا لازم آئے گا۔ دوسری صورت بھی محال ہے، ورنہ ارتقاع نقیضین لازم آئے گا تیسری شکل بھی جائز نہیں، اس لئے کہ عقل اصل ہے نقل کی، کیونکہ تمام نقل کے ثبوت کا مدار اس بات پر ہے کہ خدا کا وجود اور صفات علم و قدرت اور اس کا پیغمبر بھیجنا ثابت

کیا جائے، اور یہ تمام چیزیں دلائل عقلیہ ہی سے ثابت ہو سکتی ہیں، اس لئے عقل میں کسی قسم کا عیب نکالنا درحقیقت عقل و نقل دونوں ہی میں عیب نکالنا ہے، اس لئے ہمارے لئے عقل کی صحت تسلیم کرنے اور اس کے یقین کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں

اسی طرح نقل میں تاویل کے سوا کوئی معر نہیں ہو سکتا، اور جیسا کہ مقدمہ کی تیسری بات میں معلوم ہو چکا ہے، ان کتاب کے یہاں تاویل کوئی نادر و عجیب اور قلیل بھی نہیں ہے، چنانچہ وہ لوگ ان بے شمار آیتوں کی تاویل کرنا ضروری سمجھتے ہیں جو خدا کے

جسمانی ہونے یا شکل و صورت پر دلالت کرتی ہیں، محض ان دو آیتوں کی وجہ سے جو عقلی دلیل کے مطابق ہیں، اسی طرح ان بہت سی آیات کی تاویل کو ضروری قرار دیتے ہیں، جو خدا کے لئے مکانیت پر دلالت کرتی ہیں، محض ان تھوڑی سی آیتوں کی بناء پر جو

دلیل عقلی کے مطابق ہیں مگر ہم کو کینخولک فرقہ کے دانشمندوں اور ان کے ماننے والوں کی اس حرکت پر بڑا ہی تعجب ہوتا ہے کہ یہ لوگ کبھی تو اس قدر افراط کرتے ہیں کہ جس لئے کینخولک دلائل میں تعارض ہے،

اور عقل کے فیصلہ کو رد کرتے ہوئے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ روٹی اور شراب اور روٹی جو عروج مسیح سے مدتِ طویلہ یعنی اٹھارہ سو سال سے زیادہ عرصہ کے بعد اس دنیا میں ہماری آنکھوں کے سامنے پیدا ہوئیں، عشاء ربانی میں ایک دم حقیقتاً مسیح کا گوشت اور خون بن جاتے ہیں، جن کی یہ لوگ پھر پرستش کرتے اور دونوں کے آگے سجدہ کرتے ہیں، اسی طرح کبھی عقل و دماغ کے فیصلہ کو ٹھکراتے ہوئے اور براہین عقلیہ کو نظر انداز کرتے ہوئے تثلیث حقیقی اور توحید کی نسبت یہ دعویٰ کر بیٹھتے ہیں کہ ان دونوں کا اجتماع واحد شخص میں بیک وقت ایک ہی جہت سے ممکن ہے، لیکن اس سے بھی زیادہ تعجب خیز اور حیرت انگیز رقیہ اس معاملہ میں فکر پر ڈسٹنٹ کا نظر آتا ہے کہ یہ لوگ عشاء ربانی کی روٹی اور شراب کے مسیح بن جانے کے مسئلہ میں تو اپنے حریف و متقابل کیتھولک لوگوں کی مخالفت بڑے شد و مد سے کرتے ہیں، لیکن دوسرے مسئلہ یعنی عقیدہ تثلیث میں ان کے ہمنوا ہیں، اب ہم یہ گزارش کرنے کا حق رکھتے ہیں کہ اگر ظاہر نقل پر عمل کرنا ضروری ہے، خواہ وہ کتنا ہی حس و عقل کے خلاف ہو تو پھر انصاف کی بات یہ ہے کہ اس لحاظ سے کیتھولک فرقہ آپ کے فرقے سے لاکھ دسے بہتر ہے۔ کیونکہ ان لوگوں نے مسیح کے ظاہری فعل کی اطاعت اور فرمانبرداری میں اس قدر مبالغہ کیا ہے کہ اس چیز کے معبود ہونے کا اعتراف و اقرار کر لیا ہے جو حس و دماغ کے قطعی خلاف تھا، غرض ایک جانب حضرت مسیح علیہ السلام کے بارے میں عیسائیوں کے افراط کی یہ نوعیت آپ ملاحظہ کر چکے ہیں کہ ان کو انسان سے خدا بنا ڈالا، مگر دوسری طرف تعریف کا یہ حال ہے کہ خود مسیحؑ کی شان میں اور ان کے آباء اجداد کی نسبت بڑی ہی گری ہوئی باتیں منسوب کرتے ہوئے ان کو ذرا بھی حیا یا خوف نہیں ہوتا، چنانچہ ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ مسیح ملعون ہوا اور مرنے کے بعد جہنم میں گیا، وہاں تین روز قیام کیا جیسا کہ عنقریب یہ تفصیلات آپ کے سامنے آنے والی ہیں،

۱۷ یعنی روٹی کے معبود ہونیکا

اسی طرح ان کا عقیدہ ہے کہ داؤد سلیمان علیہما السلام اور مسیحؑ کے دوسرے آباء اجداد سب اس فارض کی اولاد میں جو خود ولد النزا ہے، یعنی اس کی ماں ثمر نے ہوتا سے حرام نطفہ سے اس کو جنم دیا، اور زنا سے پیدا ہوا۔
 اسی طرح ان کا عقیدہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے جو عیسیٰؑ کے جد امجد ہیں، اور یاء کی بیوی سے زنا کیا، اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کی نسبت یہ دعویٰ ہے کہ وہ اپنی آخری عمر میں مرتد ہو گئے، جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے۔

ایک نہر دست عیسائی عالم کا اعتراف اور وصیت

ایک نہر دست عیسائی عالم نے جس کا نام سیل ہے اور جس نے بعض اسلامی علوم میں بھی اچھی خاصی شد بد حال کر لی تھی، اور اپنی زبان میں قرآن کریم کا ترجمہ بھی کیا تھا، اور وہ ترجمہ عیسائیوں میں بڑا مقبول بھی ہے۔ ۱۰۰۰۰ اس نے اپنی قوم کو جو وصیت کی ہم اس کو اس کے ترجمہ مطبوعہ ۱۸۳۶ء سے نقل کرتے ہیں وہ کہتا ہے کہ:-

”اول یہ کہ مسلمانوں پر جبر نہ کیجیو، یہ کہ ایسے مثلے نہ لکھو کہ جو عقل کے خلاف ہوں، کیونکہ مسلمان ایسے احمق نہیں کہ ایسی باتوں میں ہم ان پر غالب آجائیں، مثل صنم پرستی اور مثل عشاء ربانی کے کہ مسلمان لوگ ایسی باتوں پر بہت ٹھوکر کھاتے ہیں، اور جس کلیسا میں بیٹھے ہیں وہ کلیسا طاقت نہیں رکھتا کہ مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچے۔“
 ملاحظہ فرمائیے یہ شخص کیسی تہ کی بات کر رہا ہے، اور اپنی قوم کو کیسی گڑبگ کی بات بتاتا ہے، کہ تمہارے یہ مسائل بت پرستی اور عشاء ربانی کی عقل کے خلاف ہیں۔

(حاشیہ ص ۱۰۰۰ ششہ پیر) ۱۵ یعنی ترجمہ قرآن شریف (از ان اشکوک، ص ۱۰۰ ج ۲۶)

۱۶ یہ عبارت ہم نے از ان اشکوک ص ۱۰۰ ج ۲۶ سے فقط بہ فقط نقل کر دی ہے ۱۶

واقعی انصاف کی بات تو یہی ہے کہ ان مسائل کے مننے والے یقینی طور پر مشرک ہیں، خدا سے دعا ہے کہ صراطِ مستقیم کی جانب ان کی رہنمائی فرمائیے۔



۱۰ اظہار الحق کے عربی متون میں پہلی جلد بیبن ختم ہو جاتی ہے۔ اور دوسری جلد چوتھے باب کی دوسری فصل سے شروع ہوتی ہے، اس کے برخلاف فرانسیسی و انگریزی تراجم میں پہلی جلد چوتھے باب کے اختتام پر ختم ہوئی ہے ۱۲ محمد تقی عثمانی،

دوسری فصل

تثلیث کا عقیدہ اقوال مسیح کی روشنی میں

اب ہم خود حضرت مسیح علیہ السلام کے وہ ارشادات ہدیہ ناظرین کریں گے جو تثلیث کے عقیدہ کو باطل قرار دیتے ہیں:-

پہلا ارشاد انجیل یوحنا باب ۱۷ آیت ۳ میں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اللہ سے مناجات کرتے ہوئے فرمایا:-

”اور ہمیشہ کی زندگی یہ ہے کہ لوگ تجھ خلعتے واحد اور برحق کو اور یسوع مسیح کو جسے تو نے بھیجا ہے، جانیں“

پس عیسیٰ علیہ السلام نے واضح فرمایا کہ ابدی زندگی کا حاصل یہ ہے کہ انسان اللہ کو واحد حقیقی اور عیسیٰ علیہ السلام کو اس کا رسول مانے، یہ نہیں فرمایا کہ ابدی زندگی یہ ہے کہ آپ کی ذات کو ایسے تین اقنوم والا سمجھیں جو آپس میں حقیقی امتیاز رکھتے ہیں، اور یہ کہ عیسیٰ خدا بھی ہیں اور انسان بھی، یا یہ کہ وہ جسم والے خدا ہیں، یہ قول دعاء اور مناجات کے وقت فرمایا گیا ہے، اس لئے یہ احتمال بھی نہیں ہو سکتا کہ یہودیوں کے ڈر سے ایسا فرمادیا ہو، پس اگر تثلیث کا عقیدہ مدارِ نجات ہوتا تو تو آپ اس کو ظاہر فرماتے،

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ ابدی زندگی نام ہے اللہ کے لئے توجید حقیقی کے اعتقاد رکھنے کا، اور مسیح کے لئے رسالت کا عقیدہ رکھنے کا، تو جو چیز ان دونوں کی ضد ہے وہ یقینی طور پر ابدی موت اور گمراہی ہوگی، یعنی توجید حقیقی ضد ہے تثلیث حقیقی کی (جیسا کہ پہلی فصل تفصیل معلوم ہو چکا ہے) اور مسیح کا بھیجا ہوا ہونا ضد ہے ان کے خدا ہونے کی، کیونکہ بھیجنے والے اور فرستادہ میں مغائرت ضروری ہے، اور یہ ابدی زندگی خدا کے فضل سے مسلمانوں میں موجود ہے، دوسری قومیں جیسے مجوسی اور ہندوستان و چین کے بت پرست اس سے محروم ہیں، کیونکہ وہ ان دونوں عقائد سے محروم ہیں، اور عیسائیوں میں تثلیث کا عقیدہ رکھنے والے بھی اس سے محروم ہیں، پہلا عقیدہ نہ ہونے کی وجہ سے، اور یہودی تمام نژاد اس سے محروم ہیں، دوسرا عقیدہ نہ ہونے کے سبب سے،

انجیل مرقس باب ۱۲ آیت ۲۸ میں ہے :-

دوسرا ارشاد

اور فقہوں میں سے ایک نے ان کو بحث کرتے سن کر جان لیا کہ اس نے ان کو خوب جواب دیا ہے، وہ پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ سب حکموں میں اول کو نسا ہے، یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے : اے اسرائیل ! تیں ! خداوند ہمارا ایک ہی خداوند ہے، اور تو خداوند اپنے خدا سے اپنے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی پیاری عقل اور اپنی ساری طاقت سے محبت رکھ، دوسرے کہ تو اپنے پڑوسی سے ایسے برابر محبت رکھ، ان سے بڑا اور کوئی حکم نہیں، فقہ نے اس سے کہا اے استاد بہت خوب ! تو نے مسیح کہا کہ وہ ایک ہی ہے، اور اس کے سوا کوئی نہیں، اور اس سے سارے دل اور ساری عقل اور ساری طاقت سے محبت رکھنا، اور اپنے پڑوسی سے ایسی برابر محبت رکھنا، سب سوختی قربانیوں اور ذبیحوں سے بڑھ کر ہے، جب یسوع نے دیکھا کہ اس نے

اس سوختی قربانی (BURNT OFFERING) پچھلی امتوں میں یہ دستور تھا جب کسی شخص کو اللہ کی راہ میں قربانی دینی ہوتی تو وہ اس چیز کو کھلے میدان یا اونچے پہاڑ پر رکھ دیتا تھا، آسمان سے ایک آگ اللہ کی طرف سے آتی، در اسے کھا لیتی، اگر کسی موقع پر یہ آگ نہ آتی تو اسے قربانی کے

دانی سے جواب دیا تو اس سے کہا تو خدا کی بادشاہی سے دور نہیں (آیات ۳۴۱-۳۴۲) انجیل مٹی کے باب ۲۲ میں بھی یہ دو حکم اسی طرح بیان کئے گئے ہیں، اور ان کے بعد فرمایا گیا،
 ”ان“ دو حکموں پر تمام توریت اور انبیاء کے صحیفوں کا مدار ہے۔“ الخ
 معلوم ہوا کہ سب پہلا حکم جس کی تصریح تورات اور پیغمبروں کی تمام کتابوں میں کی گئی ہے، اور وہی حق بھی ہے، اور خدائی بادشاہت کے قرب کا سبب بھی، وہ یہ عقیدہ رکھنا ہے کہ اللہ ایک ہے، اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں ہے، اگر تثلیث کا عقیدہ مدارِ نجات ہوتا تو اس کا بیان توریت اور انبیاء کی تمام کتابوں میں ہوتا، کیونکہ یہ سب پہلا حکم ہے، اور عیسیٰ علیہ السلام کو یہ فرمانا چاہئے تھا کہ :-

”سب پہلی وصیت یہ ہے کہ وہ رب ایک ہے، تین اقوام والا، جو حقیقتاً ایک

دوسرے سے ممتاز ہیں“

لیکن اس کی تصریح نہ تو کسی نبی کی کتاب میں کی گئی، نہ عیسیٰ علیہ السلام نے ہی ایسا فرمایا، تو یہ عقیدہ مدارِ نجات نہیں ہو سکتا، لہذا ثابت ہوا کہ مدارِ نجات صرف توحید حقیقی کا عقیدہ ہے نہ کہ عقیدہ تثلیث اور انبیاء کی بعض کتابوں سے مستنبط کر کے اہل تثلیث کا جنوں مخالف کے لئے محنت نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ استنباط بہت ہی خفی اور صریح اقوال کے مقابلے میں نامقبول ہے، مقصود مخالف کا تو یہ ہے کہ تثلیث کے عقیدہ کو اگر نجات میں کچھ بھی دخل ہوتا تو اسرائیلی پیغمبر اس کو اسی وضاحت کے ساتھ بیان کرتے، جس قدر وضاحت کے توحید کو کتاب الاستثناء کے چوتھے باب کی پینتیسویں آیت میں بیان کیا ہے:

”کہ تو جانے کہ خود وہی خدا ہے، اور اس کے سوا کوئی ہے ہی نہیں :-“

پھر آیت ۳۹ میں ہے :-

(گدشتہ سے پوسٹ) نامقبول ہونے کی علامت سمجھا جا تا تھا، قرآن کریم نے بھی سورۃ آل عمران میں اس کی تصدیق کر دی ہے، اسی قرآنی کو یہاں سوختنی قرآنی کہا گیا ہے ۱۲ نفی

۱۵ آیات ۳۶ تا ۴۰

”پس آج کے دن تو جان لے اور اس بات کو دل میں جھالے کہ اوپر آسمان میں اور نیچے زمین پر خداوند ہی خدا ہے، اور کوئی دوسرا نہیں۔“

اور کتاب استثناء ہی کے باب آیت ۴ میں ہے:

”میں نے اسرائیل! خداوند ہمارا خدا ایک ہی خدا ہے، تو اپنے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی ساری طاقت سے خداوند اپنے خدا سے محبت رکھ۔“

اور کتاب یسعیاہ باب ۴۵ آیت ۵ میں ہے:

”میں ہی خداوند ہوں، اور کوئی نہیں، میرے سوا کوئی خدا نہیں..... تاکہ مشرق

سے مغرب تک لوگ جان لیں کہ میرے سوا کوئی نہیں، میں ہی خداوند ہوں میرے سوا

کوئی دوسرا نہیں۔“ (آیت ۶۰۵)

یہ آیتیں وضاحت سے پکار پکار کر کہہ رہی ہیں کہ مشرق سے مغرب تک ہر شخص کے لئے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کا اعتقاد رکھنا ہی ضروری ہے، اس بات کا نہیں کہ خدا (معاذ اللہ) تین ہیں، کتاب یسعیاہ ہی کے باب ۴۶ آیت ۹ میں ہے کہ:

”میں خدا ہوں اور کوئی دوسرا نہیں، میں خدا ہوں اور مجھ سا کوئی نہیں۔“

تنبیہ :- عربی ترجمہ مطبوعہ ^{۸۱۱} کے مترجم نے مسیح علیہ السلام کے اس قول میں تخریفات کی ہے اور ضمیر متکلم کو ضمیر خطاب کے تبدیل کر کے یوں ترجمہ کیا ہے:

”خداوند تیرا خدا، ایک ہی خداوند ہے۔“

اس تخریفات کے ذریعہ آیت کے بڑے عظیم مقصد کو ضائع کر دیا، اس لئے کہ ضمیر متکلم اس موقع پر اس بات پر دلالت کرتی تھی کہ خود عیسیٰ رب نہیں ہیں، بلکہ تربیت کئے ہوئے بندے ہیں، بخلاف ضمیر خطاب کے، بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ارادۃً یہ تخریفات کر دی گئی۔

۱۵ یعنی مرقس ۱۲: ۳۹، ولاریٹا دوجو ابھی اوپر گزرا ہے

۱۶ لیکن موجودہ اردو ترجمہ میں متکلم ہی کا صیغہ ہے، ہم نے اوپر کی عبارت موجودہ اردو ترجمہ

ہی سے نقل کی ہے ۱۲ ت

تیسرا ارشاد

انجیل مرقس باب ۱۳ آیت ۳۲ میں ہے :-

”لیکن اس دن یا اس گھڑی کی بابت کوئی نہیں جانتا، نہ آسمان کے

فرشتے، نہ بیٹا، مگر باپ“

یہ ارشاد بیابگ دہل تثلیث کے اعتقاد کو باطل قرار دے رہا ہے۔ اس لئے کہ مسیح علیہ السلام نے قیامت کے علم کو صرف اللہ کے لئے مخصوص فرمایا، اور خود اپنی ذات سے اس علم کی نفی بالکل اسی انداز میں کی جس طرح اللہ کے دوسرے تمام بندوں سے اور اس معاملہ میں اپنے اور ان کے درمیان کوئی تفریق نہیں کی، اگر مسیح علیہ السلام معبود ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ وہ قیامت کے وقت سے بے خبر تھے بالخصوص اگر یہ بھی پیش نظر رکھا جائے کہ ”کلمہ“ اور ”اقنوم الابن“ دونوں کا مصداق علم الہی ہے، اور مسیح ؑ اور ”کلمہ“ اور ”اقنوم الابن“ میں اتحاد ہے، اور جو لوگ حلول کے قائل ہیں ان کے مذہب کی بناء پر اگر ہم اس اتحاد کو بھی تسلیم کر لیں، یا فقہ یعقوبیہ کے مسلک کی بنیاد پر جو انقلاب کے قائل ہیں، ان کی بات مان لی جائے تو امر کا مقتضاء تو یہ ہوگا کہ معاملہ برعکس ہو، یعنی مسیح ہی کو علم قیامت ہو، اور باپ کو قطعی علم نہ ہو، ورنہ کہ زک جس طرح باپ کو علم ہے بیٹے کو بھی ضرور ہو، اور چونکہ علم جسم کی صفات میں سے ہے لہذا عیب یثوں کا عقیدہ ہے کہ خدا کی صفت عمر ہے جس میں ہے ۱۲ تقی

تلا عیبی حضرت مرقس کی اس عبارت کی یہ تاویل کیا کرتے ہیں کہ حضرت مسیح نے یہاں اپنی بے خبری اپنے جسم کے اعتبار سے بتلائی ہے، خدا ہونے کی حیثیت سے یا مائیت کی حیثیت سے نہیں، مصنف رح اس کا جواب دے رہے ہیں کہ علم تو جسم کو نہیں ہو کرتا، اس لئے یہ کہنا ہی درست نہیں، سینٹ آگسٹائن نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہاں حضرت مسیح اپنی بے خبری مخاطب کے لحاظ سے کہہ رہے ہیں کہ چونکہ میں ابھی تمہیں بتلا نہیں سکتا اس لئے گویا تمہارے حق میں اس گھڑی کی بابت جانتا بھی نہیں، اور اسکی پولس کے کلام سے مثال بھی پیش کی ہے، رمیک رائٹکس آف سینٹ آگسٹائن ص ۱۹۷ ج ۲) لیکن سوال یہ ہے کہ اگر یہ مطلب دینا درست ہے تب تو اس عبارت سے باپ بھی نہیں جانتا، اس لئے کہ اس نے بھی ابھی تک کسی کو نہیں بتلایا۔ پھر ”مگر باپ“

کے استثناء کے کیا معنی رہ جاتے ہیں ؟ ۱۲ تقی

بھی نہیں ہے لہذا اس میں ان کا یہ مشہور عذر بھی نہ چل سکے گا کہ حضرت مسیح نے علم قیامت کی نفی اپنی ذات سے جو کی ہے ۱۰ اپنے جسد کے اعتبار سے کی ہے پس خوب واضح ہو گیا کہ مسیح علیہ السلام نہ بہ لحاظ جسم معبود ہیں ۱۰ اور نہ کسی دوسرے اعتبار سے وہ معبود ہو سکتے ہیں ۰

چوتھا ارشاد

انجیل متی باب ۲۰ آیت ۲۰ میں ہے :-

۱۰ اس وقت زبردستی کے میوں کی ماں نے اپنے بیٹوں کے ساتھ اس کے سامنے آکر سجدہ کیا، اور اس سے کچھ عرض کرنے لگی، اس نے اس سے کہا تو کیا چاہتی ہے؟ اس نے اس سے کہا، فرما کہ یہ میرے دونوں بیٹے تیری بادشاہی میں ایک تیری داہنی اور ایک تیری بائیں طرف بیٹھیں، یسوع نے جواب میں کہا اپنے داہنے بائیں کسی کو جتنا میرا کام نہیں، مگر جن کے لئے میرے باپ کی طرف سے تیار کیا گیا، ان ہی کے لئے ہے ۱۱ آیات ۲۰ تا ۲۳

یہاں حضرت مسیح علیہ السلام نے صراحت کے ساتھ اپنے آپ سے قدرت کی نفی فرمادی، اور اس کو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص فرمایا، جس طرح اپنے آپ سے علم قیامت کی نفی فرما کر اُسے اللہ تعالیٰ سے مخصوص کیا تھا، اگر حضرت مسیح معبود ہوتے تو یہ ارشاد کیسے درست ہو سکتا تھا؟

پانچواں ارشاد

انجیل متی باب ۱۹ آیت ۱۶ میں ہے :-

۱۰ اور دیکھو ایک شخص نے پاس آکر اس سے کہا ہے (نیک)

۱۰ زبردستی، یوحنا حواری اور یعقوب حواری کے والد کا نام ہے ۱۲ ۱۵ یہی واقعہ انجیل مرقس ۱۰: ۳۵-۳۵ میں بھی ذکر کیا گیا ہے، مگر وہاں یعقوب و یوحنا کی ماں کے بجائے خود یعقوب اور یوحنا کا ذکر ہے، یہ بھی بائبل کی تضاد باتوں میں سے ایک ہے ۱۳ ت ۱۵ یہاں "نیک" کا لفظ مصنف نے نقل کیا ہے، عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء میں بھی موجود ہے، (یہاں المعلم الصالح) اور قدیم انگریزی ترجمہ میں بھی MASTER (500) ہے، لیکن موجودہ اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں بھی یہ لفظ یہاں سے حذف کر دیا گیا ہے ۱۱ البتہ یہی واقعہ انجیل مرقس ۱۰: ۱۷ اور لوقا ۱۸: ۱۸ میں بھی ذکر کیا گیا ہے، وہاں ان تمام ترجموں میں

۱۰ "نیک" کا لفظ اب تک موجود ہے، جوشیدا مندرجہ آئرشینوں میں حذف کر دیا جائے ۱۳ نفی

استاد میں کونسی نیکی کروں، تاکہ ہمیشہ کی زندگی پاؤں؟ اس نے اس سے کہا تو مجھے کیوں
 نیک کہتا ہے؟ نیک تو ایک ہی ہے۔

یہ ارشاد تو تثلیث کی جڑ سی کاٹ دیتا ہے، دیکھئے آپ اس کے لئے بھی تیار نہ ہوئے
 کہ آپ کو ”نیک“ کہا جائے، اگر آپ معبود ہوتے تو آپ کا یہ ارشاد بے معنی ہوتا،
 اس کے بجائے آپ یہ فرماتے کہ سوائے باپ بیٹے اور روح القدس کے اور کوئی
 نیک نہیں اور پھر جب آپ نے اپنے حق میں ”نیک“ کا لفظ کہلانا بھی پسند
 نہیں فرمایا، تو تثلیث والوں کے ان کلمات سے جن کو وہ لوگ اپنی نمازوں میں بھی
 کہتے ہیں:

اے ہمارے رب اور اے ہمارے معبود یسوع مسیح جس مخلوق کو اپنے اپنے
 ہاتھوں سے بنایا ہے اس کو تباہ نہ کیجئے، کیسے راضی ہو سکتے ہیں؟
 انجیل مٹی باب ۲۷ آیت ۳۶ میں ہے:-

چھٹا ارشاد

(دور اور نوبت کے قریب) یسوع نے بڑی آواز سے چلا کر کہا

ایلی، ایلی، لیمّا صَبَقْتَنی، یعنی اے میرے خدا! اے میرے خدا! تو نے مجھے
 کیوں چھوڑ دیا؟

پھر آیت ۵۰ میں ہے:-

تو مجھے نیک کیوں کہتا ہے؟ یہ الفاظ مصنفؑ نے قدیم عربی اور انگریزی ترجموں کے مطابق نقل فرمائے
 ہیں، ہمارے پاس جو قدیم ترجمے ہیں ان میں یہی الفاظ یہاں مذکور ہیں، لیکن جدید اردو اور جدید انگریزی
 ترجموں میں اسکی جگہ یہ عبارت مذکور ہے، ”تو مجھ سے نیکی کی بات کیوں پوچھتا ہے؟“ انگریزی کے قدیم
 اور جدید انگریزی ترجموں میں جو کھلا اختلاف ہے وہ مندرجہ ذیل عبارتوں سے واضح ہو گا:

قدیم ترجمہ مطبوعہ ۱۸۵۸ء (جدید ترجمہ مطبوعہ ۱۹۱۰ء) البتہ مرقس ۱۰: ۱۷ اور لوقا
 ۱۸: ۱۸ کے تمام ترجموں میں باب تک وہی الفاظ پائے جاتے ہیں جو مصنف نے نقل کئے ہیں تحریف
 کی اس کھلی مثال سے آپ اندازہ فرما سکتے ہیں کہ تحریف کا عمل کس قدر زیرک و رفا سے کیا جاتا ہے ۱۲
 آیت اردو ترجمہ میں یہاں ”سہ پہر کے قریب“ کا لفظ ہے، اس واقعہ کے ذکر میں چاروں انجیلوں اور ان کے

”یسوع نے پھر بڑی آواز سے چلا کر جان دے دی :-

اور انجیل لوقا باب ۲۳ آیت ۴۶ میں ہے :-

”پھر یسوع نے بڑی آواز سے پکار کر کہا اے باپ! میں اپنی روح تیرے ہاتھوں میں سونپتا ہوں“

یہ ارشاد مسیح کے معبود ہونے کی قطعی تردید کرتا ہے، خصوصاً، حلول ماننے والوں کے مذہب کی بناء پر یا انقلاب کے قائلین کے مسلک پر اس لئے کہ اگر آپ معبود ہوتے تو دوسرے معبود سے فریاد کیوں کرتے؟ اور یہ کیونکر کہتے کہ اے میرے معبود! اے میرے معبود! آپ نے مجھے کس لئے چھوڑ دیا؟ اور نہ یہ فرماتے کہ اے میرے باپ میں اپنی روح آپ کو سونپ رہا ہوں کیونکہ معبود پر موت کا واقع ہونا اور عاجز ہونا آیات ذیل کی بناء پر محال ہے،

کتاب یسعیاہ باب ۴۰ آیت ۲۸ میں ہے :-

کُتب مقدسہ کی رو سے معبود کو موت نہیں آسکتی،

”کیا تو نہیں جانتا؟ کیا تو نے نہیں سنا کہ خداوند خدائے ابدی و تمام زمین کا خالق

تھکتا نہیں اسکی حکمت اور اک سے باہر ہے“

اسی کتاب کے باب ۴۴ آیت ۶ میں ہے :-

”خداوند اسرائیل کا بادشاہ اور اس کا ندید دینے والا رب الافواج بولیں فرماتا

ہے کہ میں ہی اول اور میں ہی آخر ہوں، اور میرے سوا کوئی خدا نہیں!“

اور کتاب یرمیاہ کے باب ۱۰ آیت ۱۰ میں ہے :-

”لیکن خداوند سچا خدا ہے، وہ زندہ خدا اور ابدی بادشاہ ہے“

اور کتاب حقوق باب اول کی آیت ۱۲ سطر چ ہے :-

”اے خداوند میرے خدا! اے میرے قدوس! کیا تو ازل سے نہیں ہے (اور تو نہیں

مرے گا)“

اور تیسریس کے نام پہلے خط کے باب اول آیت ۱۷ میں ہے :-

”رب انزلی بادشاہ یعنی غیر فانی نادیدہ و احد خدا کی عزت اور تمجید ابدالاً باد ہوتی ہے“

پس جو ذات معبود دائمی ہو، اور کمزوری اور تھکاوٹ سے پاک ہو، لازوال اور غیر فانی ہو وہ کس طرح عاجز ہو سکتی ہے یا مر سکتی ہے؟ کیا ایک فانی اور عاجز چیز معبود ہو سکتی ہے؟ تو بہ تو بہ! بلکہ حقیقت یہ ہے کہ کسی معبود وہی ہے جس سے عیسیٰ علیہ السلام عیاسیوں کے خیال کے مطابق اس وقت پکار کر خیاں کر رہے تھے، اور تعجب یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے معبود کے مرجانے پر اکتفاء نہیں کرتے، بلکہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ مرنے کے بعد جہنم میں بھی داخل ہوا۔

چنانچہ جواد بن سابط نے یہ عقیدہ کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ ۱۵۰۶ء سے اس طرح نقل کیا ہے :-

عیسیٰ کہتے ہیں کہ میں مرنے کے بعد جہنم میں داخل ہوئے

”جس طرح مسیح ہمارے لئے ٹمرے اور دفن ہوئے اسی طرح ہم کو یہ عقیدہ بھی رکھنا لازم ہے کہ وہ جہنم میں داخل ہوئے“

پادری فلیس کو اوٹولیس نے احمد الشریف بن زین العابدین کے رسالہ کی تردید میں عربی زبان میں ایک کتاب لکھی، جس کا نام خیالات فلیس رکھا، یہ کتاب رومۃ البکری کے علاوہ بسلو قیت میں ۱۶۶۹ء میں طبع ہوئی ہے، مجھ کو ایک کتاب کا ایک نسخہ عاریت کے طور پر شہر دہلی کی انگریزی لائبریری سے ملا، پادری موصوف نے اپنی اس کتاب میں یوں لکھا ہے :-

”جس نے ہماری ربائی کے لئے ٹھک اٹھایا ہے، اور دوزخ میں گرا، پھر تیسرے دن مردوں کے درمیان اٹھ کھڑا ہوا“

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ) ملاحظہ انظار الحق کے دونوں نسخوں میں یہی الفاظ مذکور ہیں لیکن ہمارے پاس جتنے قدیم و جدید ترجمے ہیں ان سب میں اس کے بجائے اور ہم نہیں مریں گے کے الفاظ ہیں، انظار الحق کے انگریزی تراجم نے یہ جملہ ہی سرے سے نقل نہیں کیا، البتہ ”کیا تازل سے الخ کے

اور پریسٹر بک میں اتہائی ششس کے عقیدہ کے ذیل میں جس پر تمام عیسائی ایمان رکھتے ہیں، لفظ ”ہیل“ موجود ہے جس کے معنی جہنم ہیں، جو لو بن سبابا طہ کہتے ہیں کہ:-

”پادری مارٹیروس نے مجھ سے اس عقیدہ کی توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جب مسیح نے انسانی جسم کو قبول کیا تو اس کے لئے ضروری ہو گیا کہ تمام انسانی خواص کو قبول اور برداشت کرے، لہذا وہ جہنم میں بھی داخل ہوا اور عذاب بھی دیا گیا، اور جب جہنم سے نکلا تو اپنے ساتھ ان تمام لوگوں کو جو جہنم میں مسیح کے داخلہ سے قبل موجود تھے جہنم سے نکال لایا میں نے اس سے دریافت کیا کہ کیا اس عقیدہ کی کوئی دلیل نقلی بھی ہے، کہنے لگا کہ اس کے لئے کسی دلیل کی حاجت نہیں، اس پر اس مجلس کے شرکاء میں سے ایک عیسائی نے بطور غرانت کے کہا کہ پھر تو بڑا ہی سنگدل تھا، ورنہ اپنے بیٹے کو ہرگز جہنم میں جانے نہ دیتا، یہ

۱ PRAYER BOOK

۲ عقیدہ اتہا ششس

۳ مشہور

عیسائی عالم اور فلاسفر اتہائی ششس کی طرف منسوب ہے (پ ۲۸۹ ص ۳۷۳) جو عمر دراز تک اسکندریہ کا ایشپ رہا ہے اس کے زمانہ میں آریوس رد کیجئے صفحہ ۶۱۳ جلد ہذا کا حاشیہ ۱۱ کا فرقہ اپنے شباب پر تھا جو حضرت مسیح کو خدا سے الگ مانتا تھا، اتہا ششس نے اس فرقہ کی نزدیک کو اپنی زندگی کا شش بنایا اور اسی جدوجہد میں اسے پانچ مرتبہ جلا وطن کیا گیا، لیکن بالآخر یہ اپنے شش میں کامیاب ہوا، ادا یرین فرقہ کے نظریات کو غلط قرار دے دیا، نیتھوای کونسل دیکھئے صفحہ ۶۷۸ جلد ہذا کے فیصلہ میں بھی پس پردہ اسی کا ہاتھ تھا، اس کا کہنا یہ تھا کہ حضرت مسیح خدا کا ایک انقوہ ہیں جو خدا سے مختلف نہیں ہے، اس کے سنی نظریہ کو عیسائیوں میں قبول عام حاصل ہوا، بعد میں اس کے عقائد کو کسی نے نظم کر دیا، اسی نظم کو عقیدہ اتہا ششس کہا جاتا ہے، واضح رہے کہ یہ نظم خود اس کی نہیں ہے بلکہ اس کے عقیدہ کو دوسری نے نظم کر دیا ہے (دیکھئے برٹانیکا، ص ۷۵۷ جلد ۲، مقالہ اتہا ششس اور شارٹ ہسٹری آف دی چرچ از کلیک ص ۷۰) ۱۲ نقلی ۱۵ HELL

شکر پادری مذکور نے غصہ ہو کر اس مجلس سے معترض کو نکلوا دیا، یہ شخص میرے پاس آیا اور اس کو قبول کیا، مگر اس نے مجھ سے یہ عہد لیا کہ "احیات اس کے مسلمان ہونے کا اظہار کسی سے نہ کروں"

شہر لکھنؤ میں ۱۲۶۸ھ مطابق ۱۸۵۳ء میں ایک بڑا مشہور پادری سیف دلف نامی آیا، جو اپنے لئے الہام کا بھی دعویٰ کرتا تھا، اور اس کا یہ دعویٰ بھی تھا کہ حضرت مسیح کا زول ۱۸۴۶ء میں ہوگا، اس کے اور شیعوں مجتہد کے درمیان اس بارے میں زبانی اور تحریری مناظرہ ہوا، شیعوں مجتہد نے اس سے اس عقیدے کی نسبت بھی سوال کیا کہ لگا بیشک مسیح جہنم میں داخل ہوئے اور انہیں عذاب دیا گیا، لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں، اس لئے کہ یہ جہنم کا داخلہ اپنی امت کی نجات کے لئے تھا، عیسائیوں کے بعض فرقے اس سے بھی زیادہ قبیح اعتقاد رکھتے ہیں، بل اپنی تاریخ میں مسیحی فرقہ کا بیان کرتے ہوئے کہتا ہے :-

» اس فرقہ کا عقیدہ یہ ہے کہ عیسیٰ مرنے کے بعد داخل جہنم ہوا، اور قابیل اور اہل سدوم کی روحوں کو نجات دی، کیونکہ یہ سب دیاں موجود تھے،

نیز یہ لوگ خالق شر کے فرماؤں میں سے نہ تھے، اور قابیل اور حضرت نوح اور ابراہیم اور دوسرے صلحاء متقدمین کی روحوں کو بدستور جہنم میں باقی رہنے دیا، کیونکہ یہ سب پہلے فریق کے مخالف تھے، اور اس فرقہ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ خالق عالم اس خدا میں مختصر نہیں جس نے عیسیٰ کو بھیجا تھا، اور اسی سبب یہ فرقہ عہد عتیق کی کتابوں کے الہامی ہونے کا منکر ہے الخ :-

پس اس فرقہ کا عقیدہ چند چیزوں پر مشتمل ہے :-

۱۔ جسے مرقیون بھی کہتے ہیں، اس فرقہ کے مقلد تعارف کے لئے دیکھئے ص ۳۳ ج ۵۹ کے حواشی ۱۲ ص ۵۸ دوم (SADOM) فلسطین کا وہ شہر جہاں حضرت نوحؑ سے پہلے فرمائے گئے تھے اور اسے انجیل پر عنوانیوں کی وجہ سے ایک بوناک عذاب کے ذریعہ تباہ کر دیا گیا، اس تباہی کا واقعہ قرآن کریم سورہ ہود اور کتابہائے بائبل میں موجود ہے، آج یہاں بحر میت کہلاتا ہے ۱۲ تقی

ایک یہ کہ ساری رو جس خواہ وہ انبیاء اور صلحاء کی ہوں یا بد بختوں کی عیسیٰ علیہ السلام کے داخل جہنم ہونے سے قبل عذاب میں مبتلا تھیں۔

دوسرے یہ کہ عیسیٰ جہنم میں داخل ہوئے،

تیسرے یہ کہ عیسیٰ نے بد بختوں کی روحوں کو عذاب سے نجات دی اور انبیاء و صلحاء کی روحوں کو جہنم میں باقی رکھا،

چوتھے یہ کہ صلحاء عیسیٰ کے مخالف اور بد بخت لوگ عیسیٰ کے موافق تھے، پانچویں یہ کہ خالق عالم و معبود ہیں، ایک نیکی کا خالق، دوسرا بدی کا، اور عیسیٰ پہلے خدا کے رسول اور باقی تمام مشہور انبیاء دوسرے خدا کے پیغمبر ہیں۔

چھٹے یہ کہ عمر عتیق کی کتابوں الہامی نہیں ہیں، میزان الحق کے مصنف نے اپنی کتاب حل الاشکال میں جو کشف الاستار کے جواب میں لکھی گئی ہے، یوں کہا ہے کہ :-

”سچی بات تو یہ ہے کہ مسیحی عقیدہ میں یہ چیز موجود ہے کہ عیسیٰ داخل جہنم ہوئے، اور تیسرے روز نکل آئے، اور آسمان پر چڑھ گئے، لیکن اس موقع پر جہنم سے مراد ہاؤس ہے جو جہنم اور فلق اعلیٰ کے درمیان ایک مقام ہے، اور مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ ہاؤس میں داخل ہوئے، تاکہ وہاں کے لوگوں کو اپنی عظمت و جلال کا مشاہدہ کرائیں، اور ان پر ظاہر کر دیں کہ میں مالک حیات ہوں، اور یہ کہ میں نے سولی پر چڑھ کر آدمی کو گناہ کا کفارہ دے دیا، اور شیطان و جہنم کو مغلوب اور ایمان والوں کے لئے ان دنوں کو کالعدم بنا دیا الخ“

اول تو یہ کتاب القلولۃ اور پادری فلپس کو اولولیس کے ظاہر کلام سے اور پادری مادیر ولس اور یوسف ولف کے صراحتہ اقرار سے نیز عقیدہ اتھائی و تیس سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جہنم کے حقیقی معنی مراد ہیں، اور خود صاحب میزان الحق نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ یہ بات اس عقیدہ میں موجود ہے، پھر بغیر کسی دلیل کے دلیل کی ہے جو قابل قبول نہیں، ان کے ذمہ ضروری ہے کہ وہ اپنی مذہبی کتب سے یہ بھی ثابت

کہیں کہ فلک اعلیٰ اور جہنم کے درمیان ایک مقام ہے، جس کا نام "ہاڈس" ہے پھر ان کتابوں سے یہ ثبوت بھی پیش کریں کہ جہنم میں مسیح کا داخلہ اس غرض سے تھا تاکہ وہاں کے لوگوں کو اپنی عظمت و جلال کا مشاہدہ کرائیں، اور مالکِ حیات کو پر تنبیہ کریں، پھر یہ بات اس وقت اور زیادہ کمزور ہو جاتی ہے، جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ حکمائے یورپ کے نزدیک افلاک کا کوئی وجود ہی حقیقتاً نہیں ہے، اور تافزینِ علمائے پروٹسٹنٹ ان کی اس رائے کو تسلیم کر کے ان کی ہمنوائی کرتے ہیں، پھر یہ تو جہیم ان کے زعم کے مطابق کیونکر درست ہو سکتی ہے؟

پھر یہ "ہاڈس" یا خوشی اور ثواب کی جگہ ہو سکتی ہے یا مشقت اور عذاب کا مقام؟ اگر پہلی صورت ہے تو وہاں کے رہنے والوں کو اس تنبیہ کی کیا ضرورت، اس لئے کہ وہ تو اس سے قبل ہی راحت و عیش کی زندگی گزار رہے ہیں، اور اگر دوسری شکل ہے تو اس تاویل کا کوئی فائدہ اور نتیجہ نہیں، کیونکہ ارواح کا دوزخ عذاب و تکلیف ہی کا مقام ہو سکتا ہے،

مسیح علیہ السلام کا کفارہ
بنجانا عقل کے خلاف ہے

تیسری بات یہ ہے کہ سولی کی موت کا گناہوں کے لئے کفارہ ہو جانا قطعی عقل کے خلاف ہے، کیونکہ اس گناہ سے مراد عیاسیوں کے خیال کے مطابق وہ اصلی گناہ ہے جو آدم علیہ السلام سے صادر ہوا تھا، نہ کہ وہ گناہ جو ان کی اولاد سے صادر ہوئے یا ہوتے ہیں اور یہ بات عقلاً درست نہیں کہ اس گناہ کی سزا ان کی اولاد کو دی جائے، اس لئے کہ اولاد باپ دادوں کے جرم میں ماخوذ نہیں ہو سکتی، جس طرح کہ اولاد کے گناہوں کی وجہ سے باپ دادوں کو نہیں پکڑا جاسکتا، بلکہ یہ چیز انصاف کے خلاف ہے، چنانچہ کتابِ حزقیال کے اٹھارہویں باب کی آیت ۲۰ میں اس طرح کہا گیا ہے :-
"باپ بیٹا کے گناہ کا بوجھ نہیں اٹھائے گا، اور نہ باپ بیٹے کے گناہ کا بوجھ، صلاً کی صداقت اسی کے لئے ہوگی اور شریر کی شرارت شتر کے لئے"۔

لئے اس عقیدہ کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائے بمقدمہ ص ۵۵ ج ۱

پھر جو تھی بات یہ ہے کہ اس بل مطب ہے کہ شیطان کو موت سے بے بس بنا دیا کیونکہ شیطان اس کی انجیل کے فیصلہ کے مطابق حضرت مسیح کی پیدائش کے قبل سے ہی ابدی بیڑیوں میں مقید اور گرفتار ہے، یہودا کے خط کے کی چھٹی آیت اس طرح ہے "اور جن فرشتوں نے اپنی حکومت کو قائم نہ رکھا، بلکہ اپنے خاص مقام کو چھوڑ دیا، ان کو اس نے دائمی قید میں تاریکی کے اندر روئے عظیم کی عدالت تک رکھا ہے۔"

پھر تعجب بالائے تعجب یہ ہے کہ عیسائی اپنے مفروضہ معبود کے مرجانے اور دوزخ میں جانے پر اکتفاء نہیں کرتے، بلکہ اس پر تیسری بات کا یوں اضافہ کرتے ہیں کہ وہ ملعون بھی ہوا۔ خدا کی پناہ! اور مسیح کا ملعون ہونا تمام عیسائیوں کو مسلم ہے اور صاحب میزان الحق نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، اور اپنی کتابوں میں اس کی تصریح بھی کی ہے، اور تو خود ان کے مقدس پوس نے بھی اپنے خط میں جو گلیتوں کو بھیجا گیا تھا تیسرے باب کی تیرھویں آیت میں تصریح کی ہے کہ ۱۔

"مسیح جو ہماری لئے لعنت بنا، اس نے ہمیں مول لے کر شریعت کا لعنت سے چھڑایا کیونکہ کھانا جو کوئی لکڑی پر لٹکا گیا وہ لعنت ہے۔"

اور ہماری نزدیک اس مکروہ لفظ کا استعمال کرنا بہت ہی قبیح ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کو لعنت کرنے والے کو تورات کے حکم کے بموجب سنگسار کرنا واجب ہے، بلکہ موسیٰ کے زمانہ میں اس جرم پر ایک شخص کو سنگسار کیا جا چکا ہے، چنانچہ سفر اجار کے باب ۲۴ میں یہ بات صاف طور پر مذکور ہے، بلکہ ماں باپ کو لعنت کرنے وار بھی واجب الفضل ہے، چنانچہ ایک اللہ کو لعنت کرنے والا، جبیکہ کتاب مذکور کے باب میں مذکور ہے۔

ساتواں ارشاد | انجیل یوحنا باب آیت ۱۷ میں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے تشریم کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:۔

اسے یہ توریت کی اس عبارت کی طرف اشارہ ہے: جسے پہچانی جاتی ہے وہ خدا کی طرف سے ملعون ہے۔
 (استثناء ۲) اسے دیکھئے اجار ۲۴: ۱۰ تا ۱۷۔ کہ مذکور ہے: "وہ کہتا ہے: میں نے تم کو لعنت کیا ہے۔" (۲۴: ۱۰)۔
 (۲۴: ۱۰)۔ "میں نے تم کو لعنت کیا ہے۔" (۲۴: ۱۰)۔ "میں نے تم کو لعنت کیا ہے۔" (۲۴: ۱۰)۔

”مجھے نہ چھو، کیونکہ میں اب تک باپ کے پاس اور نہیں گیا، لیکن میرے بھائیوں کے پاس جا کر ان سے کہہ کر میں اپنے باپ اور تمھارے باپ اور اپنے خدا اور تمھارے خدا کے پاس اور پر جاتا ہوں۔“

اس قول میں مسیح نے خود کو باقی سب انسانوں کے برابر قرار دیا ہے کہ میرا باپ اور تمھارا باپ اور میرا خدا اور تمھارا خدا، تاکہ لوگ مسیح پر غلط بہتان تراشی کرنے ہوئے یوں نہ کہیں کہ وہ معبود ہیں، یا خدا کے بیٹے ہیں، پس جس طرح مسیح کے تمام شاگرد خدا کے بندے ہیں، اور واقع میں خدا کے بیٹے نہیں ہیں، بلکہ صرف مجازی معنی کے بچہ سے ان کو بیٹا کہہ دیا گیا ہے، بالکل اسی طرح مسیح خدا کے بندے اور ہیں اور حقیقتاً خدا کے بیٹے نہیں ہیں، اور چونکہ یہ ارشاد عیسائیوں کے دعوے کے مطابق موت کے بعد زندہ ہونے پر اور آسمان پر چڑھنے سے کچھ قبل فرمایا گیا ہے، لہذا ثابت ہو گیا کہ مسیح اپنے آسمان پر چڑھنے کے زمانہ تک اپنے خدا کے بندے ہونے کی تصریح کرتے رہے اور یہ قول قرآن کریم کے بیان کے متونی صدی مطابق ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے اس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل فرمایا ہے۔

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَّا أَمَرْتُ بِهٖ اِنْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ
”میں نے ان سے اس کے سوا کچھ نہیں کہا تھا جس کا حکم آپ نے مجھے دیا تھا، یعنی یہ کہ اللہ کی بندگی کرو جو تمھارا بھی پروردگار ہے اور میرا بھی۔“

آٹھواں ارشاد انجیل یوحنا کے باب ۱۲ آیت ۲۸ میں حضرت مسیح علیہ السلام کا ارشاد اس طرح منقول ہے۔

”باپ مجھ سے بڑا ہے۔“

اس میں بھی وہ اپنے معبود ہونے کا انکار فرما رہے ہیں، کیونکہ اللہ کے برابر بھی کوئی نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیکہ اس سے بڑا ہو،

لہذا یوں بھی نہیں کہا جاسکتا کہ آپ نے یہودیوں کے خوف سے اپنا معبود اور خدا ہونا واضح طور سے بیان نہیں فرمایا تھا، کیونکہ اب تو کسی کا خوف نہ تھا۔ ۱۲ نفی

نواں ارشاد

انجیل یوحنا باب ۱۴ آیت ۲۲ میں آپ کا ارشاد اس طرح ذکر کیا گیا ہے :-

”جو کلام تم سنتے ہو وہ میرا نہیں، بلکہ باپ کہے جس نے مجھے بھیجا ہے۔“
 لیجئے! اس میں توصاف موجود ہے کہ میں صرف رسول اور پیغمبر ہوں۔ اور جو کلام تم سنتے ہو وہ اللہ کی طرف سے آئی ہوئی وحی ہے۔
 انجیل متی باب ۲۳ میں ہے کہ آپ نے اپنے شاگردوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا :-

دسواں ارشاد

”اور زمین پر کسی کو اپنا باپ نہ کہو، کیونکہ تمہارا باپ ایک ہی ہے۔ جو آسمانی ہے اور نہ تم ہادی کہلاؤ، کیونکہ تمہارا ہادی ایک ہی ہے یعنی مسیح“ (آیت ۱۰، ۹)
 اس میں بھی یہ تصریح فرمادی گئی ہے کہ اللہ ایک ہی ہے، اور میں صرف ہادی ہوں،
 انجیل متی کے باب ۲۴ آیت ۳۶ میں ہے کہ :-

گیارہواں ارشاد

”اس وقت یسوع ان کے ساتھ گشتی نام ایک جگہ میں آیا، اور اپنے شاگردوں سے کہا یہیں بیٹھ رہنا، جب تک کہ میں وہاں جا کر دعاء کروں، اور پطرس اور زبیدی کے دونوں بیٹوں کو ساتھ لے کر نمکین اور بے قرار ہونے لگا، اس وقت میری جان نہایت ٹمکن ہے، یہاں تک کہ مرنے کی نوبت پہنچ گئی ہے، تم یہاں ٹھہرو اور میرے ساتھ جاؤ، رہو، پھر ذرا آگے بڑھاؤ اور منہ کے بل گر کر یوں دعاء کی کہ اے میرے باپ! اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھ سے اٹل جائے، تو بھی نہ جب میں چاہتا ہوں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے (دیکھا ہی ہو)۔ پھر گردن کے پاس آکر..... پھر دوبارہ اس نے جا کر یوں دعاء کی کہ اے میرے باپ اگر یہ میرے پیئے بغیر نہیں اٹل سکتا تو تیری مرضی پوری ہو، اور اگر پھر انہیں سوتے پایا..... اور پھر وہی بات کہہ کر تیسری بار دعاء کی“ (آیات ۳۶ تا ۴۴)

۱۔ یعنی یوحنا اور یعقوب۔ ۲۔ اس سے مراد موت کا پیالہ ہے۔

۳۔ یہ الفاظ اظہار الحق میں نہیں ہیں ۱۲

تیسری فصل

نصاری کے دلائل پر ایک نظر

مقدمہ کے پانچویں اصول سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ یوحنا کا کلام مجاز سے بھرا ہوا ہے، اور شاؤنادر ہی کوئی فقرہ ایسا ملے گا جو تاویل کا محتاج نہ ہو، اسی طرح مقدمہ کے چھٹے اصول سے یہ بھی واضح ہو چکا کہ مسیح کے اقوال میں اجمال بکثرت پایا جاتا ہے، اور وہ بھی اس قدر کہ اکثر اوقات ان کے معاصرین اور شاگرد بھی اس کو نہ سمجھتے تھے، تاوقتیکہ خود مسیح اس کی تفسیر نہ فرمادیں۔ اسی طرح بارہویں نمبر سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ حضرت مسیح نے آسمان پر تشریف لے جانے تک کبھی بھی اپنی اٹوہیت اور معبود ہونے کا ذکر اس طرح وضاحت کے ساتھ نہیں کیا جس میں ذرا سی بھی شبہ کی گنجائش نہ ہو، اور حضرت مسیح علیہ السلام کے جن اقوال سے عیسائی حضرات استدلال کرتے ہیں وہ عموماً مجمل اور انجیل یوحنا سے منقول ہیں، ان اقوال کی تین قسمیں ہیں :

بعض اقوال تو وہ ہیں جو اپنے حقیقی معانی کے لحاظ سے ان کے مقصود پر دلالت

ہی نہیں کرتے، اس لئے ان اقوال سے یہ سمجھا کہ حضرت مسیحؑ خدا تھے محض ان کا زعم باطل ہے، اور یہ استنباط اور زعم دلائل عقلیہ و قطعیہ اور نصوص عیسویہ کے مقابلہ میں نہ جائز ہے نہ کافی ہے، جیسا کہ گذشتہ دونوں فصلوں سے معلوم ہو چکا ہے، اور بعض اقوال ایسے ہیں کہ ان کی تفسیر و انجیل کے دوسرے مقامات اور مسیح کے دوسرے ارشادات سے ہو جاتی ہے، اس لئے ان میں بھی عیسائیوں کی اپنی تفاسیر کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا، اور بعض اقوال ایسے ہیں جن کی تاویل خود عیسائیوں کے نزدیک بھی ضروری ہے، پھر جب تاویل ہی ضروری ہوئی تو پھر ہم کہتے ہیں کہ تاویل ایسی ہونی چاہئے کہ جو دلائل اور نصوص کے خلاف نہ ہو، اس لئے یہاں ان کے تمام اقوال کو نقل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے، بلکہ اکثر اقوال کا نقل کرنا کافی ہے، تاکہ ناظرین کو ان سے استدلال کا حال معلوم ہو سکے اور باقی کو اسی پر قیاس کریں،

پہلا استدلال خدا کا بیٹا عیسائی حضرات سب سے پہلے انجیل کی ان آیات سے استدلال کرتے ہیں، جن میں حضرت مسیح

علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا گیا ہے، لیکن یہ دلیل دو وجہ سے انتہائی کمزور ہے :-
 اول تو اس لئے کہ یہ آیتیں ان آیتوں سے متضاد ہیں جن میں حضرت مسیح کو انسان کا بیٹا کہا گیا ہے، اسی طرح حضرت مسیح کو داؤد کا بیٹا کہنے کے بھی متعارض ہے لہذا اس قسم کی تطبیق ضروری ہے کہ جو عقلی دلائل کے بھی مخالف نہ ہو، اور محال بھی لازم نہ آئے۔

دوسرے اس لئے کہ ابن کو اس کے حقیقی معنی میں لینا درست نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے معنی تمام جہان کے ائمہ لغت کے نزدیک متفق علیہ طور پر یہ

۱۔ مثلاً متی ۲۶: ۳۶، ۱۷: ۱۲ اور یوحنا ۱۸: ۳۵ و ۱۶: ۱۸ و ۱۷: ۱۹ یوحنا ۴: ۹۔

۲۔ انجیل میں ساتھ جگہ آپ کو ابن آدم کہا گیا ہے، (توید جاوید)

۳۔ جیسا کہ متی ۱۱: ۱۹ و ۲۴: ۲۱ و ۲۱: ۹ و ۲۱: ۳۲ میں آپ کا داؤد کا بیٹا ہی کہا گیا ہے،

ہیں کہ جو شخص ماں باپ دونوں کے مشترک نطفہ سے پیدا ہوا ہو، اور یہ معنی یہاں پر محال ہیں، اس لئے کسی ایسے مجازی معنی پر محمول کرنا ضروری ہے جو مسیح کی شان کے مناسب بھی ہوں، بالخصوص جبکہ انجیل ہی سے یہ بات بھی معلوم ہو چکی ہے کہ یہ لفظ مسیح کے حق میں راست باز شخص کے معنی میں مستعمل ہوا ہے، چنانچہ انجیل مرقس کے پندرہویں باب کی آیت ۳۹ میں ہے:

”اور جو صوبہ دار اس کے سامنے کھڑا تھا اس نے اُسے یوں دم دیتے ہوئے دیکھ کر کہا بیشک یہ آدمی خدا کا بیٹا تھا“

اور لوقا نے اپنی انجیل کے باب ۲۳ آیت ۴۷ میں اس صوبہ دار کا قول اس طرح نقل کیا ہے:

”یہ ماجہ اور دیکھ کر صوبہ دار نے خدا کی تعجب کی اور کہا بیشک یہ آدمی استبار تھا“

دیکھئے انجیل مرقس میں ”خدا کا بیٹا“ کا لفظ اور انجیل لوقا میں اس کے بجائے ”استبار“ کا لفظ استعمال ہوا، بلکہ اس لفظ کا استعمال صالح شخص کے معنی میں مسیح کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی اس طرح کیا گیا ہے جس طرح بدکار کے حق میں ”ابلیس کا بیٹا“ کہا گیا ہے، چنانچہ انجیل متی کے باب ۱۵ میں ہے:

”مبارک ہیں وہ جو صلح کرتے ہیں، کیونکہ وہ خدا کے بیٹے کہلائیں گے“

پھر آیت ۴۴ میں ہے:

”لیکن میں تم سے کہتا ہوں کہ اپنے دشمنوں سے محبت رکھو، اور اپنے ستانے والوں کے لئے دعا کرو، اپنے بغض رکھنے والوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو، اور جو لوگ تمہیں گالیاں دیتے ہیں ان پر رحم کرو، تاکہ تم اپنے باپ کے جو آسمان پر ہے بیٹے ٹھہرو“ (آیت ۴۴، ۴۵)

۱۵ یعنی حضرت مسیح کو ۱۲

۱۵ قوسین کی عبارت مصنف نے نقل فرمائی ہے، قدیم عربی اور انگریزی تراجم میں بھی موجود ہے۔ مگر جدید اردو اور انگریزی تراجموں میں نہ جانے کس مصلحت سے اس کو حذف کر دیا گیا ہے ۱۲

ملاحظہ فرمائیے، یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صلح کرنے والوں اور مذکورہ اعمال کرنے والوں پر خدا کے بیٹے کا اطلاق فرمایا ہے، اور اللہ کو ان کی نسبت سے باپ قرار دیا ہے، اس کے علاوہ انجیل یوحنا کے باب میں حضرت مسیح علیہ السلام اور یہودیوں کے سوال و جواب بیان کرتے ہوئے آپ کا ارشاد اس طرح نقل کیا گیا ہے :-

”تم اپنے باپ کے سے کام کرتے ہو، انہوں نے اس سے کہا ہم حرام سے پیدا نہیں ہوئے، ہمارا ایک باپ ہے یعنی خدا، یسوع نے ان سے کہا اگر خدا تمہارا باپ ہوتا تو تم مجھ سے محبت رکھتے“

اس کے بعد آیت ۴۴ میں ہے :

”تم اپنے باپ ابلیس سے ہو اور اپنے باپ کی خواہشوں کو پورا کرنا چاہتے ہو، وہ شروع ہی سے فونی ہے، اور سچائی پر قائم نہیں رہا، کیونکہ اس میں سچائی ہے نہیں جب وہ جھوٹ بولتا ہے تو اپنی ہی سی کہتا ہے، کیونکہ وہ جھوٹا ہے بلکہ جھوٹ کا باپ ہے“

پس یہودی مدعی تھے کہ ہمارا باپ ایک ہی ہے، یعنی اللہ، اور مسیح کہتے تھے کہ نہیں، بلکہ تمہارا باپ شیطان ہے، اور ظاہر ہے کہ اللہ اور شیطان حقیقی معنی کے لحاظ سے کسی کے بھی باپ نہیں، اس لئے اس لفظ کو معنی مجازی پر معمول کرنا ضروری ہے، مقصود یہود کا یہ تھا کہ ہم نیک اور خدا کے فرمانبردار ہیں، اور مسیح کو مراد یہ تھی کہ تم ہرگز ایسے نہیں ہو، بلکہ تم بدکار اور شیطان کے فرمان بردار ہو، یوحنا کے پہلے خط باب آیت ۹ میں ہے :

”جو کوئی خدا سے پیدا ہوا ہے وہ گناہ نہیں کرتا، کیونکہ اس کا تخم اس میں بنا رہتا ہے بلکہ وہ گناہ کر ہی نہیں سکتا، کیونکہ خدا سے پیدا ہوا ہے، اسی سے خدا کے فرزند اور ابلیس کے فرزند ظاہر ہوتے ہیں“ (آیات ۱-۹)

اسی خط کے پانچویں باب میں ہے :-

”جس کا یہ ایمان ہے کہ مسیح ہی مسیح ہے وہ خدا سے پیدا ہوا ہے، اور جو کوئی والد سے محبت رکھتا ہے وہ اس کی اولاد سے بھی محبت رکھتا ہے، جب ہم خدا سے محبت رکھتے اور اس کے حکموں پر عمل کرتے ہیں تو اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ خدا کے فرزندوں سے بھی محبت رکھتے ہیں۔“

اور رومیوں کے نام خط کے باب آیت ۱۲ میں ہے :

”اس لئے کہ جتنے خدا کی روح کی ہدایت سے چلتے ہیں وہی خدا کے بیٹے ہیں۔“

اور فلپیوں کے نام خط کے باب آیت ۱۲ میں پوکس رقمطراز ہے :

”سب کام شکایت اور نگرار کے بغیر کیا کرو، تاکہ تم بے غیب اور بھولے ہو کر ٹیڑھے

اور کج رو لوگوں میں خدا کے بے نقص فرزند بنے رہو۔“

یہ اقوال ہمارے دعوے پر وضاحت سے دلالت کرتے ہیں، اور جب کہ لفظ ”اللہ“ وغیرہ جیسے الفاظ کے استعمال سے الوہیت ثابت نہیں ہوتی، جیسا کہ مقدمہ کے امر رابع سے معلوم ہو چکا ہے تو ”ابن اللہ“ جیسے الفاظ سے کیونکر ثابت ہو سکتے؟ بالخصوص جب کہ ہمارے پیش نظر عہد عتیق و جدید کی کتابوں میں مجاز کا بے شمار استعمال بھی ہے، جیسا کہ مقدمہ سے معلوم ہوا، اور پھر خاص طور سے جب کہ دونوں عہدوں کی کتابوں میں بے شمار مقامات پر باب اور بیٹے کے الفاظ کا استعمال پایا جاتا ہے، جن میں سے ہم کچھ نمونے کے طور پر نقل کرتے ہیں :-

<p>لوقا نے اپنی انجیل کے باب میں مسیح علیہ اسلام کا نسب بیان کرتے ہوئے کہلے کہ :-</p> <p>”وہ یوسف کا بیٹا اور آدم خدا کا بیٹا ہے۔“</p>	<p>بائبل میں انسانوں کیلئے خدا کے بیٹے کا استعمال</p>
--	---

اور ظاہر ہے کہ آدم علیہ اسلام حقیقی معنی کے لحاظ سے خدا کے بیٹے نہیں ہیں، اور نہ مجبور ہیں، مگر چونکہ باب کے پیدا ہوئے، اس لئے ان کو اللہ کی طرف منسوب کر دیا اور اس موقع پر لوقا نے بڑا ہی بہترین کام کر دیا ہے، وہ یہ کہ مسیح علیہ اسلام

لے دیکھئے ص ۸۶۱ جلد اول، ۵۲ دیکھئے ص ۸۷۸، جلد اول،

چونکہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے اس لئے ان کو یوسف بخاری طرف منسوب کر دیا ،
اور آدم علیہ السلام چونکہ بغیر ماں باپ کے پیدا ہوئے اس لئے ان کو اللہ کی طرف
منسوب کر دیا ۔

اس کے علاوہ خروج کے باب آیت ۲۲ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس طرح —
مذکور ہے :

”اور فرعون سے کہنا کہ خداوند یوں کہنا ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا پہلو ٹھہرے
اور میں تجھے کہہ چکا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے ، تاکہ وہ میری عبارت کرے ،
اور تو نے اسے اب تک جانے دینے سے انکار کیا ہے ، سو دیکھ میں تیرے بیٹے
کو بلکہ تیری پہلو ٹھہرے کو مار ڈالوں گا“ (آیات ۲۲ و ۲۳)

اس عبارت میں دو جگہ اسرائیل کو ”خدا کا بیٹا“ کہا گیا ہے ، بلکہ ”پہلو ٹھہرے“ کا لفظ
استعمال کیا گیا ہے :

(۳) زبور نمبر ۸۸ آیت ۱۹ میں اللہ تعالیٰ سے خطاب کرتے ہوئے حضرت داؤد علیہ
السلام کا ارشاد اس طرح نقل کیا گیا ہے :

”اس وقت تو نے رڈیا میں اپنے مقدسوں سے کلام کیا ، اور فرمایا کہ میں نے ایک بُرست
کو مددگار بنایا ہے ، اور قوم میں سے ایک کو چرن کر سرفراز کیا ہے ، میرا بندہ داؤد
مجھے مل گیا ، اپنے مقدس تیل سے میں نے اسے مسح کیا ہے وہ مجھے
پکار کر کہے گا تو میرا باپ میرا خدا اور میری نجات کی چٹان ہے ، اور میں اس کو اپنا
پہلو ٹھہرناؤں گا اور دنیا کا شہنشاہ“ (آیت ۱۹ و ۲۰)

دیکھئے ! یہاں اللہ کے لئے ”باپ“ کا لفظ اور داؤد علیہ السلام کے لئے ”زبورست“
چنا ہوا ، ”مسیح“ اور ”اللہ کا پہلو ٹھہرنا“ جیسے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں ،
(۴) کتاب یرمیاہ کے باب ۳ آیت ۹ میں باری تعالیٰ کا ارشاد اس طرح منقول ہے ،
”میں اسرائیل کا باپ ہوں اور افرائیم میرا پہلو ٹھہرنا ہے“

۵ موجودہ زبور نمبر ۸۹ ، ۱۵ افرائیم حضرت یوسف علیہ السلام کے چھوٹے صاحبزادے

اس میں بھی افرائیم کے لئے "اللہ کا پہلو تھا" کے الفاظ کہے گئے ہیں، پس اگر ایسے الفاظ کا استعمال مجبوری سے ہو تو داؤد علیہ السلام افرائیم واسرائیل مجبور ہونے کے زیادہ مستحق ہیں، کیونکہ گزشتہ شریعتوں کے مطابق بھی اور عام رواج کے لحاظ سے بھی پہلو تھا بہ نسبت دوسروں کے اکرام کا زیادہ حقدار ہے، اور اگر عیسائی حضرات یہ کہنے لگیں کہ عیسیٰ ؑ کے بارے میں "اکلوتا بیٹا" کا لفظ استعمال ہوا ہے، تو پھر ہم عرض کریں گے کہ یہ اپنے حقیقی معنی پر ہرگز نہیں ہو سکتا، کیونکہ اللہ نے عیسیٰ ؑ کے بہت سے بھائیوں کا ذکر کیا ہے۔ اور ان میں سے تین کے حق میں تو پہلو تھا کے الفاظ استعمال کئے ہیں، لہذا ضروری ہے کہ بیٹے کی طرح "اکلوتا بیٹا" کے بھی مجازی معنی مراد لئے جائیں۔

(۵) کتاب سموئیل دوم کے باب ۱۱ میں اللہ تعالیٰ کا قول سلیمان کے حق میں اس طرح بیان ہوا ہے :-

"اور میں اس کا باپ ہوں گا اور وہ میرا بیٹا ہوگا"

اب اگر اس لفظ کا اطلاق مجبور ہونے کا سبب ہوتا تو سلیمان عیسیٰ ؑ سے مقدم ہونے کی وجہ سے اس کے زیادہ حقدار تھے، اور اس لئے بھی کہ وہ عیسیٰ ؑ کے اجداد میں سے ہیں،

(۶) کتاب استثناء کے باب ۱۹ اور باب ۱ کی پہلی آیت میں اور کتاب یسعیاہ کے باب ۸ میں ۸ اور ہوشع لکی کتاب کے باب ۱۰ میں "اللہ کے بیٹوں" والے لفظ کا اطلاق تمام بنی اسرائیل کے لئے کیا گیا ہے، کتاب یسعیاہ باب ۱۶ میں ہے کہ حضرت یسعیاہ علیہ السلام باری تعالیٰ سے خطاب کر سکتے ہوئے کہتے ہیں :-

"یقیناً تو ہمارا باپ ہے، اگرچہ ابراہام ہم سے ناواقف ہو، اور اسرائیل کو نہ پہچانے تو اسے خداوند ہمارا باپ اور قدیم دینے والا ہے، تیرا نام ازل سے یہی ہے"

لے دیکھئے یوحنا : ۱۳، مکہ آیت ۱۳،

اور اسی کتاب کے باب آیت ۸ میں ہے :

”تو بھی اے خداوند ! تو ہمارا باپ ہے۔“

ان آیتوں میں حضرت یسعیاہ علیہ السلام نے مراحت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو اپنا اور تمام بنی اسرائیل کا باپ قرار دیا ہے ،

(۸) کتاب ایوب باب ۳۸ آیت ۷ میں ہے :

”جب صبح کے ستارے مل کر گاتے تھے اور خدا کے سب بیٹے خوشی سے لکھتے تھے“

(۹) شروع جواب میں معلوم ہو چکا ہے کہ اللہ کے بیٹے کا اطلاق نیک لوگوں، عیسائی پر ایمان لانے والوں، محبت کرنے والوں، اللہ کے فرمانبرداروں اور نیک اعمال کرنے والوں پر کیا گیا ہے ،

(۱۰) زبور نمبر ۱۰۴ کی پانچویں آیت میں ہے :

”خود اپنے مقدس مکان میں بیٹوں کا باپ اور پواؤں کا دار رس ہے“

یہاں اللہ کو ”بیٹیوں کا باپ“ کہا گیا ،

(۱۱) کتاب پیدائش باب آیت ۲ میں ہے ،

”جب روئے زمین پر آدمی بہت بڑھنے لگے اور ان کی بیٹیاں پیدا ہوئیں تو خدا کے بیٹوں نے آدمی کی بیٹیوں کو دیکھا کہ وہ خوب صورت ہیں ، اور جن کو انھوں نے چنا ان سے بیاہ کر لیا“

پھر آیت ۴ میں ہے :

”ان دنوں میں زمین پر جبار تھے ، اور بعد میں جب خدا کے بیٹے انسان کی بیٹیوں کے پاس گئے ، تو ان کے لئے ان سے اولاد ہوئی ، یہی قدیم زمانہ کے سورما ہیں جو بڑے نامور ہوئے“

اللہ کے بیٹوں سے مراد شرفاء کی اولاد اور لوگوں کی بیٹیوں سے مراد عوام الناس کی لڑکیاں ہیں ، اسی لئے تو عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۱۱ھ کے مترجم نے پہلی آیت

لے موجودہ زبور نمبر ۶۸

کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ شرفاء کے لڑکوں نے عوام کی لڑکیوں کو خوب صورت پایا پس ان کو اپنی بیویاں بنالیا۔ پس ”اللہ کے بیٹوں“ کا اطلاق علی الاحلاق شرفاء کی اولاد کے لئے کیا گیا ہے، جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ لفظ اللہ کا استعمال شریف کے معنی میں درست ہے۔

(۱۲) انجیل کے بکثرت مواقع پر ”تھائے باپ“ کا لفظ اپنے شگردوں اور دوسروں کے حق میں خطاب کرتے ہوئے اللہ کے لئے استعمال کیا گیا ہے،

(۱۳) کبھی کبھی لفظ بیٹے باپ کی نسبت کسی ایسی چیز کی جانب بھی کر دی جاتی ہے جس کو معمولی سی مناسبت حقیقی معنی کے ساتھ ہوتی ہے، جس طرح شیطان کے لئے ”بھوٹ کا باپ“ جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے، یا جس طرح جہنم کی اولاد یا اورشلیم کے بیٹے“ والے الفاظ عیسیٰ علیہ السلام کے کلام میں یہود کے حق میں موجود ہیں، جب کہ انجیل متی کے باب میں ہے، یا اسی طرح ”زمانہ کے بیٹے“ دنیا والوں کے لئے یا ”اللہ کے بیٹے“ اور ”قیامت کے بیٹے“ والے الفاظ جنتیوں کے حق میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کلام میں ملتے ہیں، جیسا کہ لوقا کے باب میں اور تفسیلینکیوں کے نام پہلے خط کے باب میں استعمال کئے گئے ہیں،

عیسائی حضرات کا دوسرا استدلال،

انجیل یوحنا باب آیت ۲۳ میں ہے:

”اس نے ان سے کہا تم نیچے کے ہو، میں اوپر کا ہوں، تم دنیا کے ہو میں دنیا نہیں ہوں“

حضرت مسیح علیہ السلام کے اس ارشاد سے عیسائی حضرات یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ”میں معبود ہوں اور آسمان سے اتر کر انسانی جسم میں آیا ہوں“ عیسائی حضرات کو اس ارشاد کی یہ تشریح کرنے کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ اس کا ظاہری مفہوم مشاہدہ کے خلاف تھا، کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھلی آنکھوں اسی دنیا میں ملے مثلاً، ”تاکہ تم اپنے باپ کے جو آسمان پر ہے بیٹے ٹھہرو الخ“ (متی ۵: ۲۵) نیز لفظ ”ہو متی“

۱۶: ۱۵، ۲۸: ۱۵، ۱۲: ۳۰، ۱۱: ۲، یوحنا ۳: ۱۷،

پیدا ہوئے تھے، لیکن یہ دلیل دو وجہ سے غلط ہے :

اول تو اس لئے کہ یہ بات عقلی دلائل اور فصوص قطعیہ کے خلاف ہے ۔

دوسرے اس لئے کہ اس قسم کی بات حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے شاگردوں کے حق میں بھی فرمائی ہے۔ چنانچہ انجیل وحنانی کے باب ۱ کی آیت ۱۹ میں ہے :-
 ”اگر تم دنیا کے ہونے تو دنیا اپنوں کو عزیز رکھی، لیکن چونکہ تم دنیا کے نہیں بلکہ میں نے تم کو دنیا میں سے چن لیا ہے اس واسطے دنیا تم سے عداوت رکھتی ہے۔“

اور یوحنا باب ۱۲ آیت ۱۴ میں ہے :

”جس طرح میں دنیا کا نہیں وہ بھی دنیا کے نہیں ؛

پس مسیح ؑ نے اپنے شاگردوں کے حق میں بھی یہی فرمایا کہ وہ اس جہان کے نہیں ہیں جیسا کہ جس طرح اپنے لئے یہ بات کہی تھی..... لہذا یہ بات اگر اٹھوتیت اور خدائی کو مستلزم ہے، جیسا کہ عیسائی حضرت کا خیال ہے، تو لازم آتا ہے کہ تمام شاگردان مسیح بھی معبود ہوں، خدا کی پناہ ! بلکہ صحیح مطلب اس کلام کا یہ ہے کہ تم مکی دنیا کے طالب ہو اور میں ایسا نہیں ہوں، بلکہ غالب آخری ہوں، اور اللہ کی خوشنودی کا طالب ہوں، اور اللہ کے مجاز اہل زبان کے یہاں بکثرت بت، چنانچہ زاہدوں اور صالحین کے لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دنیا کے نہیں ہیں،

انجیل یوحنا کے باب نمبر ۱۱ آیت ۲۰ میں مذکور ہے کہ :

قیسری دلیل

”میں اور باپ ایک ہیں“

یہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ مسیح اور خدا متحد ہیں،

یہ دلیل بھی دو وجہ سے درست نہیں،

اول تو اس لئے کہ عیسائیوں کے نزدیک بھی مسیح نفس ناطقہ رکھنے والے انسان ہیں، لہذا اس لحاظ سے تو اتحاد ناممکن تھا، اس لئے لامحالہ انھیں یہ تاویل کرنی پڑے گی کہ جس طرح وہ انسان کا دل ہیں اسی طرح خدا کے کامل بھی ہیں، لیکن اس تاویل پر پہلے اعتبار سے خدا کے ساتھ مغائرت اور دوسرے لحاظ سے اتحاد لازم

آتا ہے، اور آپ کو پیچھے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ بات بالکل باطل ہے۔
دوسرے کہ اس قسم کے الفاظ حواریین کے حق میں بھی فرمائے گئے ہیں، انجیل
یوحنا باب ۳۱ میں ہے:

”تاکہ وہ سب ایک ہوں، یعنی جس طرح اسے باپ: تو مجھ میں ہے اور میں تجھ میں
ہوں وہ بھی ہم میں ہوں، اور دنیا ایمان لائے کہ تو نے ہی مجھے بھیجا، اور وہ
جداں جو تو نے مجھے دیا ہے میں نے انھیں دیا ہے، تاکہ وہ ایک ہوں جیسے ہم ایک
ہیں“

پس یہ گنا کہ وہ سب ایک ہوں، کا جہاں کے اتحاد پر دلالت کرتا ہے، دوسرے
قوس میں اپنا خدا کے ساتھ متحد ہونا اور حواریین کے ساتھ متحد ہونا دونوں
چیزوں میں یکسانیت ثابت کی ہے، اور ظاہر ہے کہ ان سب کا حقیقتاً ایک بن جانا
ممکن نہیں، اسی طرح مسیحؑ اور خدا کا۔ بن جانا بھی غیر ممکن ہے، بلکہ سچے بات
یہ ہے کہ اللہ کے ساتھ متحد ہونے معنی اس کے احکام کی اطاعت کرنا اور
نیک اعمال کرنا ہے، اس قسم کے اتحاد میں واقعی مسیحؑ اور حواریین اور تمام
اہل ایمان برابر ہیں، ہاں فرق قوت اور ضعف کا ہے، اس معنی کے لحاظ سے
مسیحؑ کا اتحاد قوی اور شدید ہے، اور دوسروں کا ان کی نسبت سے کم، اور
متحد ہونے کے جو معنی ہم نے عرض کئے وہی معنی یوحنا حواری کے ایک ارتداد
سے ثابت ہوتے ہیں جو ان کے پہلے خط باب اول آیت ۵ میں اس طرح مذکور ہے:

”اس سے شکر جو پیغام ہم تمہیں دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ خدا نور ہے، اور اس

میں ذرا بھی تاریکی نہیں، اگر ہم کہیں کہ ہماری اس کے ساتھ شراکت ہے اور پھر
تاریکی میں چلیں تو ہم بھوتے ہیں، اور حق پر عمل نہیں کرتے، لیکن اگر ہم نور میں
چلیں جس طرح کہ وہ نور میں ہے تو ہماری آپس میں شراکت ہے۔“

لہٰذا اس لئے کہ باب چیز دوسری چیز کا یا عین ہو سکتی ہے یا غیر، یک وقت عین اور غیر دونوں نہیں
ہو سکتی جس کے تفصیلی دلائل آپ اس باب کی فصل اول میں پڑھ چکے ہیں ۱۲ تقی۔

اور چھٹی ساتویں آیت فارسی تراجم میں اس طرح مذکور ہے :

”اگر گوئیم کہ باوے متحدیم و در خلقت رفتار نہائیم دروغ گوئیم و در راستی عمل بنہائیم، و اگر در روشنائی رفتار نہائیم، چنانچہ او در روشنائی می باشد بایکدیگر متحد ہستیم“

یعنی : اگر ہم یہ کہیں کہ ہم اس کے ساتھ متحد ہیں اور اندھیرے میں چنے لگیں تو ہم جھوٹ بولتے ہیں اور سچ پر عمل نہیں کرتے، اور اگر روشنی میں چیں جیسے وہ روشنی میں ہے تو ہم ایک دوسرے کے ساتھ متحد ہیں،

اس میں بجائے شرکت کے لفظ کے اتحاد کا لفظ استعمال ہوا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے ساتھ شریک ہونے یا اس کے ساتھ متحد ہونے کا وہی مطلب ہے جو ہم نے عرض کیا ہے۔

انجیل یوحنا باب ۱۲ آیت ۹ میں ہے :

پوتھی دلیل

”جس نے مجھے دیکھا اُس نے باپ کو دیکھا، تو کیونکر کہتا ہے کہ باپ کو ہمیں دکھا، یہ تو یقین نہیں کرتا کہ میں باپ میں ہوں، اور باپ مجھ میں ہے، یہ باتیں جو میں تم سے کہتا ہوں اپنی طرف سے نہیں کہتا، لیکن باپ مجھ میں رہ کر اپنے کام کرتا ہے“

اس عبارت میں حضرت مسیح کا یہ فرمانا کہ ”میں باپ میں ہوں اور باپ

مجھ میں ہے“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مسیح اور خدا ایک ہیں۔ لیکن یہ دلیل بھی دو وجہ سے کمزور ہے :

اول اس لئے کہ عیسائیوں کے نزدیک دنیا میں خدا کا دیکھا جانا محال ہے، جیسا کہ آئینہ صمد کے امرا اربع میں معلوم کر چکے ہیں، اس لئے وہ لوگ اس کی تاویل معرفت کے ساتھ کرتے ہیں، مگر چونکہ اس طرح مسیح، در خدا کا ایک ہونا لازم نہیں آتا، اس لئے کہتے ہیں کہ دوسرے اور تیسرے قول میں جس حلول کا تذکرہ ہے

ملہ دیکھئے صفحہ ۸۶۱ جلد ہذا۔

وہ اور حضرت مسیح کی خدائی کی معرفت تمام اہل تثلیث کے نزدیک واجب التاویل ہے یعنی اس سے مراد اتحاد باطنی ہے، پھر ان دو دیلات کے بعد کہتے ہیں کہ چونکہ مسیح انسان کامل بھی ہیں، اس لئے ان کے تینوں اقوال دوسرے لحاظ سے درست ہیں، حالاں کہ آپ بار بار جان چکے ہیں کہ یہ باطل ہے۔ کیونکہ تاویل کے لئے ضروری ہے کہ وہ دلائل اور نقوض کے خلاف نہ ہو،

دوسرے اس لئے کہ اس باب کی آیت ۲۰ میں ہے کہ ۔

”میں اپنے باپ میں ہوں اور تم مجھ میں اور میں تم میں“

اسی طرح تیسری دلیل کے جواب میں آپ نے پڑھا کہ مسیح علیہ السلام نے اپنے حواریوں کے حق میں فرمایا تھا:

”جس طرح اے باپ! تو مجھ میں ہے اور میں تجھ میں ہوں وہ بھی ہم میں ہوں۔“

اور ظاہر ہے کہ الف۔ بت میں سمایا ہوا ہو اور بت، ج میں تو اس سے لازم آتا ہے کہ خود الف بھی ج میں سمایا ہوا ہے۔ اور کرنتھیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۱۹ میں ہے:

”کیا تم نہیں جانتے کہ تمہارا بدن روح القدس کا مقدس ہے جو تم میں بس ہوا

ہے اور تم کو خدا کی طرف سے ملا ہے، اور تم اپنے نہیں“

اور کرنتھیوں ہی کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۶ میں ہے:

”اور خدا کے مقدس کو بتوں سے کیا مناسبت ہے؟ کیونکہ ہم زندہ خدا کا مقدس ہیں

چنانچہ خدا نے فرمایا ہے کہ میں ان میں بسوں گا، اور ان میں چلوں پھروں گا الخ۔“

اور افسیوں کے نام خط باب آیت ۶ میں ہے:

”اور سب کا خدا اور باپ ایک ہی ہے جو سب کے اوپر اور سب کے درمیان اور سب کے

اندر ہے“

پس اگر سمانا اتحاد کو ظاہر کرتا اور معبود ہونے کو ثابت کر سکتا ہے تو پھر ضروری ہو گا کہ حواریین بلکہ تمام کو کرنتھیہ اور افسس کے باشندے بھی معبود قرار دیئے جائیں

سچی بات تو یہ ہے کہ اگر کوئی ”چھوٹا مثلاً“ قاصد، غلام یا شاگرد اپنے کسی بڑے کے تابع ہوتا ہے تو اس کی تعظیم کو بڑے کی تعظیم، اس کی تحقیر کو بڑے کی تحقیر اور اس کی محبت کو بڑے سے محبت سمجھا جاتا ہے، یہی دیکھ کر حضرت مسیح علیہ السلام نے حواریوں کے بارے میں ارشاد فرمایا:

”جو تم کو قبول کرتا ہے وہ مجھے قبول کرتا ہے۔ اور جو مجھے قبول کرتا ہے وہ میرے بھیجے والے کو قبول کرتا ہے۔“ (لوقا باب ۱۰ آیت ۴۰)

اور آپ ہی نے ایک بچے کے بارے میں ارشاد فرمایا:-

”جو کوئی اس بچے کو میرے نام پر قبول کرتا ہے وہ مجھے قبول کرتا ہے، اور جو مجھے

قبول کرتا ہے وہ میرے بھیجے والے کو قبول کرتا ہے۔“ (لوقا باب ۱۰ آیت ۳۸)

اسی طرح جن ستر اشخاص کو آپ نے دود کی ٹولیوں میں تقسیم کر کے مختلف شہروں میں بفرص تبلیغ بھیجا تھا ان کے حق میں ارشاد فرمایا:

”جو تمہاری سنت ہے وہ میری سنت ہے، اور جو تمہیں نہیں مانتا وہ مجھے نہیں مانتا

اور جو مجھے نہیں مانتا وہ میرے بھیجے والے کو نہیں مانتا۔“ (لوقا باب ۱۰ آیت ۱۶)

اسی طرح متی کے باب ۱۰ میں ”اصحاب الیمین“ اور ”اصحاب الشمال“ کے لئے بھی

اسی قسم کی بات کہی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیاہ علیہ السلام کی زبانی یوں فرمایا:

”شاہ بابل بنو کہد روض نے مجھے کھا لیا، اس نے مجھے شکست دی ہے، اس نے مجھے

خالی برتن کے مانند کر دیا، اژدہا کے مانند وہ مجھے نکل گیا۔“ (کتاب یرمیاہ باب ۵۱)

بالکل اسی طرح قرآن کریم میں ہے:

اِنَّ الَّذِیْنَ یُبَايِعُوْنَکَ اِنَّمَا یُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ یَذَّ اللّٰهُ فَوْقَ اَیْدِیْہِمُ۔

”وہ لوگ جو آپ سے بیعت کرتے ہیں اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں، اللہ کا ہاتھ ان

کے ہاتھوں پر ہے۔“

لے مدح خطہ ہوں آیات ۳۲ تا ۴۶، ۵۷ آیت ۳۲۔

اور حضرت مولانا رومؒ اپنی شنوی میں فرماتے ہیں کہ
 گر تو خواہی ہمنشین با خدا
 رو، نشیں تو در حضورِ اولیاء

یعنی تو اگر اللہ کے ساتھ بیٹھنا چاہتا ہے تو جگر اولیاء اللہ کے پاس بیٹھ۔
 لہذا اس طریقہ پر حضرت مسیح علیہ السلام کی معرفت بلاشبہ اللہ ہی کی معرفت
 ہے، رہا کسی شخص کا اللہ میں سما جانا، یا اللہ کا اس میں سما جانا، اسی طرح مسیحؑ کا کسی میں یا
 کسی کا مسیح میں سما جانا، سو اس سے مراد ان کی اطاعت اور فرماں برداری ہے جیسا کہ
 یوحنا کے پہلے خط کے تیسرے باب میں ہے کہ:-

”اور جو اس کے حکموں پر عمل کرتا ہے وہ اس میں اور یہ اس میں قائم رہتا ہے، اور
 اسی سے یعنی اس روح سے جو اس نے ہمیں دیا ہے ہم جانتے ہیں کہ وہ ہم میں
 قائم رہتا ہے“

اور کبھی کبھی وہ مسیح علیہ السلام کے بعض حالات سے
 استدلال کرتے ہیں، چنانچہ ان کے بغیر باپ کے پیدا
 ہونے سے بھی استدلال کرتے ہیں، یہ استدلال نہایت

بغیر باپ کے پیدا ہونا
 یا پانچویں دلیل

ہی کمزور ہے، کیونکہ عالم تمام کا تمام حادث ہے، اور عیب غلوں کے خیال کے مطابق اس زمانہ
 تک اس کے حدوث کو چھ ہزار سال بھی نہیں گزے، اور ساری مخلوق خواہ آسمان ہو یا
 زمین، جمادات ہوں یا نباتات، حیوانات ہو یا بنی آدم، عیائیوں کے نزدیک بھی ایک
 ہفتہ کے اندر پیدا ہوئے، اور سارے ہی حیوانات بغیر ماں باپ کے پیدا ہوئے، تو یہ
 سب حیوانات بغیر باپ کے پیدا ہونے میں مسیح کے ساتھ شریک ہیں، بلکہ اس بات
 میں مسیح علیہ السلام سے بھی بڑے ہوئے ہیں، کہ یہ بغیر ماں کے بھی پیدا ہوئے،

اسی طرح کیرے مکڑے کی بھی صد ہا قسم ہیں، جو برسات کے موسم میں سہل
 بغیر ماں باپ کے پیدا ہوتے ہیں، تو یہ بات محض معبود ہونے کی وجہ سے کیونکر ہو سکتی ہے؟
 اگر نوح انسانی کا خیال کیا جائے تو پھر بھی آدم علیہ السلام اس معاملہ میں مسیح علیہ السلام

سے بڑھے ہوئے ہیں، کیونکہ وہ بغیر ماں کے بھی پیدا ہوئے ہیں،

اسی طرح صدوق کا جن جو ابراہیم علیہ السلام کا معاصر اور ہم زمانہ تھا اس کا حال عبرتوں کے نام خط کے باب آیت ۳ میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے :

”یہ بے باپ، بے ماں، بے نسب نامہ ہے، نہ اس کی عمر کا شروع نہ زندگی کا آخر“

یہ شخص مسیح سے دو باتوں میں بڑھا ہوا نکلا، ایک تو بے ماں کے پیدا ہونے میں اور دوسرے یہ کہ اس کی کوئی ابتداء نہیں ہے۔

چھٹی دلیل، معجزات اور کبھی مسیح کے معجزات سے استدلال کرتے ہیں، یہ بھی نہایت کمزور اور بودی دلیل ہے، کیونکہ ان کا سب سے بڑا

معجزہ مردوں کو زندہ کرنا ہے، اس معجزہ کے ثبوت سے قطع نظر کرتے ہوئے اور اس امر کو بھی نظر انداز کرتے ہوئے کہ موجودہ انجیل اس کی تکذیب کرتی ہے، میں کہتا ہوں کہ موجودہ انجیل کے مطابق مسیح نے اپنے سولی چڑھائے جانے تک

کے بائبل ۳۷ میں تصریح موجود ہے، لہذا اگر مردوں کو زندہ کرنا معبود بننے کے لئے کافی ہے تو وہ معبود ہونے کے مسیح سے زیادہ مستحق ہیں،

اسی طرح الیاس علیہ السلام نے بھی ایک مردہ کو زندہ کیا، جیسا کہ کتاب سلاطین اول کے باب ۱ میں صاف موجود ہے۔ نیز الیسع علیہ السلام نے ایک مردہ کو زندہ کیا۔ جیسا کہ کتاب سلاطین کے باب ۱ میں مقرر ہے، اور الیسع علیہ السلام سے تو یہ معجزہ ان کی

لے اس کا پورا نام ملک صدق *Making' adak King of slam*

ہے، اس کا ذکر کتاب پیدائش ۱۸: ۱ میں آیا ہے ”تقی تہ آیات ۱۴، ۱۵ اس میں واقعہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت الیاس علیہ السلام ایک چوہ کے مہاں ہوئے، اس کا لڑکا یہاں ہو کر چل بسا، حضرت الیاس نے اللہ سے دعا کر کے اسے پھر زندہ کر دیا، (۱۰ سلاطین ۱۴: ۲۱)“

۱۵ اس میں بھی ہے کہ حضرت الیسع نے ایک مہاں نواز عورت کیلئے پہلے بیٹا ہونے کی دعا کی پھر جب وہ بیٹا بڑا ہو کر مر گیا تو اسے بحکم خدا زندہ کیا (۲- سلاطین ۴: ۳۵)

وفات کے بعد بھی صادر ہوا، کہ ایک مردہ ان کی قبر میں ڈالا گیا، جو اللہ کے حکم سے زندہ ہو گیا، جیسا کہ سی کتاب کے باب ۱۳ میں موجود ہے، اسی طرح ایک کوڑھی کو اچھا کر دیا جیسا کہ سفر مذکور کے باب ۵ میں مذکور ہے،

اور کبھی عیسیٰ بن مریم کی کتابوں کی بعض آیات اور حواریوں کے بعض اقوال سے استدلال کرتے ہیں، میں نے یہ تمام دلائل اور ان کے جوابات کتاب الزلۃ الاولیاء میں نقل کئے ہیں جو صاحب دیکھنا چاہیں اس کو ملاحظہ فرمائیں۔ اس کتاب میں میں نے ان کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ پہلے ہی دلائل نہایت کمزور ہیں، اور اگر کمزوری کو نظر انداز بھی کر دیا جائے تب بھی ان سے عیسائیوں کے زعم کے بموجب بھی معبود ہونا ثابت نہیں ہوتا، جب تک یہ نہ مانا جائے کہ مسیح علیہ السلام ان کا مل بھی ہیں، اور معبود کامل بھی، اور یہ بات قطعی باطل ہے جیسا کہ ۱۰۰

اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ ان کے بعض اقوال اس معاملہ میں نص ہیں تب بھی کہا جائے گا کہ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے، حالانکہ آپ کو باب اول سے معلوم ہو چکا ہے اور ان کی تمام تحریرات الہامی نہیں ہیں، اور ان تحریروں میں غلطیاں بھی صادر ہوئی ہیں، اور اختلاف و تناقض بھی یقیناً موجود ہے، اسی طرح ان کے مقدس پولس کی بات ہمارے لئے قابل تسلیم نہیں، ایک تو اس لئے کہ وہ حواری نہیں، نہ ہمارے لئے واجب التسلیم ہے، بلکہ ہم تو اس کو معتبر بھی جاننے کے لئے تیار نہیں،

اب آپ حضرات کو معلوم ہونا چاہئے کہ میں نے جو مسیح کے اقوال نقل کئے اور ان کے معانی بیان کئے محض الزام کی تکمیل کے لئے، اور یہ ثابت کرنے کے لئے لے آیات ۲۱، ۲۲ آیت ۱۲،

۳۷ دیکھئے الزلۃ الاولیاء باب دوم فصل سوم، ص ۳۰۷ مطبوعہ سید المطابع ۱۳۶۹ھ

کہ عیسائیوں کا استدلال ان اقوال سے نہایت کمزور ہے، اسی طرح حواریں کے اقوال کے متعلق جو کچھ کہا ہے وہ یہ تسلیم کرنے کے بعد کہہ ہے کہ یہ حواریں کے ہی اقوال ہیں ورنہ ہمارے نزدیک ان اقوال کا مسیح یا ان کے حواریں کے اقوال ہونا اس لئے ثابت نہیں ہے کہ ان کتابوں کی کوئی سند موجود نہیں، جیسا کہ آپ کو باب اول میں معلوم ہو چکا ہے، نیز اس لئے بھی کہ ان کتابوں میں عموماً اور اکثر شہ میں خصوصاً بہت تحریف واقع ہو چکی ہیں، جیسا کہ آپ کو دوسرے باب سے معلوم ہوا، عیسائیوں کی عام عادت اس قسم کے امور میں یہ ہے کہ وہ عبارتوں کو جس طرح چاہتے ہیں بدل ڈالتے ہیں، میرا عقیدہ تو یہ ہے کہ مسیح اور ان کے حواری اس قسم کے گندے کفریہ عقیدہ سے یقیناً پاک ہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے بندے اور رسول ہیں، اور عیسیٰ ؑ بھی اللہ کے بندے اور رسول تھے، اور حواریں اللہ کے رسول کے فرستادے اور قاصد تھے،

امام رازیؒ اور ایک پادری کا دلچسپ مناظرہ

امام فخر الدین رازیؒ اور ایک پادری کے درمیان تثلیث کے مسئلہ پر خوارزم میں ایک مناظرہ پیش آیا تھا، چونکہ اس کا نقل کرنا فائدے سے خالی نہیں ہے اس لئے میں ان کو نقل کرتا ہوں، امام موصوفؒ نے اپنی مشہور تفسیر میں سورۃ آل عمران کی آیت ذیل کی تفسیر کے تحت فرمایا ہے :

فَمَنْ حَآبَكَ فِىْهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ اَلَا بِئْسَ مَا تَدْعُو ۚ
”تو جو شخص آپ کے پاس علم کے آنے کے بعد آپ سے مناظرہ کرے تو اے“

”اتفاق سے جب میں خوارزم میں تھا تو مجھ کو اطلاع ملی کہ ایک عیسائی آیا ہوا ہے، جو اپنے مذہب کا تحقیقی اور عمیق علم رکھنے کا مدعی ہے، میں اس کے پاس پہنچا، ہم نے گفتگو شروع کی، کہنے لگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے نبی ہونے کی کیا دلیل ہے ؟ میں نے کہا کہ جس طرح موسیٰ اور عیسیٰ کے ہاتھ سے خلاف عادت امور کا صادر ہونا ہم تک روایات کے ذریعہ پہونچائیے ، اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے خلاف عادت کاموں کا صدور ہم کو روایات کے ذریعہ پہونچا ، لہذا اگر ہم تواثر کا انکار کریں یا اس کو تو تسلیم کریں لیکن یہ نہ مانیں کہ معجزہ نبی کی سچائی پر دلالت کرتا ہے تو اس صورت میں تمام انبیاء کی نبوت باطل ہو جاتی ہے ، اور اگر ہم تواثر کی صحت بھی تسلیم کریں ، اور یہ بھی مان لیں کہ معجزہ صدق نبوت کی دلیل ہے ، اور اگر یہ دونوں چیزیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ثابت ہیں ، تو پھر یقینی طور پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اعتراف واجب ہوگا ، کیونکہ دلیل کی یکسانیت کی صورت میں مدلول کی یکسانیت ضروری ہے ،

اس پر وہ نصرانی کہنے لگا کہ میں عیسیٰؑ کو نبی نہیں کہتا ، بلکہ خدا کہتا ہو میں نے کہا ٹھیک ہے ، ثبوت میں گفتگو کرنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے خدا کی پہچان ہو جائے ، اور تم نے خدا کے بارے میں جو بات کہی ہے وہ اس لئے غلط ہے کہ معبود اس ذات کو کہتے ہیں کہ جو موجود اور واجب الوجود بالذات ہو ، نیز اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ وہ جسم رکھتا ہو ، نہ کسی احاطہ میں ہو ، نہ عرض ہو ، اور عیسیٰ علیہ السلام کی حالت یہ ہے کہ وہ ایک جسم رکھنے والے انسان ہیں ، جو پہلے ناپید تھے ، پھر پیدا ہوئے ، اور زندہ ہونے کے بعد قتل کر دیئے گئے ، ابتداء میں بچے تھے ، پھر سچوٹے پھلے ، پھر جوان ہوئے ، کھاتے تھے ، پیتے تھے ، پاخانہ پیشاب کرتے ، اور سوئے جاگتے تھے ، اور یہ بات عقلاً بدیہی اور کھلی ہوئی ہے کہ حادث قدیم نہیں ہو سکتا ، اور محتاج غنی نہیں ہو سکتا ، متغیر ہونے والا دائمی نہیں ہو سکتا ،

دوسری وجہ اس دلیل کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ تم یہ تسلیم کرتے ہو کہ یہود نے عیسیٰ کو گرفتار کیا اور سولی دی، اور تخت پر لٹکا کر ان کی پسلیاں توڑ دیں، اور شیخ نے ان سے پھوٹ کر بھاگنے کی امکانی گوشنہ بھی کی اور روپوش ہونے کی بھی، نیز ان واقعات کے پیش آنے پر گھبراہٹ اور جزع و فزع بھی ظاہر کیا، اب اگر وہ معبود تھے یا خدا ان میں سمائے ہوئے تھے، یا وہ خدا کا ایسا جزو تھے جو خدا میں سمایا ہوا تھا، تو پھر انہوں نے یہود کو اپنے سے کیوں دفع نہیں کیا؟ اور ان کو نیست و نابود کیوں کیا؟ اور ان کو رونے دھونے اور گھرانے کی کیا ضرورت تھی؟ اور ان سے نکل بھاگنے کی تدبیر کرنے کی کیا حاجت تھی؟ خدا کی قسم مجھ کو بے حد تعجب ہوتا ہے کہ کوئی عاقل اس قسم کی بات کس طرح کہہ سکتا ہے؟ اور اس کو صبح بھی سمجھتا ہو، حالانکہ عقل اس کے باطل ہونے پر کھلی شہادت دے رہی ہے۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ تین صورتوں میں سے بہر حال ایک شکل قبول کرنا پڑے گی، یا تو یہ ماننا پڑے گا کہ خدا وہ یہی جسمانی شخص تھا جو دیکھا جاتا اور نظر آتا تھا، یا یہ کہا جائے کہ خدا پورے طور پر اس میں سمایا ہوا تھا، یا یہ کہ خدا کا کوئی جزو اس میں سمائے ہوئے تھا، مگر یہ تینوں شکلیں باطل ہیں :

پہلی تو اس لئے کہ عالم کا معبود اگر اس جسم کو مان لیا جائے تو جس وقت یہود نے اس کو قتل کر دیا تھا تو گویا یہ مان لیا جائے کہ یہود نے عالم کے خدا کو قتل کر دیا، پھر عالم بغیر خدا کے کس طرح باقی رہ گیا؟ پھر یہ چیز بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ یہود دنیا کی ذلیل ترین اور کمینہ قوم ہے، پھر جس خدا کو ایسے ذلیل لوگ بھی قتل کر دیں گے تو وہ انتہائی عاجز اور بے بس خدا ہوا،

دوسری صورت اس سے باطل ہے کہ اگر خدا نہ جسم والی نہ عرض نہ
والہ۔ تو اس کا کسی جسم میں سمایا جانا عقلاً محال ہے۔ اور اگر وہ جسم
رکھتا ہے تو اس کے کسی دوسرے جسم میں سمانے سے یہ مراد ہو سکتی ہے
کہ اس خدا کے اجزاء اس جسم کے اجزاء کے ساتھ مخلوط ہو جائیں
اور اس سے لازم آئے گا کہ اس خدا کے اجزاء ایک دوسرے سے
جدا اور الگ ہیں۔ اور اگر وہ عرض ہو تو محل کا محتاج ہو گا، اور خدا
دوسرے کا محتاج بنے گا، اور یہ تمام صورتیں نہایت ہی رکیک
اور بودی ہیں۔

تیسری شکل یعنی یہ کہ خدا کا کچھ حصہ اور اس کے بعض اجزاء
سمائے ہوں۔ یہ بھی محال ہے، کیونکہ یہ جزو یا تو خدائی اور الوہیت
میں قابل لحاظ اور لائق اعتبار ہے۔ تو اس جزو کے علیحدہ اور خدا
سے جدا ہونے کی شکل میں ضروری ہوا کہ خداوند رہے۔ اور اگر وہ
ایسا جزو ہے، جس پر خدا کی خدائی موقوف نہیں تو وہ درحقیقت خدا کا
جزو نہیں ہے لہذا تمام صورتوں کے بطلان کے ثابت ہونے پر
عیسائیوں کا دعویٰ بھی باطل ہوا۔

چوتھی دلیل عیسائیوں کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ متواتر طریق سے
یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کی
عبادت اور فرمانبرداری کی طرف بے انتہار رغبت تھی، اور اگر وہ
خود خدا ہوتے تو یہ بات محال ہوتی، کیونکہ خدا خود اپنی عبادت نہیں
کیا کرتا، پس یہ دلائل ان کے دلائل کے فاسد ہونے کو نہایت
بہترین طریقہ پر واضح کر رہے ہیں۔

لے "عرض" منطق کی اصطلاح میں اس چیز کو کہتے ہیں جو اپنا کوئی الگ وجود نہ رکھتی ہو، بلکہ کسی جسم
میں سما کر پائی جاتی ہو، مثلاً رنگ۔ برود روشنی تاریکی وغیرہ ۱۲ تقی

پھر میں عیسیٰ سے یہ کہتے ہیں پاس مسیح کے خدا ہونے کی کیا دلیل ہے؟

کہنے لگا کہ ان کے ہاتھوں مردوں کو زندہ کر دینے، اور زاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کر دینے جیسے عجائبات کا ظہور ان کے خدا ہونے پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ یہ کام بغیر خدائی طاقت کے ناممکن ہیں۔ میں نے پوچھا، کیا تم اس بات کو تسلیم کرتے ہو کہ دلیل کے نہ ہونے سے مدلول کا نہ ہونا لازم نہیں آتا، یا یہ تسلیم نہیں کرتے؟ اگر تم کو یہ تسلیم نہیں ہے تو تمہارے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ ازل میں جب عالم موجود نہ تھا تو خدا بھی موجود نہ تھا، اور اگر تم مانتے ہو کہ دلیل کا نہ ہونا مدلول کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں ہے، تو پھر میں کہوں گا کہ جب تم نے عیسیٰؑ کے جسم میں خدا کے سمانے کو جائز مان لیا تو تم کو یہ کہہنا کہ معلوم ہوا کہ خدا میرے اور تمہارے بدن اور جسم میں سما، یا وہاں نہیں ہے، اسی طرح ہر حیوان کے بدن میں موجود نہیں ہے۔

کہنے لگا اس میں تو ظاہری فرق ہے، اس لئے کہ میں نے عیسیٰ میں جو خدا کے سمانے کا حکم لگایا ہے تو اس لئے کہ ان سے وہ عجائبات صادر ہوئے اور ایسے عجیب افعال میرے اور تمہارے ہاتھوں سے ظاہر نہیں ہوئے، معلوم ہوا کہ ہم تم میں یہ حلول موجود نہیں ہے۔ میں نے جواب دیا کہ اب معلوم ہوا کہ تم میری اس بات کو سمجھے ہی نہیں کہ عدم دلیل سے عدم مدلول لازم نہیں آتا، یہ اس لئے کہ

لے کیونکہ تمام کائنات اللہ کے وجود پر دلیل ہے، اور اللہ کا وجود اس کا مدلول، اگر دلیل کے نہ ہونے سے مدلول کا نہ ہونا لازم آتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جس وقت کائنات موجود نہ تھی اس وقت (معاذ اللہ) خدا بھی نہ تھا، اس لئے معلوم ہوا کہ اگر کسی وقت دلیل موجود نہ ہو تو یہ ضروری نہیں کہ مدلول بھی معدوم ہو ۱۲ تقی

ان خلاف عادت امور کا صادر ہونا عیسیٰؑ کے جسم میں خدا کے
سمانے کی دلیل ہے۔ اور میرے اور تمہارے ہاتھوں سے ایسے افعال
کا صادر ہونا سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ یہ دلیل نہیں پائی گئی۔
پس جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ دلیل موجود نہ ہونے سے
مدلول کا موجود نہ ہونا لازم نہیں ہے تو پھر میرے اور تمہارے
ہاتھوں ان افعال عجیبہ کے ظاہر نہ ہونے سے یہ بات بھی لازم
نہیں آتی کہ مجھ میں اور تم میں خدا سمایا ہوا نہیں، بلکہ یہ بھی کہ وہ
پوچھے گئے اور بتلی میں سمایا ہوا نہیں ہے،
پھر میں نے کہا کہ جس مذہب کے ماننے پر گئے اور بتلی میں خدا
کا سمایا ہوا ہونا تسلیم کرنا پڑے وہ مذہب نہایت ہی ذلیل اور
رکیک ہے،

دوسری وجہ یہ ہے کہ لکڑی کا سانپ بن جانا عقل کے نزدیک
مردہ کے زندہ ہو جانے سے زیادہ بعید ہے؛ کیونکہ مردہ اور زندہ کے
جسم میں جس قدر مشابہت اور یکسانیت ہے، اس قدر لکڑی اور
انڈے میں ہرگز نہیں۔ لہذا جب لکڑی کے انڈے بن جانے سے
موسیٰ علیہ السلام کا خدا ہونا یا خدا کا بیٹا ہونا ضروری نہیں ہوا تو مردہ
کا زندہ کر دینا بدرجہ اولیٰ خدا ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا،
اس موقع پر وہ عیسیٰؑ کا جواب ہو گیا، اور بول نہ سکا، :



باب پنجم

قرآن کریم
اللہ کا کلام ہے

اگر

تمہیں اس کلام میں جو ہنسنے پانے بندے پر
 اُتارا ہے۔ ذرا بھی شبہ ہو تو اس جیسی ایک
 ہی سورت بنا لاؤ، اور اللہ کے سوا اپنے تمام
 حمایتیوں کو بلاؤ، اگر تم سچے ہو!! ”البقرہ“

پانچواں باب

قرآن کریم اللہ کا کلام ہے

پہلی فصل

قرآن کریم کی اعجازی خصوصیات

جو چیزیں قرآن کے کلام الہی ہونے پر دلالت کرتی ہیں بے شمار ہیں، ان میں سے مسیح کے حواریوں کے شمار کے مطابق میں بارہ چیزوں کے بیان پر اکتفاء کرتا ہوں۔ اور باقی ان جیسی چیزوں کو چھوڑ دیتا ہوں مثلاً قرآن کریم میں کسی نبی یا نبوی بات کے بیان کے وقت مخالف اور معاند کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے، اور ہر چیز کے بیان کے وقت خواہ وہ ترغیبی ہو یا ڈرلنے کی ہو، شفقت ہو یا عتاب، اعتدال ملحوظ ہوتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں انسانی کلام میں نایاب ہیں اس لئے کہ انسان ہر حالت کے بیان میں اس کے مناسب گفتگو کرتا ہے، لہذا عتاب اور ناراضی کے موقع پر ان لوگوں کی قطعی رعایت نہیں کرتا جو شفقت کے لائق

ہوں۔ اسی طرح اس کے برعکس، نیز دنیا کے ذکر کے موقع پر آخرت کا حال یا آخرت کی حالت بیان کرتے ہوئے دنیا کا حال ذکر نہیں کیا کرتا، غصہ کی حالت میں قصوے زیادہ کہہ جاتا ہے، وغیرہ وغیرہ۔

پہلی خصوصیت، بلاغت | قرآن حکیم بلاغت کے اس اعلیٰ معیار پر پہنچا ہوا ہے جس کی مثال انسانی کلام میں قطعی نہیں ملتی، ان کے

کلام کی بلاغت اس معیار تک پہنچنے سے قاصر ہے، بلاغت کا مطلب یہ ہے کہ جس موقع پر کلام کیا جا رہا ہے اس کے مناسب معنی کے بیان کے لئے بہترین الفاظ اس طرح منتخب کئے جائیں کہ مدعا کے بیان کرنے میں اور اس پر دلالت کرنے میں نہ کم ہوں نہ زیادہ، لہٰذا جسقدر الفاظ زیادہ شاندار اور معانی شگفتہ ہوں گے اور کلام کی دلالت جس قدر حال کے مطابق ہوگی اتنا ہی وہ کلام زیادہ بلیغ ہوگا، قرآن کریم بلاغت کے اس بلند معیار پر پورا اترتا ہے، اس کے چند دلائل ہیں :-

بلاغت کی پہلی دلیل | اہل عرب کی فصاحت بالعموم محسوسات کے بیان تک محدود ہے، جیسے اونٹ، گھوڑے یا عورت اور بادشاہ

کی تعریف، شمشیر زنی، نیزہ بازی، جنگ یا لوٹ مار کا بیان، یہی حال عجیوں کا ہے خواہ وہ شاعر ہوں یا انشاء پرداز، عموماً ان کی فصاحت اپنی چیسندوں کے بیان میں دائر ہے، بلکہ ان اشیاء کے بیان میں ان کی فصاحت و بلاغت کا دائرہ بڑا وسیع ہے، ایک تو اس لئے کہ یہ چیزیں اکثر انسانوں کی طبیعت کے مطابق ہیں دوسرے

لئے "فصاحت" علم بیان کی اصطلاح میں اُسے کہتے ہیں کہ عبارت کا ہر لفظ شگفتہ اور اسکی انکسلی آسان ہو، عبارت میں نحوی و صرفی قواعد کا پورا لحاظ رکھا گیا ہو، الفاظ موٹے موٹے اور ثقیل نہ ہوں ان کے معنی عام محاذ سے میں مشہور ہوں۔

اور "بلاغت" کا مطلب یہ ہے کہ فصاحت کے ساتھ ساتھ اس میں مخاطب اور موقع و محل کی پوری رعایت ہو، جاہلوں کے سامنے عالمہ عبارت یا عالموں کے سامنے عامیانہ عبارت استعمال کی جائے گی تو وہ بلاغت کے خلاف ہوگی ۱۲ تنق

ہر ملک اور ہر زمانہ کے شاعروں اور ادیبوں نے ان اشیاء کا ذکر کرتے ہوئے کوئی نہ کوئی جدید مضمون یا لطیف نکتہ بیان کیا ہے، چنانچہ بعد کے آنے والے لوگوں کے لئے پہلوں کی موٹگافیاں پہلے سے موجود ہوتی ہیں۔

اب اگر کوئی شخص سلیم الذہن ہو، اور ان چیزوں کے بیان کا ملکہ حاصل کرنے کی طرف متوجہ ہو، تو مسلسل مشق کرنے سے ذہنی اور فکری صلاحیتوں کے مطابق اس کو ان اشیاء کی خوبی بیان کرنے کا ملکہ حاصل ہو جاتا ہے، چونکہ قرآن کریم میں خاص طور پر اشیاء کا بیان نہیں کیا گیا، لہذا اس میں ایسے فصیح الفاظ کا وجود نہ ہونا چاہئے جن کی فصاحت اہل عرب کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے۔

قرآن کریم میں اللہ نے سچائی اور راست گوئی کا پورا اہتمام کیا ہے اور سارے قرآن میں کوئی ایک بات غلط یا جھوٹ نہیں ہے۔

دوسری دلیل

ادھر جو شاعر اپنے کلام میں سچ بولنے کی پابندی کرے، اور جھوٹ کی آمیزش سے احتراز کرے اس کا شعر یقیناً فصاحت سے گر جاتا ہے، یہاں تک کہ کہاوت مشہور ہو گئی کہ بہترین شعر وہ ہے جس میں زیادہ سے زیادہ جھوٹ بولا گیا ہو۔ تم دیکھتے ہو کہ لبید بن ربیعہ اور حسان بن ثابتؓ دونوں بزرگ جبلمان ہو گئے تو ان کا کلام عجیب

لے لیکن واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں کوئی لفظ فصاحت کے اعلیٰ معیار سے گرا ہوا نہیں ہے، یہ قرآن کریم کا کھلا ہوا اعجاز ہے، ۱۲ تے اس لئے کہ شعر کی ساری لطافت اور اس کے مبالغوں اور نکتہ آفرینیوں میں پنہاں ہوتی ہے اگر ان چیزوں کو اس سے نکال دیا جائے تو اس کی روح ہی ختم ہو جاتی ہے ۱۲ تے ”لبید بن ربیعہ“ عربی کے شعراء مخضرمین میں سے ہیں، سب سے معلقہ میں ایک

ایک قصیدہ ان کا بھی ہے، اسلام لانے کے بعد انہوں نے شعر کہنا تقریباً ترک کر دیا تھا ۱۳ تے ”حسان بن ثابتؓ“ مشہور انصاری صحابی ہیں، عربی کے صاحب دیوان شاعر ہیں، جنہوں نے اپنے اشعار کے ذریعہ اسلام کی مافعت کی، ۱۳ تے (آئندہ صفحہ کا حاشیہ ۱۳ صفحہ ہذا پر)

سے گریاں کے اسلامی دور کے اشعار جاہلی زمانہ کے اشعار کی طرح زور دار نہیں ہیں لیکن قرآن کریم باوجود جھوٹ سے پرہیز کرنے کے نہایت فصیح ہے۔

کسی قصیدہ کے تمام اشعار شروع سے آخر تک فصیح نہیں ہوتے، بلکہ

تمام قصیدہ میں ایک ہی دو شعر معیاری ہوتے ہیں۔ اور باقی اشعار پھیکے اور بے مزہ۔ قرآن کریم اس کے برعکس باوجود اتنی بڑی ضخیم کتاب ہونے کے سارے کا سارا اس وجہ فصیح ہے کہ تمام مخلوق اس کے معارضہ اور مقابلہ سے عاجز ہے۔ جس کسی نے سورہ یوسف (علیہ السلام) کا بخاطر مطالعہ کیا ہو گا وہ جانتا ہے کہ اتنا طویل قصہ بیان کے لحاظ سے جان بلاغت ہے،

اگر کوئی شاعر یا ادیب کسی مضمون یا قصہ کو ایک سے زیادہ

بار بیان کرتا ہے، تو اس کا دوسرا کلام پہلے کلام جیسا ہرگز نہیں ہوتا، اس کے برخلاف قرآن کریم میں انبیاء علیہم السلام کے واقعات، پیدائش و آخرت کے احوال احکام اور صفات خداوندی بکثرت اور بار بار بیان کئے گئے ہیں انداز بیان بھی اختصار اور تطویل کے اعتبار سے مختلف ہے، عنوان و بیان میں ایک ہی اسلوب اختیار نہیں کیا گیا ہے۔ اس کے وجود پر تعجب اور ہر عبارت انتہائی فصاحت کی حامل ہے، اس لحاظ سے دونوں عبارتوں میں کچھ بھی تفاوت محسوس نہیں ہوتا ہے،

قرآن کریم نے عبادات کے فرض ہونے، ناشائستہ امور کے

حرام ہونے، اچھے اخلاق کی ترغیب دینے، دنیا کو ترک کرنے

اور آخرت کو ترجیح دینے یا اور اسی قسم کی دوسری باتوں کے بیان پر اکتفاء کیا ہے ان چیزوں کا ذکر و تذکرہ کلام کی فصاحت کم کرنے کا موجب ہوتا ہے، چنانچہ اگر کوئی فصیح شاعر یا ادیب فقرہ یا عقائد کے نو دس مثیلے ایسی بہترین فصیح عبارت میں لکھنے کا ارادہ کرے جو بلیغ تشبیہات اور دقیق استعاروں کو لئے ہوئے ہو تو وہ قطعی عاجز ہو گا۔ اور اپنے مقصد میں ناکام۔

لے امر القیس کا معلقہ قصیدہ عربی ادب کا ستون سمجھا جاتا ہے، مگر اس کے پہلے شعر پر ہی بلاغت کی

چھٹی دلیل

ہر شاعر کی سحر کلامی ایک ہی فن تک محدود ہوتی ہے، اس کا کلام دوسرے مضامین کے بیچ میں بالکل پھیکا پڑ جاتا ہے، جیسا کہ شعراء عرب کے متعلق مشہور ہے، کہ امرء القیس کے اشعار شراب، کباب، عورتوں کے ذکر اور گھوڑوں کی تعریف میں بے مثل اور لا جواب ہیں، بالغہ کے اشعار خوف و ہیبت کے بیان میں، اشعٰی کے شعر حسن طلب اور شراب کے وصف میں، زہیر کے اشعار رغبت اور امید کے بیان میں بے نظیر ہوتے ہیں، شعراء فارس نظامی اور فردوسی جنگ و جدل کے بیان میں یکتا ہیں، سعدی غزل گوئی کے بادشاہ ہیں، توانوری قصیدہ گوئی کے امام ہیں،

اس کے برعکس قرآن حکیم خواہ کوئی مضمون بیان کرے ترغیب کا ہو یا ترہیب کا ڈرانے والا ہو یا نصیحت کا، ہر مضمون میں اس کی نصاحت کا سورج نصف النہار کو پہنچا ہوا ہے، ہم نمونہ کے طور پر ہر صنف بیان کی ایک ایک آیت پیش کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی بلاغت کے نمونے

ترغیب کا مضمون

ترغیب کے سلسلہ میں ارشاد فرمایا گیا ہے :-

لے خود ارد میں انیس و دہر مرتبہ کے بادشاہ ہیں، ذوق قصیدہ گوئی میں مشہور ہے، غالب غزل کا امام ہے، فانی حسرت و یاس کے بیان میں یکتا ہیں، اور ان معنائیں سے ہٹ کر ان کے اشعار پھیکے نظر آتے ہیں، آٹھ یہاں تک کہ قرآن کریم نے بعض ان معنائیں میں بلاغت کو اوج کمال تک پہنچا کر دکھلایا ہے جن میں کوئی بشری ذہن نہ پہنچ سکتا، کے بعد بھی کوئی ادبی چاشنی پیدا نہیں کر سکتا، مثلاً قافون وراثت کو لیجئے، ایک ایسا خشک اور سنگلاخ موضوع ہے جس میں دنیا بھر کے ادیب اور شاعر مدح و عبت اور عبات کا حسن پیدا کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے، لیکن اس بات کو ذہن میں رکھ کر سورۃ نساء میں یومئذکم اللہ فی آد لادیکم والا رکوع پڑھا جائے، (بقیہ حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ .

ترجمہ: ”کوئی شخص آنکھوں کی ٹھنڈک کے اس سامان کو نہیں جانتا جو اس کے لئے پوشیدہ رکھا گیا ہے۔“

ترہیب کا مضمون

جہنم کے عذاب سے ڈراتے ہوئے ارشاد ہے :-

وَنَجَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مِّن وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ يَّتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِن وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ .

ترجمہ: ”ہر ظالم اور معاند شخص ناکام رہے گا، اس کے پیچھے ایک بھرکنواں ہے اسے پیپ لہوکا پانی پلایا جائے گا، جسے وہ گھونٹ گھونٹ کر کے پئے گا، مگر مجال ہے کہ اسے خوشگوار سی کے ساتھ خلق سے اُتار سکے، اور اس کے پاس ہر طرف سے موت آئے گی مگر وہ مرے گا نہیں، اور اس کے پیچھے شدید عذاب ہوگا۔“

دھمکی اور ملامت

دنوی عذاب کی دھمکی دیتے ہوئے ارشاد ہے :-

فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا، وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ، وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ، وَمِنْهُمْ مَّنْ أَعْرَقْنَا، وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

(گزشتہ سے پیوستہ) : آپ بے ساختہ پکارا تھیں گے کہ یقیناً یہ کوئی غیر معمولی کام ہے۔ اس لئے رکوع میں قانون وراثت بیان کیا گیا ہے، لیکن اس صحن و جمال کے ساتھ کہ سبحان اللہ! آیت پر ادبیت کا ذوق و جگر تازہ ہے ۱۲ محمد تقی

ترجمہ: ”پس ہم نے ہر ایک کو اس کے گناہ کے عوض دھریا، ان میں سے بعض وہ تھے جن پر ہم نے پھراؤ بھیجا، بعض وہ تھے جنہیں چمچ نے آپکڑا، اور بعض وہ تھے جنہیں ہم نے زمین میں دھسا دیا اور بعض وہ تھے جنہیں ہم نے عرق کر ڈالا، اور اللہ ظلم کرنے والا نہ تھا، وہ لوگ تو خود اپنے جانوں پر ظلم کر رہے تھے“

وعظا و نصیحت :

وعظ و نصیحت کا مضمون ارشاد فرمایا جا رہا ہے :-
 اَفَرَأَيْتَ اِنْ كُنتُمْ عَنْهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ مَا اَعْنٰى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَسْتَعُونُ
 ترجمہ: ”اے مخاطب ذرا بتاؤ تو اگر ہم ان کو چند سال تک بیش میں رہنے دیں پھر جس کا ان سے وعدہ ہے وہ ان کے سر پر آپڑے تو ان کا وہ عیش کس کام آسکتا ہے“

ذات و صفات کا بیان :

اَللّٰهُ يَعْزَمُ مَا تَحَدُّثُ كُلُّ اُنْشٰى وَمَا تَغِيْضُ الْاَرْحَامُ
 وَمَا تَزِدُّ اَدْوٰى كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَهٗ بِمِقْدَارِ عَالَمِ الْغَيْبِ
 وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيْرُ الْمُتَعَالٰى

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہوتی ہے جو کچھ کسی عورت کو حمل رہتا ہے اور جو کچھ رحم میں کمی بیشی ہوتی ہے، اور ہر شے اللہ کے نزدیک ایک خاص انداز سے ہے، وہ تمام پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے سب بڑا عالی شان ہے“

ساتویں دلیل | اگر کلام کو ایک مضمون سے دوسرے مضمون کی جانب منتقل کیا جائے اور وہ مختلف مضامین کے بیان پر مشتمل ہو تو ایسی شکل میں کلام کے اجزاء کے درمیان عمدہ قسم کا ربط اور جوڑ نہیں

رہتا، اس لئے وہ کلام بلاغت کے معیاری درجہ سے گر جاتا ہے،

اس کے برعکس قرآن کریم میں ایک واقعہ سے دوسرے واقعہ کی جانب انتقال و گریز بکثرت پایا جاتا ہے، اسی طرح وہ امر و نہی کے مضامین اور خبر و استخبار وعدہ و وعید کے ذکر، ثبوت کے اثبات اور توحید ذات و صفات، ترغیب و ترہیب، اور کہاوتوں کے مختلف النوع مضامین بیان کرتا ہے، اس کے باوجود اس میں کمال درجہ کا ربط اور تعلق اور آگے کا پیچھے سے جوڑ موجود ہے، اذ بلاغت کا ایسا اعلیٰ معیار قائم رہتا ہے جو انسانی عادت کے خلاف ہے، اسی لئے عرب کے یلغاء کی عقلیں قرآن کو دیکھ کر حیران ہیں،

آٹھویں دلیل قرآن کریم کا طرہ امتیاز ہے کہ اکثر جملہوں پر تھوڑے سے الفاظ میں بے شمار معانی کو اس طرح سمولیت ہے جیسے سمندر

کو کوزے میں، اس جامعیت کے ساتھ کہ اس کی حلاوت اور شیرینی اور زیادہ ہو جاتی ہے، جن لوگوں نے سورہ ص کی ابتدائی آیتوں پر غور کیا ہو گا وہ میرے قول کی سچائی کی شہادت دیں گے کہ کس عجیب طریقہ پر اس کی ابتداء کی گئی ہے، کفار کے واقعات اور ان کی مخالفت و عناد کے بیان کے ساتھ گزشتہ امتوں کے ہلاک کئے جانے سے اس کو تنبیہ کی گئی، ان کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرنا، اور قرآن کریم کے نازل ہونے پر تعجب اور حیرت کرنا بیان فرمایا گیا، پھر ان کے سرداروں کا کفر پر متفق ہونا، ان کے کلام میں حسد کا نمایاں ہونا اور ان کی تعجیز و تحقیر، دنیا اور آخرت میں ان کی رسوائی اور ذلت کی دھمکی، ان سے پہلی قوموں کی تکذیب کا بیان، اور اللہ کا ان کو ہلاک کرنا، قریش اور ان جیسے دوسرے لوگوں کو اہم سابقہ کی سی ہلاکت کی دھمکی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو انہی ایذاء رسانی پر صبر کی نصیحت، اور آپ کی دلداری اور تسلی اس کے بعد داؤد، سلیمان، ایوب، ابراہیم اور یعقوب علیہم السلام کے واقعات کا بیان، یہ سب مضامین اور واقعات بہت ہی مختصر اور تھوڑے الفاظ میں

بیان فرمائے گئے ہیں، اسی سلسلہ ارشاد ہے۔

اعجاز قرآنی کا ایک حیرت انگیز نمونہ
 دَلَّكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوَةً
 سبحان اللہ! اس جملہ کی جامعیت پر

عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے، اس قدر اختصار اور پھر بے شمار معانی سے
 مالا مال، بلاغت کا شاہکار ہونے کے علاوہ دو متقابل معانی یعنی قصاص
 و حیات کے درمیان مطابقت پر مشتمل ہے، ساتھ ساتھ مضمون کی ندرت
 بھی پائی جاتی ہے، کیونکہ قتل جو حیات کو فنا کر دینے والا ہے اس کو خود حیات کا
 ظرف قرار دیا گیا ہے، یہ کلام ان تمام تعبیرات اور مقولوں سے بہتر اور عمدہ
 ہے جو اہل عرب کے یہاں اس مفہوم کی ادائیگی کے لئے مشہور ہیں، سب سے
 زیادہ مشہور کہاوتیں اس سلسلہ میں یہ ہیں:-

قَتَلَ الْبَعْضُ الْبَعْضَ اَحْيَاءً لِلْجَمِيعِ

”بعض لوگوں کا قتل باقی تمام انسانوں کے لئے زندگی کا سامان ہوتا ہے“

اور

اَكْثَرُ الْقَتْلِ لِيَقْلِّ الْقَتْلُ

”قتل زیادہ کر دے تاکہ قتل کم ہو جائیں“

اور

الْقَتْلُ اَنْفٌ لِلْقَتْلِ

قتل قتل کو دور کرتا ہے“

اس مطابقت یا طباق، علم بدیع کی اصطلاح میں ایک صنعت ہے جس کا مطلب یہ ہے
 کہ ایک جملہ میں دو یا دو سے زیادہ متضاد چیزوں کا جمع کر دینا مثلاً وہ
 گل تبسم کہہ رہا تھا زندگانی کو مگر
 شمع بولی، گر یہ غم کے سوا کچھ بھی نہیں

مذکورہ بالا آیت میں بھی قصاص اور زندگی کو یکجا کر کے ایک حسین مطابقت پیدا کی گئی ہے ۱۲

لیکن قرآنی الفاظ ان کے مقابلہ میں چھ وجہ سے زیادہ فصیح ہیں :-

① قرآنی جملہ ان سب فقروں سے زیادہ مختصر ہے، اس لئے کہ ”وَلَكُمْ“ کا لفظ تو اس میں شمار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ لفظ ہر مقولہ میں محذوف ماننا پڑے گا، مثلاً :- قَتَلَ الْبَعْضُ الْآخِيَاءَ لِلْجَمِيعِ میں بھی اس کو مقرر ماننا ضروری ہے اسی طرح الْقَتْلُ الْفُلُ لِلْقَتْلِ میں بھی، اب صرف فِي الْقِصَاصِ حَيَوٰة کے حروف مجموعی دو کراؤں کے حروف کی نسبت سے بہت مختصر ہیں،

② انسانی کلام الْقَتْلُ الْفُلُ لِلْقَتْلِ بظاہر اس کا مقتضی ہے کہ ایک شے خود اپنی نفی کا سبب ہو سکے، اور یہ عجیب ہے، اس کے برعکس الفاظ قرآنی کا تقاضا ہے کہ قتل کی ایک نوع جس کو قصاص کہا جاتا ہے حیات کی ایک نوع کا سبب ہے، ③ ان کے بہترین کلام میں تکرار لفظی قتل کا وجود ہے، جو عیشہ مار گیا تھا ہے برخلاف الفاظ قرآن کے کہ اس میں تکرار نہیں،

④ ان کا یہ بہترین کلام قتل سے روکنے کے علاوہ اور کسی معنی کا فائدہ نہیں دے رہا ہے، اس کے برعکس الفاظ قرآن قتل اور زخمی کرنے دونوں سے روکنے کا فائدہ دے رہے ہیں، اس لئے یہ کلام زیادہ عام اور مفید ہوا،

⑤ ان کہاوتوں میں قتل کو ایک دوسری حکمت کا تابع بنا کر اسے مطلوب قرار دیا گیا ہے، اس کے برعکس قرآنی الفاظ میں بلاغت اس لئے زیادہ ہے کہ وہ قتل کا نتیجہ زندگی کو قرار دیتا ہے جو اصل مقصود ہے، اس سے خود قتل کے مقصود ہونے پر اشارہ ملتا ہے،

⑥ ظلم قتل کرنا بھی قتل کی ایک نوع ہے، مگر یہ قتل کو روکنے والی ہرگز نہیں ہے اس کے برعکس قصاص بہر صورت مفید ہی مفید ہے، لہذا انسانی کلام بظاہر غلط اور قرآنی الفاظ ظاہری و باطنی طور پر فصیح ہیں،

لے اور کہہ و قتل کے اندر قتل کی کوئی تفصیل نہیں بتلائی گئی کہ کون مفید ہے اور کون مضر قرآن کریم نے قتل کی بجائے ”قصاص“ کا لفظ استعمال فرما کر یہ تفصیل بھی بیان فرمادی ہے ۱۲ ایت

اسی طرح باری تعالیٰ کا ارشاد ہے :
وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ ط فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْفَائِزُونَ ط

ترجمہ : ”اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ سے ڈرے
اور ڈرتا رہے تو ایسے لوگ کامیاب ہیں۔“

اس لئے کہ یہ قول باوجود مختصر الفاظ کے تمام ضروری چیزوں کو جامع ہے ،

کہا جاتا ہے کہ حضرت فاروق اعظم
حضرت عمرؓ اور بطریق روم کا واقعہ

فرمایا تھا ، کہ اچانک ایک شخص کو دیکھا جو آپ کے سر ہاتے کھڑا ہوا کلمہ شہادت پڑھ رہا تھا
پوچھنے پر اس نے بتایا کہ میں روم کے ان علماء سے ہوں جو عربی اور دوسری بہت
سی زبانیں خوب جانتے ہیں۔ میں نے ایک مسلمان قیدی کو تمھاری کتاب کی ایک آیت
پڑھتے سنا اور پھر غور کیا تو وہ آیت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہونے والی ان تمام آیات
کو جامع ہے جو دنیا اور آخرت کے احوال کے سلسلہ میں اُن پر نازل ہوئی ہیں ، وہ آیت
مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ہے۔

حسین بن علی واقدی اور ایک عیسائی طبیب کی حکایت

حاذق نے حسینؓ بن علی واقدی سے سوال کیا کہ تمھاری کتاب قرآن میں علم طب کی کوئی بات
ذکر نہیں کی گئی ، حالانکہ علم کی دو قسمیں ہیں ، علم الابدان اور علم الادیان ،

لہٰذا انبار الحق کے تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے ، مگر شہور علی بن حسین واقدی سے ، چنانچہ علامہ آکوسی نے بھی یہ
نام اسی طرح ذکر کیا ہے ، انہوں نے یہ واقعہ سورہ اعراف کی آیت لَا تَسْرِ قَوْلَا کے ذیل میں کتاب العجائب گلابی
کے حوالے سے ذکر کیا ہے دیکھئے روح المعانی ص ۲۹۹ ج ۱۔ علامہ الابدان یعنی انسانی جسم اس پر واقع ہونے
نام علی بن حسین ہی لکھا ہے (دیکھئے ص ۲۹۹ ج ۱)۔ علم الابدان یعنی انسانی جسم اس پر واقع ہونے

والے امراض و احوال کے علاج کا علم جسے طب کہتے ہیں ، اور علم الادیان یعنی مذاہب کا علم ،

حسینؑ نے جواب دیا کہ حق تعالیٰ شائے نے تو پورا علم طب نصفت آیت میں بیان فرمایا ہے، طبیب نے پوچھا وہ کونسی آیت ہے؟ کہا کہ:

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا

۱۰ کھاؤ اور پیو اور اسراف نہ کرو ۱۰

یعنی جو کھانے پینے کی چیزیں خدا نے تمہارے لئے حلال کی ہیں ان کو کھاؤ پیو اور حرام کی طرف مت بڑھو۔ اور اس قدر زیادہ مقدار مت استعمال کرو جو مضر ہو، اور جس کی تم کو ضرورت بھی نہ ہو۔

پھر طبیب نے پوچھا کہ کیا تمہارے نبیؐ نے بھی اس سلسلہ میں کچھ فرمایا ہے؟ انہوں نے فرمایا بیشک ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی چند الفاظ میں پوری طب کو سمیٹ دیا ہے، طبیب نے پوچھا کیسے؟ انہوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-
الْمَعْدَاةُ بَيْتُ الدَّاءِ وَالْحَمِيَّةُ رَأْسُ كُلِّ دَوَاءٍ وَاعْطِ
سُكَّ بَدَنِ مَا عَوَدَتْهُ

ترجمہ: ”معدہ امراض کا گھر ہے، اور پرہیز سب بڑی دوا ہے، ۱۰ بدن کو وہ چیز دو جس کا تم نے اسے عادی بنایا ہے“

طبیب نے کہا کہ، نصاف کی بات تو یہ ہے کہ نبی علیہ السلام اور تمہاری کتاب نے جالینوس کی ضرورت، قی نہیں چھوڑی، یعنی دونوں نے وہ چیز بتادی جو حفظ صحت اور ازالہ مرض کے لئے اصل اور مدار ہے،

نویں دلیل | کلام کی شوکت اور شیرینی و حلاوت دو متضاد صفیتیں ہیں، جن کا جماع طویل کلام کے ہر جزو میں مناسب مقدار کے ساتھ عادتاً ادباء کے

ملکہ یہ الفاظ کتب صحت میں نہیں نہیں مل سکتے، وروی الطبرانی بصعف عن ابی ہریرۃ عن المعذ بن حوض البان والعروۃ الیہما وارد فی فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة فاذا افلثت المعدة صدرت العروق بالسقم (جمع نفوذ مرض) و علامہ آلوسی بغدادی نے اپنی تفسیر میں علی بن حسینؑ و افد کہ مذکورہ قصہ بقیہ بر صفحہ ۳۱۷

کلام میں نہیں ہوتا پھر ان دونوں چیزوں کا جا بجا تمام مواقع پر قرآن کریم میں پایا جانا دلیل ہے کمال بلاغت اور فصاحت کی جو انسانی عادت سے خارج ہے،

دسویں دلیل قرآن کریم بلاغت کی جمیع اقسام و انواع پر مشتمل ہے، مثلاً تاکیدیہ کی اقسام، تشبیہ و تمثیل کی قسمیں، استعارہ اور حسن مقاطع اور مطالع و حسن مفاصل کی اقسام، تقدیم و تاخیر، فصل اور وصل اور ایسے رکیک اور شاذ الفاظ سے قرآن کریم بکسر خالی ہے، جو نحوی صرفی قواعد یا لغوی استعمال کے خلاف ہوں، بڑے بڑے ادباء اور شعراء میں سے کوئی بھی ان بلاغت کی مذکورہ انواع میں سے ایک دو سے زیادہ اپنے کلام میں استعمال نہیں کر سکا، اور اگر کسی نے ان سب کو جمع کرنے کی کوشش بھی کی ہے تو ٹھوکر بن کھائی ہیں، قرآن کریم اس کے برعکس ان تمام انواع بلاغت سے بھرپور ہے۔

گزشتہ سے پیوستہ لکھنے کے بعد فرمایا ہے کہ ”یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہیں، بلکہ حدیث بن کلدہ کے ہیں۔“ لہذا حضرت ابو ہریرہؓ کی جو روایت ہم نے جمع الفوائد سے نقل کی ہے اُسے ہم نے پیوستہ کی شیعہ الایمان سے بھی نقل کیا ہے، اور لکھ ہے کہ دارقطنی نے اس حدیث کو بھی موضوع قرار دیا ہے (روح المعانی، ص ۱۱۱ جلد ۸)

اس کی بہترین مثال سورۃ تکویر کی یہ آیت ہے جس میں شوکت اور شیرینی کو جس معجز انداز سے سمیٹا گیا ہے، اس پر ذوق سلیم و جدت ہے۔

”فَلَا أَقْسَمُ بِالْغَمَمِ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ تَلَا لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ“

سان کے کلام میں ان دونوں چیزوں کا اجتماع شاذ و نادر ہی ہوتا ہے یہ بات شاید اس صرح واضح ہو کے میر نے ایک شعر کہا تھا۔

سراٹے تیر کے آہستہ بولو : ابھی ٹکڑے روتے روتے سو گیا ہے
رسو دل نے کہا کہ

سودا کی جو بایں یہ ہوا شور قیامت : خدارم ادب بولے ابھی آنکھ لگی ہے،

یہ دانش و جوہ ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ قرآن کریم بلاغت کے اس بلند مرتبہ پر پہنچنے والے جو انسانی عادت سے خارج ہے، اس بات کو فصاحت عرب اپنے سلیقہ سے سمجھتے ہیں، اور عجمی علماء علم بیان کی مہارت اور اسالیب کلام کے احاطے سے، اور جو شخص لغت عرب سے جتنی زیادہ واقفیت رکھتا ہو گا وہ نسبت دوسروں کے قرآنی اعجاز کو زیادہ سمجھے گا،

قرآن کریم کی دوسری خصوصیت

دوسری چیز جو قرآن کے کلام الہی ہونے پر دلالت کرتی ہے وہ اس کی عجیب ترکیب، نامدار اسلوب، آیتوں کے آغاز و انتہا کا انداز، ساتھ ہی اس کے علم بیان کے دقائق اور عرفانی حقائق پر مشتمل ہونا، نیز حسن عبارت اور پاکیزہ اشعار، سب سے ترکیبیں اور بہترین ترین، ان مجموعی خوبیوں کو دیکھ کر بڑے بڑے ادباء کی عقلیں حیران ہیں،

قرآن کریم کی فصاحت و بلاغت کو معجزانہ حد تک پہنچا دینے میں ایک حکمت تو یہ تھی کہ کسی بڑے سے بڑے دھرم کو بھی یہ کہنے کی گنجائش نہ رہے کہ معاذ اللہ اس کلام میں **قصر** پایا جاتا ہے،

دوسرے یہ کہ اللہ کا کلام انسانوں کے کلام سے اس حد تک ممتاز ہو جائے کہ کسی بڑے سے بڑے ادیب اور شاعر کا کلام اس کی گرد کو بھی نہ پہنچ سکے،

اس لئے کہ انسانوں میں جتنے ادیب گذرے ہیں چاہے وہ کوئی ادیب غلیبیوں

نشر نگار ہوں یا شاعر، خاص طور سے اپنے کلام کے آغاز سے خالی نہیں رہا۔ (مطالعہ) کو حسین سے حسین تر بنانے کی کوشش کرتے

گذشتہ سے پیوستہ میر کے شعریں اتنا درجہ کی شیرینی ہے، مگر شوکت نہیں، اور سودا کے شوکت میں شوکت ہے مگر شیرینی اور نزاکت کا دور دورہ نہ نہیں، قرآن کریم کی آیتوں میں دونوں چیزیں سا

ہیں، حسن ابتداء ہی وہ چیز ہے جو ایک ادیب کے کلام کو چمکا دیتی ہے، اور اسی میں کوئی لغزش نہ ہو جائے تو پورے کلام کا حسن غارت ہو جاتا ہے، مثلاً امرء القیس کو لیجئے، اس کے مشہور قصیدے کا مطلع ہے یہ

قَفَانِيكَ مِنْ ذِكْرِي جَبِيْثٌ نَزَلَ بِسَقَطِ اللَّوْنِ بَيْنَ الدَّخُولِ فِجْوَمِلِ

سحر کے، قافوں نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس شعر کا پہلا مصرع اپنے الفاظ کی شیرینی، نزاکت اور مختلف قسم کے معانی کو ایک جملہ میں جمع کر دینے کے اعتبار سے بے نظیر ہے، اس لئے کہ اس میں وہ اپنے آپ کو بھی محبوب کی یاد میں ٹھہرنے کی دعوت دے رہا ہے، اور اپنے بھتیوں کو بھی، خود بھی رو رہا ہے، دوسروں کو بھی رُلا رہا ہے، محبوب کو بھی یاد کر رہا ہے اور اس کے گھر کو بھی، لیکن دوسرا مصرعہ ان تمام نزاکتوں سے خالی ہے

اسی طرح عربی کے مشہور شاعر ابو النجم کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ ہشام بن عبد الملک کے پاس گیا، اور قصیدے کا مطلع پڑھا

صَفْرَاءُ قَدْ كَادَتْ وَلَمَّا تَفْعَلْ

كَأَنَّهَا فِي الْأَفْقِ عَيْنُ الْوَحُولِ

اتفاق سے ہشام بھیجیگا تھا، اس لئے اس نے ابو النجم کو نکال باہر کیا اور قید کر دیا۔
 اس شعر کا مفہوم یہ ہے کہ شاعر اپنے دوستا بھتیوں کے ساتھ محبوب کے ایک پرانے مکان کے پاس سے گزرتا ہے جو اب کھنڈ بن چکا ہے، تو ساتھیوں سے کہتا ہے: ”ٹھہرو! زرا محبوب اور اس کے گھر کو یاد کر کے رو لیں، وہ گھر جو ٹیلے کے کنارے مقام دخول اور مقام حول کے درمیان واقع تھا“ اس شعر کے معنی یہ بعض قافوں نے یہ اعتراض بھی کیا ہے کہ محبوب کی یاد میں دوسروں کو رونے کی دعوت دینا بغیر عاشقی کے خلاف ہے، اور غزل کا کوئی مطلع عاشقی کے خلاف نہ ہونا چاہئے، اس بنا پر اس کا مشہور فیض ۲۳۷ء ۲۳۸ء جس کے زمانہ میں مسلمانوں کی فوجیں فرانس تک پہنچ گئی تھیں اس شاعر کے عذوب کا منظر پیش کر رہا ہے، کہ وہ زرد و ہو چکا ہے، اور قریب ہے کہ ڈوب جائے لیکن بھی ڈوبا نہیں، اتفاق پر وہ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے بھیجے کی آنکھ“ حالانکہ ابو النجم ہشام کے بے تکلف دوستوں میں سے تھا، ایسا ہی ایک واقعہ ذوالرّمہ کا بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے عبد الملک

اسی طرح جریر نے ایک مرتبہ عبدالملک کی شان میں ایک مدحیہ قصیدہ پڑھا جس کا مطلع تھا

أَتَصِحُّوْا أَمْ فُؤَادُكَ غَيْرُ صَبَاحٍ
اس پر عبدالملک نے جگہ کر کہا:

بَلْ فُؤَادُكَ أَنْتَ يَا ابْنَ الْفَاعِلَةِ

”یعنی خود تیرا دل ہے ہوش ہو گیا“

اسی طرح بختری نے یوسف بن محمود کے سامنے مطلع پڑھا

لَكَ الْوَيْلُ مِنْ لَيْلٍ تَقْصُرُ آخِرُهُ

بادشاہ نے فوراً کہا: ”اس کا نہیں، تیرا ناس ہو“

اسحق بن موصی مانا ہوا دیب ہے، وہ ایک مرتبہ معتصم کے پاس گیا، بادشاہ انہی دنوں میدان کے اندر اپنا محل تعمیر کر کے فارغ ہوا، اسحق نے جا کر اس کے سامنے اپنا یہ مطلع پڑھا

لَنْذَرْتُكَ مِنْ يَتْرُكُكَ سَمْنٌ كَسَمْنِ قَصْبِءَ كَامَطْلَعٍ يُّرْهَاهُ

ما بال عینک منھا السماء ینسکب

”تیری آنکھ کو کیا جو گیا کہ اس سے پانی بہتا رہتا ہے“ عبدالملک کو آنکھ بہنے کا مرض تھا وہ سمجھا کہ اس نے مجھ پر چوٹ کی ہے، جب کہ اسے غضب ناگ ہو کر نکلوا دیا (العہدۃ الابن رشیق، ص ۲۲۲ جلد ۱)

۳۱۰ یعنی ”کیا تو ہوش میں ہے یا تیرا دل بے ہوش ہے؟“ اس کا دوسرا مصرعہ ہے: عَشْتُ لِمَنْ دَرَسْتُ عَبْدَ الْمَلِكِ اس بات سے ناواقف نہ تھا کہ شاعر اپنے آپ ہی کو خطاب کر رہا ہے، لیکن اس نے اسے غزل کے مطلع کا عجیب سمجھ کر اسے تنبیہ کی،

۳۱۱ یعنی ”تیرا ناس ہو، اسے وہ رات جس کا آخری حصہ بڑا کوتاہ ثابت ہوا“ غزل کی ابتداء میں یہ بددعا ذوق سلیم پر بار ہے، اس نے بادشاہ نے اُٹھی اُسے بددعا دی۔

۳۱۲ اسحق بن ابراہیم موصی (۳۷۰ھ، ۳۸۵ھ) مولدین کا مشہور شاعر ہے، یہاں لوگوں میں سے ہے جنہوں نے عربی شاعری میں فارسی کی معنی آفرینی کی بنیاد ڈالی اور اپنی قادر الکلامی کالوا منوایا، تنقی

یا دار عیدک الیسی و محالک !

یا لیت شعری ما الذی اُبلد

معتمد نے اس شعر سے بدشگونی لیتے ہوئے فوراً محل کو گرانے کا حکم دیدیا،
غرض اسی طرح بڑے مشہور شعراء نے ان مقامات پر لغزشیں اور ٹھوکریں
کھائی ہیں، شرفاء عرب باوجود اس کے کہ کلام کے اسرار پر پوری مہارت رکھتے
تھے اور اسلام سے شدید عداوت بھی، لیکن قرآن کی بلاغت اور الفاظ کی خوبصورتی
اور اسلوب و طرز کی عمدگی میں انگلی رکھنے کی مجال نہ پاسکے، اور نہ کوئی عیب نکالنے
کی قدرت ہوئی بلکہ انھوں نے اس بات کا اعتراف کیا کہ یہ کلام شاعروں کے شعر اور
اور خطیبوں کے خطبوں جیسا ہرگز نہیں ہے۔ البتہ اسکی فصاحت پر حیران ہوتے
ہوئے کبھی اس کو جادو کہا، اور کبھی یہ کہا کہ یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تراشیدہ
اور پہلوں کی بے سند باتیں ہیں جو نقل ہوتی چلی آتی ہیں، کبھی اپنے ساتھیوں سے
یوں کہتے ہیں کہ اس قرآن کو مت سنو، اور جب پڑھا جائے تو خوب شور مچاؤ، شاید
اس طریقہ سے تم غالب آ جاؤ، یہ پوزیشن عموماً اس شخص کی ہوتی ہے جو حیران
اور لا جواب ہوا کرتا ہے،

ثابت ہوا کہ قرآن اپنی فصاحت و بلاغت اور حسن الفاظ کی بنا پر معجز ہے
اور یہ بات عقل سلیم کیونکر تسلیم کر سکتی ہے کہ فصحاء عرب جن کا شمار ریت

لے عربوں کی عام زندگی چونکہ غاند بدوشی کی تھی اس لئے وہ عام طور سے اپنی شاعری میں محبوب کے
پرانے گھر کے کھنڈروں کا تذکرہ کرتے ہیں، اس شعر میں بھی شاعر ایک ایسے ہی مکان پر گزرتا ہے
تو اسے خطاب کر کے کہتا ہے "اے مکان! بوسیدگی نے تجھے بدل کر بالکل ہی مٹا ڈالا، کاش مجھے
معلوم ہو سکتا کہ تجھے کس نے تباہ کیا، اے مشہور ہے کہ جہانگیر کے سامنے فارسی کے کسی شہور
شاعر نے مدحیہ قصیدہ کا مطلع پڑھا ہے "اے تاج دولت برسیرت از ابتداء تا انتہا" جہانگیر نے
شاعر نے پوچھا "عروض جانتے ہو؟" شاعر نے کہا نہیں، جہانگیر نے کہا "اگر عروض جانتے ہوتے
تو سر قلم کر دیتا، ایسے کہ مصرعہ کی تقطیع میں "لت برسرت" (مستغفلن) آ رہا ہے ۱۲ لقی

کے ذروں اور سنگستانی پتھریلوں سے کم نہ تھا، اور جو اپنی حمیت اور عصبیت میں مشہور تھے، جو ایک دوسرے کے مقابلہ میں تفاخر کی جنگ کے دلدادہ اور حسب و نسب کی مرافعت کے عادی تھے، انھوں نے بڑی آسان بات یعنی سب سے چھوٹی قرآن کی سورۃ کے برابر سورت تیار کرنے کی بجائے شدید ترین صعوبتیں برداشت کرنے کو ترجیح دی، جلا وطن ہوئے، گردنیں کٹائیں اور قیمتی جانیں، قربان کیں، بال بچوں کی گرفتاری اور مل و املاک کی بربادی سہی، مگر قرآن کے مقابلہ میں ایک سورت پیش نہ کر سکے، حالانکہ ان کا مخالف چیلنج دینے والا عرصہ دراز تک ان کے بھرے مجموعوں میں اور محفلوں میں اس قسم کے الفاظ سے ان کو چیلنج کرتا رہا،

”اس جیسی ایک سورت بنا لاؤ، اور اگر تم سچے ہو تو اس مقصد کیلئے اللہ کے سوا جس کسی کو اس کام میں اپنی مدد کیلئے بلا سکو بلاؤ۔“

فَاتُّوْا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ
وَادْعُوْا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ
صٰدِقِيْنَ ۝

اور ایک دوسری جگہ قرآن نے پکارا :-

”اور اگر تم کو اس کتاب کے بارے میں ذرا بھی شک شبہ ہے جو ہم نے اپنے بندے پر نازل کی ہے تو اس جیسی ایک سورت بنا لاؤ، اور اگر سچے ہو تو اللہ کے سوا جسے تمہارے حمایتی ہیں سب کو اپنی مدد کے لئے بلاؤ، پھر بھی اگر تم ایسا نہ کر سکو، اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکو گے تو پھر اس آگے

وَ اِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ مِّمَّا
نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا فَاْتُّوْا
بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوْا
مَنْ يَّمْلِكُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝
فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا اَدْلٰنَ تَفْعَلُوْا
فَاَنْتُمْ اِلٰلَآءُ النَّارِ الَّتِيْ ذُقْتُمْهَا
الْاَوَّلَ ۝

ڈرو جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہوں گے“

دوسری جگہ پوری دعوائے کس تھا کہا:

قُلْ لَّيْسَ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ
هَذَا الْقُرْآنِ لَآيَا تَوْنٌ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيرًا

ترجمہ :- آپ فرمادیجئے کہ اگر تمام انسان اور جنات مل کر اس قرآن کے جیسا کلام بنانا
چاہیں تو بھی اس جیسا نہیں بنا سکیں گے، خواہ ان میں سے ایک دوسرے
کی کتنی ہی مدد کیوں نہ کرے۔

اور اگر ان کا یہ گمان تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسرے
کی مدد سے یہ کتاب تیار کی ہے تو ان کے لئے بھی ایسا ہی موقع تھا، کہ دوسرے
کی مدد سے ایسی کتاب تیار کر دیتے، کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی تو زباندانی
اور مدد طلب کرنے میں مسکین ہی کی طرح ہیں،

جب انھوں نے ایسا نہ کیا، اور قرآن مجید کا مقابلہ کرنے پر جنگ و جدل
کو ترجیح دی، اور زبانی مقابلہ کے بجائے مار دھاڑ کو گوارا کیا، تو ثابت ہو گیا کہ
قرآن کریم کی بلاغت ان کو تسلیم تھی، اور وہ اس کے معارضے عاجز تھے۔
زیادہ سے زیادہ یہ ہوا کہ وہ دو فرقوں پر تقسیم ہو گئے، کچھ لوگوں نے اس کتاب
کی اور نبی ص کی تصدیق کی، اور کچھ لوگ اس کی حسین بلاغت پر حیرت زدہ
رہ گئے،

روایات میں آیا ہے کہ ولید بن مغیرہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
جب یہ آیت سنی :-

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط

ترجمہ :- بلاشبہ اللہ تعالیٰ انصاف، نیکو کاری، اور قریبی رشتہ داروں کو داد و
دہش کا حکم دیتا ہے اور فحش اور پیہودہ باتوں سے روکتا ہے۔

تو کہنے لگا کہ خدا کی قسم! اس کلام میں عجیب قسم کی مٹھاس اور رونق ہے، اس میں بد کی روانی اور شیرینی ہے۔

اسی طرح دوسری روایت میں آیا ہے کہ اُس نے جب قرآن کریم سنا تو بڑی رقت طاری ہوئی، ابو جہل نے جب سنا تو تنبیہ کرنے اس کے پاس آیا، اور یہ ابو جہل کا بھتیجا تھا، ولید نے جواب دیا کہ خدا کی قسم! تم میں کوئی شعر کے حسن و قبح کو مجھ سے زیادہ جاننے والا نہیں، خدا کی قسم! جو محمد کہتا ہے اس کو کوئی بھی نسبت اور مشابہت شعر کے ساتھ نہیں ملے۔

اور یہ بھی روایت میں آتا ہے کہ موسم حج آنے پر اس نے قریش کو جمع کیا اور کہا کہ عرب کے مختلف قبائل آئیں گے تو محمد کے بارے میں کوئی ایسی بات طے کر لو کہ پھر اس میں باہمی اختلاف نہ ہو، قریش نے کہا کہ ہم یہ کہیں گے کہ محمد رصلی اللہ علیہ وسلم، کا بن ہیں، ولید نے کہا، خدا کی قسم! وہ اپنے کلام اور سبب جمع میں کا بن ہرگز نہیں ہیں، قریش نے کہا کہ پھر مجنون ہیں، ابو جہل نے کہا کہ ہم کہیں گے کہ وہ جادوگر ہیں، قریش نے کہا کہ پھر ہم کیا؟

قریش نے کہا کہ ان باتوں میں سے تم جو بھی کہو گے میرے نزدیک باطل اور غلط ہے، البتہ جادوگر ہونا پتہ اور ست ہوگا، اس لئے کہ یہ لیا جادو ہے جو باب بیٹے میں، بھائی بھائی میں، اور خاوند بیوی میں جدائی ڈال دیتا،

لہ اس کے پورے الفاظ یہ ہیں: - وَاللّٰہُ اِنَّ لِقَوْلِہِ الذّٰی یَقُولُ حِلَاوۃٌ وَّ اِنَّ عَلَیْہِ لَطَلّٰۃٌ وَّ اِنَّہٗ لَشَرٌّ اَعْلٰی مَعْدَقِ اسْفَلِہٖ وَّ اِنَّہٗ لَمِیْعَلُو اَمَّا یَعْلٰی وَّ اِنَّہٗ لَیَحْطُمُ مَا تَحْتُہٗ وَّ ولید کے یہ الفاظ حاکم اور بیہقی کی روایت سے علامہ سیوطی رحمہ نے نقل کیے ہیں۔ (الخصائص الکبریٰ ص ۱۳ ج ۱ و الا لقان ص ۱۳ ج ۱) لیکن حقیر جو جستجو کے باوجود کہیں نہ مل سکا کہ اس نے یہ الفاظ خاص طور سے اِنَّ اللّٰہَ یَا مُرُّ بِالْعَدْلِ الخ والی آیت سن کر کہے تھے "لہ اخرجوا الحاکم والبیہقی من طریق عکرمہ عن ابن عباسؓ لکذا فی الخصائص الکبریٰ (ص ۱۳ ج ۱) ۱۲ قتی ۱۱۷ ص ۱۱۷" یعنی قافیہ بند نشر وہ نشر جس میں شعر

اور آدمی کو اس کے قبیہ اور خاندان سے الگ کر دیتا ہے۔

پھر یہ وہاں سے اٹھ کر سڑکوں پر جا بیٹھے، اور لوگوں کو **مَدَدِ صلی**
اللہ علیہ وسلم کی پیروی سے روکنے لگے، اس سلسلہ میں آیت کریمہ ولید کی شان
 میں نازل ہوئی :-

”ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۚ

نیز روایت میں آیا ہے کہ عتبہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کی نسبت
 اپنی قوم کی مخالفت کے سلسلہ میں گفتگو کی، حضورؐ نے ان کے سامنے **حَجْرًا**
تَنْزِيلًا مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، كِتَابٌ فُصِّلَتْ سے **فَإِنذَرْتَهُمْ**
صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثُمُودَ تک تلاوت فرمائی، عتبہ اپنا ہاتھ منہ
 پر رکھتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رحم کا طالب ہوا، اور کہا کہ بس اور
 مت سنائیے،

ایک اور روایت میں یوں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم برابر پڑھتے
 جاتے تھے، اور عتبہؓ ہمہ تن گوش بنا ہوا اپنے دونوں ہاتھ بے اختیار اپنی
 کمر کے پیچھے ڈالے ہوئے ان پر سہارا لیتا جاتا تھا، یہاں تک کہ آپؐ نے آیت
 سجدہ تلاوت فرمائی، اور سجدہ کیا، عتبہ اس حالت میں اٹھا کہ قطعی ہوش
 نہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جواب دے، اور سیدھا گھر چلا گیا، اور پھر
 لوگوں سے روپوش رہا، یہاں تک کہ لوگ اس کے پاس پہنچے، تب عتبہؓ نے
 معذرت کی اور کہا کہ خدا کی قسم! محمدؐ نے مجھے ایسا کلام سنایا ہے کہ میرے کانوں
 نے تمام عمر ایسا کلام نہیں سنا، میری سمجھ میں نہیں آسکا کہ کیا جواب دوں؟

۱۔ اخراج ابن اسحق والبیہقی من طریق عمرہ تا سعید بن جابر (الحفص ثقفی، بحری ص ۱۱۱)

۲۔ یعنی ابوالولید عتبہ بن ربیعہ جو قریش کے سربراہ تھے لوگوں میں سے تھا اور اسے شعر و ادب کا ستون
 سمجھا جاتا تھا۔ ۱۲

۳۔ روی ہذا اللفظ ابن ابی شیبہ فی مسنده والبیہقی والولیعیم عن جابر (الحفص ثقفی ص ۱۱۱)

ابو عبید نے بیان کیا ہے کہ کسی بزدلی نے کسی شخص کو یہ پڑھنے ہوئے سنا
فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ، تو فوراً سجدہ میں گر گیا، اور کہا کہ میں نے اس کلام
کی فصاحت پر سجدہ کیا ہے،

اسی طرح ایک مشرک نے کسی مسلمان کو یہ آیت پڑھتے سنا کہ فَكَلِمَاتٍ
اسْتَبْرَأَ سَمَوَاتِهِ خَلَقَهَا وَانْجِيَا كَلِمَاتٍ لِّكَ فِيهَا مِنْ لَدُنْهِ مَخْلُوقٍ
اس قسم کا کلام کہنے پر قادر نہیں ہے،

اصمعی نے بیان کیا کہ ایک پانچ سو سالہ بچی کو میں نے فصیح کلام اور بلیغ عبارت
ادا کرتے ہوئے سنا، وہ کہہ رہی تھی ”استغفر الله من ذنوبي كلها“ میں
نے اس سے کہا تو کو نے گناہوں کی معافی چاہتی ہے، حالانکہ تو ابھی معصوم اور غیر مکلف
ہے، لڑکی نے جواب میں یہ دو شعر پڑھے :-

استغفر الله لذنبی کلہ قتلت انسانا بغير حیلہ

مثل غزال ناعج فی ذلہ انصف اللیل ولم اصلہ

اصمعی نے کہا کہ تو کس قدر غضب کی فصیح الکلام ہے۔ لڑکی نے کہا کہ کیا اللہ کے
اس ارشاد کے سامنے بھی کوئی کلام فصیح کہلانے کا مستحق ہو سکتا ہے :-

وَأَمْسَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضَعِيهِ فَإِذَا خَفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقَيْتُهُ

فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ

مِنَ الْمُرْسَلِينَ،

کہ ایک آیت میں دو امر اور دو نہی اور دو خبریں اور دو بشارتیں جمع فرمادی ہیں،

ایک اور روایت میں ہے کہ ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ خدا کی قسم میں نے اپنے بھائی انیس
سے بڑا ترک کوئی نہیں دیکھا کہ جس نے زمانہ جاہلیت میں بارہ شعراء کو مقابلہ میں

لے اور ہم نے موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈالی کہ تم اس بچے کو دودھ پلاؤ، پھر جب تمہیں

اسکی جان کا خوف ہو تو اُسے دریا میں ڈال دینا، اور تم ڈرو نہیں، نہ کچھ افسوس کرو، ہم اُسے

تمہارے پاس ضرور لوٹائیں گے، اور اُسے پیغمبر بنائیں گے :- (قصص)

شکست دی تھی وہ جب مکر سے واپس آیا۔ میں نے اس سے حضور کی نسبت پوچھا کہ لوگ آپ کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ اس نے کہا کہ وہ لوگ آپ کو شاعر، جادوگر، کاہن بتاتے ہیں، پھر کہا کہ میں نے کاہنوں کا کلام بھی سنا ہے، ان کا کلام محمد کے کلام سے میل نہیں کھاتا، اور میں نے ان کے کلام کا بہترین شعراؤ کے کلام سے بھی موازنہ کیا ہے، ان کا کلام اس سے بھی جوڑ نہیں کھاتا، اس لئے وہ میرے نزدیک پتھے ہیں اور لوگ جھوٹے۔

مصححین میں حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، جب آپ اس آیت پر پہنچے۔

ام خلقوا من شیء ام هم الخالقون، ام خلقوا السموات
والارض، بل لا یوقنون، ام عندہم خزائن ربکم ام
ہم المسیطرون؟

میرا دل اسلام قبول کرنے کے لئے اڑنے لگا،

سنا گیا ہے کہ ابن مقفع نے قرآن کریم کا معارضہ کرنے کا ارادہ کیا تھا، بلکہ اس کا جواب لکھنا شروع کیا تھا کہ ایک پتے کو یہ آیت پڑھتے سنا کہ :-

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ

فوراً اجاتے ہی اپنا لکھا ہوا مٹا دیا، اور کہنے لگا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس کلام کا معارضہ ناممکن ہے، اور ہرگز یہ انسانی کلام نہیں ہے،

یحییٰ بن حکم غزالی کی نسبت جو اندس کے قصائد میں سے ہے، لکھا ہے کہ انھوں نے بھی اس قسم کا ارادہ کیا تھا، چنانچہ خود فرماتے ہیں کہ میں نے سورہ اخلاص اس

لے عبداللہ بن القفیع، عربی کا مشہور دانشور، پرداز، جسکی ترکیب کو عربی زبان میں سند مانا گیا ہے،

۱۱۔ کلیل و منہ کو عربی دین اس نے منتقل کیا، نسل آتش پرست تھا، پھر مسلمان ہو گیا تھا، بیت

سے لوگوں کو اس کے ایمان پر آخر تک شک رہا، پیدائش سنہ وفات سنہ ۱۲۰۰ (۱۲۰۰) و الادب العربی

تاریخہ و قسۃ معارضۃ ذکرہ بالباطلانی فی اعجاز القرآن (ص ۵۰) ج ۱ یا مش الاقناع،

نظر سے دیکھی کہ اس طرز پر جواب نکھوں، یہ ایک اس کلام کی اس قدر ہیبت طاری ہوئی کہ میرا دل خوف و رقت سے بھر گیا، اور مجھ کو توبہ اور ندامت پر آمادہ کیا،

اعجاز قرآنی کے بارے میں معتزلہ کی رائے

معتزلہ میں سے نظام کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم کا اعجاز سلب قدرت کی بناء پر ہے، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل اہل عرب کو اس قسم کے کلام پر قدرت حاصل تھی، لیکن آپ کی بعثت کے بعد اللہ نے ان کو اس کے معارضہ سے ان اسباب کی بناء پر عاجز کر دیا جو بعثت کے بعد پیدا ہوئے، لہذا ان کی قوت معارضہ کو سلب کر لینا یہ ہی خرق عادت ہونے کی وجہ سے معجزہ ہے، بہر کیف وہ بھی قرآن کو اس سلب قدرت کی وجہ سے معجز تسلیم کرتے ہیں، اور یہ اعتراف کرتے ہیں کہ آپ کی بعثت کے بعد لوگ معارضہ سے عاجز ہوئے لیکن

۱۵، معتزلہ، مسلمانوں، آئندہ فرقہ جو دوسری صدی ہجری میں پروں چڑھا، یہ فرقہ اہل سنت سے بہت سے مابعد الطبعی (METAPHYSICAL) مسائل میں اختلاف رکھتا تھا واصل بن عطاء پیدائش ۳۱۵ء وفات ۳۸۵ء نظام وفات ۳۲۲ء، ابو علی جانی، وفات ۳۲۰ء وغیرہ اس فرقہ کے مشہور لیڈر ہیں، فلسفہ یونان کے زوال کے ساتھ ساتھ یہ فرقہ بھی ختم ہو گیا،

۱۶، ابراہیم بن سیراف الفراء (م ۲۲۰ء تقریباً) معتزلہ کے مشہور قائدوں میں سے ہے۔ اگرچہ اس کے نظریات عام معتزلہ سے بھی کچھ مختلف ہیں، اس پر فلسفہ یونان کا غلبہ تھا، جس کی بناء پر بہت سے مسائل میں اس نے تمام مسلمانوں کے خلاف ان کی آراء کو اختیار کیا، وجود کائنات سے متعلق اس کے نظریات ڈارون (۱) کے نظریہ ارتقاء سے ملتے جلتے ہیں، اجماع اور قیاس کو

حجت نہیں مانتا تھا، اعجاز قرآن کے بارے میں بھی اس کا نظریہ پوری اُمتِ مسلمہ کے خلاف وہ تھا جو مصنف نے نقل فرمایا ہے، رفض کی طرف بھی مائل تھا، جس کی بناء پر بہت سے صحابہؓ کی شان میں اس کی گستاخیاں منقول ہیں (الملل والنحل للشہرستانی ص ۴۷۷، ۴۷۸ ج ۱)

بشت سے قبل بھی وہ اسی قسم کے کلام پر قدرت رکھتے تھے یا نہیں۔ اس میں مخالفت کرتے ہیں،

معتزلہ کا نظریہ غلط ہے
اس کے دلائل؛

لیکن نظام کا یہ دعویٰ چند وجوہ سے باطل ہے :

① اگر ایسا ہوتا تو وہ قرآن کریم کا معارضہ اس کلام سے کر سکتے تھے جو زمانہ جاہلیت میں ان کے شعراء

اور فصحاء کے ذخیرہ میں موجود تھا، وہ آسانی کے ساتھ قرآن کا مثل بن سکتا تھا،

② فصحاء عرب عام طور پر قرآنی الفاظ کے حسن، اس کی بلاغت اور سلاست پر حیرت زدہ ہوتے تھے، ان کی حیرانی کی وجہ یہ نہ تھی کہ ہم اس کا مقابلہ کرنے پر قادر کیوں نہ رہے، حالانکہ پہلے ہمیں اس جیسے کلام پر قدرت تھی،

③ اگر مقابلہ کی طاقت سلب کر کے قرآن میں اعجاز پیدا کرنا مقصود ہوتا تو زیادہ مناسب یہ تھا کہ قرآن کریم میں بلاغت و فصاحت کا بالکل بھی لحاظ نہ کیا جاتا، کیونکہ قرآن اس صورت میں بھی خواہ بلاغت کے کسی درجہ میں بھی نہ ہوتا، بلکہ اگر رکاکت کے درجہ میں داخل کر دیا جاتا تب بھی اس کا معارضہ دشوار ہوتا بلکہ ایسی صورت میں زیادہ تعجب انگیز اور خلافِ عادت ہوتا،

④ قرآن کریم کی آیت ذیل اس نظر پر کی تردید کرتی ہے :-
قُلْ لِّئِنْ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا

ترجمہ :- "آپ فرمادیجئے کہ اگر تمام انسان اور جنات جمع ہو کر اس قرآن کے مثل لانا چاہیں تو نہیں لائیں گے، اگرچہ ان میں سے ایک دوسرے کی مدد کو کیوں نہ آجائے"۔

اعجاز قرآن پر ایک شبہ کا جواب | اگر یہ کہا جائے کہ فصحاء عرب جب کسی قرآنی سورت کے مفرد الفاظ کے تکلم پر قادر تھے، بلکہ چھوٹے چھوٹے مرکبات پر بھی قدرت رکھتے تھے تو یقیناً وہ اس

یہ کلام پر قادر تھے،

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی مرتب کا حکم اجزاء جیسا نہیں ہوتا، آپ دیکھتے ہیں کہ انفرادی طور پر ایک ایک بال میں یہ بت نہیں کہ اس میں ہاتھی یا کشتی کو باندھا جاسکے، لیکن بہت سے بالوں کو ملا کر جب مضبوط رسی بٹی جائے تو اس میں ہاتھی یا کشتی کا باندھا جانا ممکن ہو جاتا ہے، اور اگر اس نظریہ کو درست مان لیا جائے تو یہ ماننا پڑے گا کہ ہر عربی شخص امرہ القیس جیسے فصحاء عرب کی مانند قصیدے کہنے پر قادر ہے،

قرآن کریم کی تیسری خصوصیت پیشگوئیاں،

قرآن کریم آنے والے واقعات کی ان پیشگوئیوں پر مشتمل ہے جو بالآخر سو فیصد درست ثابت ہوئیں، مثلاً:-

① لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ۖ

ترجمہ: ”اگر اللہ نے چاہا تو تم مسجد حرام میں ضرور داخل ہو گے، اس طرح کہ تم میں سے بعض نے اپنے سر منڈوائے ہوئے ہوں گے بعض نے بال چھوٹے کرائے ہوئے ہوں گے، اور تمہیں کوئی خوف نہ ہو گا۔“

چنانچہ صحابہ کرام رضہ فتح مکہ کے موقع پر ٹھیک اسی طرح حرم میں داخل ہوئے،

② وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۚ

یہ کچھ نہ وہی مفردات استعمال کرتا ہے جو ام القیس نے کئے تھے ۱۲ ات ۱۵ سورہ فتح ۱۵ سورہ نور

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ایمان لانے والوں اور عمل صالح کرنے والوں سے وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں زمین میں خلافت عطا کرے گا جس طرح ان سے پہلے لوگوں کو خلافت عطا کی، اور ان کے اس دین کو مضبوطی عطا کرے گا جسے اُس نے ان کے لئے پسند کیا ہے، اور ان کے خوف کو اس سے بدل دے گا، وہ میری عبادت کریں اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں۔

اس میں حق تعالیٰ شانہ نے مومنین سے وعدہ فرمایا ہے کہ اُن میں خلیفہ بنائے جائیں گے، اور ان کے پسندیدہ دین کو مضبوطی اور طاقت دی جائے گی، اور ان کے خوف کو اس سے تبدیل کیا جائے گا، اس وعدہ کو تھوڑے عرصہ ہی میں پورا فرمایا، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ ہی میں مکہ پر مسلمانوں کا تسلط ہو گیا، اسی طرح خیبر اور بحرین اور ملک یمن اور اکثر عربی ممالک مسلمانوں کے زیرِ نگیں آ گئے، ملک حبش بھی پادشاہ بنہاشی کے مسلمان ہو جانے کی وجہ سے دارالاسلام بن گیا، ہجر کے کچھ لوگوں نے اور علاقہ شام کے کچھ عیسائیوں نے اُمت قبول کر کے جزیرہ دینا منظور کیا، یہ تسلط عہد صدیقی رم میں اور بڑھ گیا، کیونکہ مسلمان فارس کے بعض شہروں اور بصری و دمشق اور بعض دوسرے شام کے شہروں پر قابض ہو گئے،

پھر یہ غلبہ فاروقی میں اور زیادہ بڑھ گیا، یہاں تک کہ تمام ملک شام اور پورے مصر اور اکثر فارس کے علاقوں پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا، پھر یہ تسلط عبدالعزیز ثمالی میں اور زیادہ ہوتا چلا گیا، یہاں تک کہ مغربی جانب میں اندلس اور قیروان کی حدود تک اور مشرق میں چین کی حدود تک اسلامی سلطنت پھیل گئی، غرض کل بنیٰ سلطنت میں مسلمان پورے طور پر ان تمام ممالک پر قابض ہو گئے،

اسی طرح اللہ کا دین متین ان سب ملکوں میں تمام مذاہب پر غالب آ گیا، اور مسلمان بے خوف و خطر اپنے معبود کی عبادت آزادی کے ساتھ کرنے لگے،

امیر المومنین حضرت علیؓ کو تم اللہ وجہ کے دور خلافت میں اگرچہ مسلمانوں کے قبضہ میں کوئی جدید ملک نہیں آیا، لیکن آپ کے عہد مبارک میں بھی ملت اسلامیہ کی ترقی بلاشبہ ہوئی،

تیسری قرآنی پیشینگوئی
مسیلمہ کا واقعہ

آیت شریفہ میں فرمایا گیا ہے :-
سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ آذَلِي بَأْسٍ سَدِيدٍ
”عنقریب تمہیں ایک ایسی قوم کی طرف بلایا جائیگا جو

مخت قوت والی ہے“

اس میں جو خبر دی گئی ہے وہ بعینہ اسی طرح واقع ہوئی، اس لئے کہ سخت قوت والی قوم کا مصداق راجح قول کے مطابق بنو ضیفہ مسیلمۃ الکذاب کا قبیلہ ہے، اور بلانے والے صدیق اکبرؓ ہیں،

قرآن کی چوتھی پیشینگوئی
دین کا غلبہ و ظہور

ارشاد باری ہے کہ :-
هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ

ترجمہ :- ”خدا وہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر مجاہد کیا تاکہ اس (دین حق) کو تمام دینوں پر غالب کر دے“

تیسری پیشینگوئی کی طرح اس کا بھی ثبوت یہ ہو چکا ہے، یہ دوسری بات ہے کہ اس کی پوری تکمیل وعدہ الہی کے مطابق خدا نے چاہا تو عنقریب ہونے والی ہے،

پانچویں پیشینگوئی
فتح مخیر و غیرہ

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ
تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ
السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا

لے مسیلمۃ کذاب، عرب کا جھوٹا نبی جس نے آنحضرتؐ سے اللہ علیہ السلام کے نام نہی میں نبوت کا دعویٰ کر دیا تھا، بنو ضیفہ کا پورا قبیلہ اس کے ساتھ ہو گیا تھا، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں، سکی سرکوبی

کی گئی تھی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری کے بعد، ۱۲ تقی

وَمَعَانِهِمْ كَثِيرَةٌ يَأْخُذُ وَنَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا
وَعَدَ اللَّهُ مَعَانِهِمْ كَثِيرَةٌ تَلْخُذُ وَنَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ
وَكَلَّمَ آيِدِي النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ
صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَآخِرُ لَكُمْ تَقْدِيرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ
بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا.

ترجمہ: بلاشبہ مسلمانوں سے راضی ہو گیا، اس وقت جب وہ درخت کے نیچے آپ
سے بیعت کر رہے تھے، تو اللہ نے ان کے دلوں کی بات جان لی، پھر ان پر سکون
نازل فرمایا، اور بدلے میں انھیں ایک عنقریب ہونے والی فتح عطا کی، اور بہت سا
مال غنیمت جسے وہ لینے والے تھے، اور اللہ زبردست اور حکمت والا ہے،
اللہ نے بہت مares ماہاٹے غنیمت کا وعدہ کیا ہے، جنھیں تم لوگ، پھر
یہ مال غنیمت پہلے ہی تمھیں دیدیا، اور لوگوں کے باقیوں کو تم سے روک دیا
اور تاکہ یہ مسلمانوں کے لئے ایک نشانی بن جائے اور اللہ تمھیں سیدھا
راستہ دکھائے

فتح قریب سے مراد خیبر کی فتح ہے، اور بہت سے مال غنیمت سے پہلے
مقام پر خیبر یا ہجر کی غنیمتیں ہیں، اور دوسری جگہ اس سے مراد وہ غنیمتیں ہیں
جو یوم وعدہ سے قیامت تک مسلمانوں کو ملنے والی ہیں، اور آخری کامصلوق
ہوازن یا فارس یا روم کی غنیمتیں ہیں، اور واقعہ اسی طرح ہوا جس طرح کہ خیبر
دی گئی تھی،

قرآن کی چھٹی پیشینگوئی آیت وَآخِرُهَا تُجِبُونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ
وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ط اس میں آخری سے دوسری فصلت
مراد ہے، اور نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ تفسیر ہے اس آخری کی اور فَتْحٌ قَرِيبٌ سے
مراد فتح مکہ ہے، اور حسن کے قول کے موافق فارس و روم کی فتح ہے، غرض کوئی
مراد ہو، مکہ بھی فتح ہوا، اور فارس و روم بھی،

ساتویں پیشینگوئی

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ
يَكَادُ خُلُوعٌ فِي بُيُوتِهِمْ إِفْوَاجًا ۖ

”جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے گی، اور آپ، لوگوں کو دیکھ لیں کہ
اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں“

یہاں فتح سے مراد فتح مکہ ہے، کیونکہ صحیح قول کے مطابق یہ سورت فتح
مکہ سے قبل نازل ہوئی ہے، اس لئے کہ إِذَا اسْتَقْبَلَ كُوفَةً سے، گزرتے
ہوئے واقعہ کے لئے إِذَا جَاءَ مستعمل نہیں ہوتا، اور نہ إِذَا وَقَعَ کہا جاتا
ہے، سو کہ فتح ہو گیا، اور لوگ جوق در جوق گروہ در گروہ اہل مکہ اور طائف کے
رہنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں داخل اسلام ہوئے

آٹھویں پیشینگوئی

آیت قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ
”آپ کافروں سے کہہ دیجئے کہ عنقریب تم مغلوب ہو جاؤ گے“

ٹھیک اسی طرح واقع ہوا جس طرح ہمدی گئی، اور کفار مغلوب ہو گئے،

نویں پیشینگوئی

آیت وَإِذْ يُكَلِّمُ اللَّهُ أَحَدَهُ الطَّائِفَتَيْنِ
أَنَّهُمَا لَكُمْ كُفُودُونَ أَن عَائِدَاتِ الشُّؤْكَةِ
تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَوِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ
دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۖ

”اور اس وقت کو یاد کرو، جب اللہ تم سے یہ وعدہ کر رہا تھا کہ دو گروہوں
میں سے ایک تمہارا ہو گا اور تم یہ چاہتے تھے کہ تمہیں وہ قافلہ ملے جو بے کھٹک
ہو، اور اللہ چاہتا ہے کہ اپنے کلمات حق کو ثابت کر دے، اور کافروں کی جڑ
کاٹ دے“

یہاں دو جماعتوں سے مراد ایک تو وہ تجارتی قافلہ ہے جو شام سے واپس
آ رہا تھا دوسرا وہ جو مکہ مکرمہ سے آ رہا تھا، اور بے کھٹک سے مراد وہ قافلہ ہے
جو شام سے آیا تھا چنانچہ یہ واقعہ بھی بعینہ اسی طرح پیش آیا

دسویں پیشینگوئی آیت اِنَّا كَفَيْكَ الْمُتَكَفِّرِينَ، مذاق اڑانے والوں کے مقابلہ کے لئے آپ کی طرف سے ہم

نے کفایت کر لی ہے،

جب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس بات کی بشارت دی کہ اللہ اُن کے شر و انداز سے کفایت کرے گا، یہ تمسخر کرنے والی جماعت اہل کدہ کی تھی، جو لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رکھنے کی کوشش کرتی اور آپ کو اذیت پہنچاتی، یہ لوگ قسم قسم کی بلاؤں اور تکلیفوں کے ساتھ مار گئے،

گیارہویں پیشینگوئی آیت دَاٰلَهُ يُعِصِمُكَ مِنَ النَّاسِ، اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے گا،

پیشینگوئی کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت منجانب اللہ ہوتی ہے، حالانکہ آپ کے دشمن اور برا چاہنے والے بے شمار تھے، لیکن حفاظت الہی کے سبب ہمیشہ اپنے ارادوں میں ناکام و نامراد رہے،

بارہویں پیشینگوئی آیت شَرِيفَةُ - اَللّٰهُ، غَلِبَتْ الشُّرُومُ فِي اَذْنِ الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ

سَيُغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللّٰهِ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ، وَعَدَ اللّٰهُ لَا يَخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَةً وَكَذٰلِكَ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ يَطْمَئِنُّ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ط (الردم)

ترجمہ: اے اللہ، لام، میم، روم والے، قریب ترین زمین (یعنی ارض عرب) میں مغلوب ہو گئے، اور وہ اس مغلوب ہونے کے بعد عنقریب (اہل

فارس پر غالب آجائیں گے چند یعنی تین سے لیکر دس، ہی سالوں میں اللہ کے ہاتھ میں ہے کام پہلے اور پچھلے، اٹھس دن مسلمان اللہ کی مدد کی وجہ سے خوش ہونگے، اللہ حب کی چاہتا ہے مدد کرتا ہے، اور وہ زبردست اور مہربان ہے، یہ اللہ کا وعدہ ہے، اللہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتا لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے، دنیوی زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں، اور یہ لوگ آخرت سے غافل ہیں۔“

اہلِ فارس آتش پرست تھے، اور رومی لوگ عیسائی تھے، جس وقت اہلِ فارس کی کامیابی کی خبر مکہ پہونچی، مشرکین بہت خوش ہوئے، اور یہ کہا کہ تم لوگ اور عیسائی اہلِ کتاب ہیں، اور ہم لوگ اور آتش پرست امی اور نانو اندہ ہیں اور دونوں کے پاس کوئی کتاب نہیں ہے، اس موقع پر ہمارے بھائی مختارے بھائیوں پر غالب آئے اسی طرح ہم تم پر غالب آئیں گے، یہ چیز ہمارے لئے فال نیک ہے،

اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ مختاری آنکھیں ٹھنڈی کرے، خدا کی قسم چند سال کے اندر رومی اہلِ فارس پر غالب آجائیں گے، ابی ابن خلف کہنے لگا کہ تو جھوٹا ہے، لہذا ہمارے اور اپنے درمیان ایک مدت مقرر کر لے، یہاں تک کہ دونوں جانب سے دس اونٹوں کی شرط کی گئی، اور تین سال کی مدت باہمی مقرر ہو گئی، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی اطلاع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ، بضع، کا اطلاق تین سے لے کر نو تک آتا ہے، تم اونٹوں کی تعداد میں اضافہ کر کے مدت بڑھاؤ، چنانچہ سوا دتوں کی شرط لگائی گئی اور نو سال کی مدت باہمی مقرر ہو گئی،

اُحد سے واپس آتے ہوئے ابی کا انتقال ہو گیا، اور رومی لوگ شکست کے ٹھیک سات برس بعد اہلِ فارس پر غالب آ گئے، اس لئے ابو بکر صدیق

رضی اللہ عنہ نے شرط جیتنے کی وجہ سے اُبی کے وارثوں سے شرط مقررہ کے مطابق تنو اونت وصول کئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق کو ان اونٹوں کے صدقہ کرنے کا حکم دیا،

مصنف "میزان الحق" کا اعتراض

"میزان الحق" کا مصنف تیسرے باب کی چوتھی فصل میں کہتا ہے کہ اگر ہم مفسرین کے دعوے کو سچا مان لیں کہ یہ آیت رومیوں کے اہل فارس پر غالب آنے سے پہلے نازل ہوئی تھی تب بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ بات محض محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قیاس اور گمان سے کہی ہوگی، تاکہ اپنے ساتھیوں کے لئے تسکین قلب کا سامان مہیا کریں، اس قسم کی باتیں ہر زمانے میں عقلاء اور صائب الرائے لوگوں کی جانب سے کہی گئی ہیں، معلوم ہوا کہ وحی کی بناء پر ایسا نہیں کہا گیا۔

اُس کا جواب یہ بات کہ یہ مرف مفسرین کا دعویٰ ہے اس لئے بے بنیاد ہے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد "سَيُغْلِبُونَ فِي بُضْعِ مِثْنَيْنِ" میں اس بات کی تصریح ہے کہ یہ واقعہ مستقبل قریب میں یعنی دس سال کے اندر اندر واقع ہونے والا ہے، جیسا کہ لفظ "مِثْنَيْنِ" اور "بضع" کا تقاضا ہے، اسی طرح وَعْدًا اللّٰهُ لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدًا کے الفاظ بھی، کیونکہ یہ دونوں جملے اس بات پر دلالت کر رہے ہیں کہ مسلمانوں کو آئندہ زمانے میں مسرت اور خوشی حاصل ہونے والی ہے، پھر اس واقعہ کے پیش آنے کے بعد بھی یوں کہنا کہ وعدہ نہیں کیا گیا تھا، یا اس میں وعدہ خلائی ہوئی بے معنی بات ہے،

لہٰذا یہ واقعہ حدیث و تفسیر کی کتابوں میں تھوڑے تھوڑے اختلاف کے ساتھ مروی ہے (دیکھئے جمع التوفیقات)

رہی یہ بات کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات محض اپنے قیاس یا فراست کی بناء پر کہہ دی تھی، سو یہ دُوحیہ غلط ہے :-

① یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم عیسائیوں کے نزدیک بھی عقلاء میں شمار ہوتے ہیں، اس کا اقرار پادری صاحب کو بھی ہے، انہوں نے اپنی اس کتاب میں بھی اور دوسری تصانیف میں بھی اس کا اقرار ہے، اب جو شخص نبوت کا مدعی اور عقلمند ہو، اسکی شان سے یہ بات بالکل بعید ہے کہ وہ یقین کے ساتھ یہ دعویٰ کرے کہ فلاں بات اسقدر قلیل عرصہ میں اس طرح پر پیش آئے گی، یہاں تک کہ ایسے معتقدین کو اجازت دے کہ اس معاملہ میں تم شرط لگا سکتے ہو، بالخصوص ایسے دشمنوں اور معاندوں کے ساتھ جو اس کو رسوا کرنے کے درپے رہتے ہیں، اور اس کی ادنیٰ لغزش کی تاک میں رہتے ہیں، بالخصوص ایسے معاملے میں جو اگر واقع ہو بھی جائے تو اس کو کوئی خاص قابل لحاظ فائدہ بھی پہنچتا ہو اور اس کا واقع نہ ہونا اس کے لئے ذلت و رسوائی کا اور اس کے جھوٹا ثابت ہونے کا باعث ہو سکے، اور اس طرح مخالفین کو اس کی تکذیب کے لئے مزید حجت اور بہانہ مل جانے کا خطرہ ہو،

② دوسری وجہ یہ ہے کہ عقلاء اگرچہ بعض واقعات و معاملات کی نسبت اپنی عقل و قیاس سے کوئی بات کہہ دیا کرتے ہیں، اور بعض اوقات ان کا خیال و گمان درست نکلتا ہے، اور کبھی غلط بھی جاتا ہے، لیکن عادت اللہ اس طرح جاری ہے کہ اگر ایسا کہنے والا نبوت کا جھوٹا دعویٰ بھی کرتا ہو، اور کسی آنے والے حادثہ کی خبر بھی دے اور غلط بیانی کرتے ہوئے اس کو خدا کی طرف منسوب کرے، تو ایسی خبر کبھی صحیح نہیں ہوا کرتی، بلکہ یقیناً جھوٹی ہوتی ہے چنانچہ اس بحث کے آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ آپ کو معلوم ہو سکے گا،

تیرہویں پیشگوئی

آیت شریفہ :- اَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ
سَيَجْعَلُهمُ الْجَمْعَ وَيُوَكِّدُ الذُّبُرَ

”کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم ایک جماعت ہیں، ایک دوسرے کی مدد کریں گے، عنقریب یہ سب مژدگی کھائیں گے، اور پیچھے پھر کر بھاگیں گے“

حضرت فاروقِ عظیمؓ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو میں نہ سمجھ سکا کہ اس سے کیا مراد ہے، یہاں تک کہ بدر کی لڑائی پیش آئی، اور میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زور دینے ہوئے یہی آیت پڑھتے سنا، تب میں سمجھا کہ بدر کی فتح کی پیشینگوئی کی گئی تھی۔

پھر ہویں پیشینگوئی | آیت کریمہ :- قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُم
اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْلِفْهُمْ وَيُنْصِرْكُمْ
عَلَيْهِمْ وَيَتَّخِذْ مِنْكُمْ حُرُومًا ۚ

”ان سے جہاد کرو، اللہ انہیں تمہارے ہاتھوں غلبہ دے گا، اور رسوا کرے گا اور ان کے خلاف تمہاری مدد کرے گا، اور مسلمان قوم کے سینوں کو تسلی بخشنے لگا“

اور یہ واقعات دی ہوئی خبر کے مطابق بالکل صحیح واقع ہوئے۔
پندرہویں پیشینگوئی | آیت کریمہ :- لَنْ يُصِرَّكُمْ إِلَى أَذَىٰ
وَأَنْ يَّقَاتِلْوْا كُمْ يُؤْتِكُمُ الْاَدْبَارَ ثُمَّ
لَا يُنْصِرْكُمْ ۚ

”گزشتہ صفحہ کا حاشیہ صفحہ ہذا پر، اعلیٰ علامہ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں نقل کیا ہے کہ میلہ کذاب نے یہ سنا کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کنویں میں اپنا لب مبارک ڈالا تھا اور اس کا پانی خوب جاری ہو گیا تھا، اس نے ایک بہتے ہوئے کنویں میں اس عرض سے تھوکا کہ میں بھی یہ بات لوگوں سے کہہ سکوں گا، لیکن وہ کنواں خشک ہو گیا، ہمارے دل نے میں مرزا غلام احمد قادیانی کی مثال سامنے ہے کہ اس نے جتنی پیشینگوئیاں کی تھیں خدا کے فضل سے سب ہی جھوٹی ثابت ہو گئیں ۱۷

۱۷ سمجھتے کیسے، آیت کی زندگی میں اُس وقت نازل ہو رہی ہے جب مسلمان ہر طرف سے کفار کے لشکروں میں کسے ہوئے تھے، اور اُن کی لڑائی اجازت نہ تھی، اور پورے عزم و ادعاء کے ساتھ کہا یہ جارہا ہے کہ یہ

و یہ لوگ (یعنی یہودی) کچھ تکلیف پہنچانے کے سوا تم کو اور کوئی نقصان ہرگز نہیں پہنچا سکیں گے، اور اگر تم سے لڑے تو تمہیں پیٹھ دکھا جائیں گے، پھر ان کی مدد نہیں کی جائے

اس میں تین غیبی چیزوں کی خبر دی گئی، اول تو یہ کہ مسلمان یہود کے ضرر سے محفوظ و مامون رہیں گے، دوسرے یہ کہ اگر یہودی مسلمانوں سے لڑیں گے تو شکست کھائیں گے، تیسرے یہ کہ شکست کھانے کے بعد پھر کبھی ان کو قوت نصیب نہیں ہوگی، پھر اسی طرح تینوں باتیں واقع ہوئیں،

سو لہوین پیشینگوئی | آیت کریمہ: ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةَ أَيْنَمَا

التَّائِسَ دَبَّاءُوا يَغْضِبُ مِنَ اللَّهِ وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ.

ترجمہ: اور ان (یہودیوں) پر ذلت کا ٹھپہ لگا دیا گیا ہے، جہاں بھی یہ پائے جائیں گے مگر ایک ایسے سبب سے جو اللہ کی طرف سے ہے، اور ایک ایسے سبب سے جو لوگوں کی طرف سے ہے، اور اللہ کے غضب کو لے کر نوٹے ہیں، اور ان پر مسکنت مسلط کر دی گئی ہے۔

چنانچہ خبر کے مطابق یہی واقع ہوا، کہ آج تک یہود کو کسی ملک کی سلطنت نصیب نہیں ہوئی، اور جس ملک میں بھی یہود موجود ہیں دوسری قوموں

دگدگشتہ سے پوستہ، سب منہ کی کھائیں گے، غور فرمائیے! کیا کوئی انسان ایسے وثوق کے ساتھ ایسی حالت میں بی بات کہہ سکتا ہے ۱۲۹

۱۲۹ تکلیف سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں گستاخی ہے یا کمزور مسلمانوں کو ڈرانا دھمکانا ۱۲۹ از مصنف رحمۃ اللہ علیہ

۱۳۰ اللہ کی طرف سے جو سبب ہے اس سے مراد یہ ہے کہ یوں تو ہر یہودی لائق قتل ہے، مگر ان میں سے کمزوروں اور ان کے حامیوں کو قتل کے حکم سے اللہ نے مستثنیٰ کر دیا ہے، اور لوگوں کی طرف سے سبب مراد صلح و جزیہ وغیرہ ہے، تفصیل کیلئے دیکھئے بین القرآن جلد اول،

کی رعایا بنے ہوئے اور ذلت کی زندگی گزار رہے ہیں^۱
ستر ہو میں پیشینگوئی آیت شریفہ: **سَمَلِقُ فِي تَلُوبِ الدِّينِ**
اُحد کے دن مسلمانوں کی عرب **كَفَرُ الشَّعْبِ**،
 ہم کافروں کے دلوں میں ربی ڈال دیں گے۔

یہ پیشینگوئی یوم احد میں دو طرح سے صادق آئی، اول تو یہ کہ جب لڑائی کا نقشہ
 پلٹ گیا اور کفار مسلمانوں پر غالب آگئے، مسلمانوں کو شکست ہو گئی، تو اللہ تعالیٰ
 نے فاتح ہو جانے کے باوجود کافروں کے دلوں میں اتنا رعب اور خوف پیدا کر دیا
 کہ بلا وجہ مسلمانوں کو چھوڑ کر خود فرار ہو گئے۔

دوسرے یہ کہ مکہ واپس ہوتے ہوئے راستہ میں ٹھہرے تو اپنی اس
 حرکت، اور بلا وجہ بھاگ، آنے پر نادم ہوتے ہوئے کہنے لگے کہ تم نے سخت غلطی
 کی کہ ایسی حالت میں لوٹ آئے جب کہ تم مسلمانوں کی قوت توڑ چکے تھے، اور ان
 میں بھاگنے والوں کے علاوہ اور کوئی نہ رہا تھا، اب بھی مناسب ہے کہ واپس

لے آج کل یہودیوں نے جو اسرائیل پر قبضہ کر لیا ہے اس سے غیر ملوں کو اعتراض کا ایک
 جہان ہاتھ آگیا ہے، لیکن اس بات پر غور نہیں کیا جاتا کہ یہ حکومت درحقیقت کس کی ہے؟
 وہ کون ہے جس نے اسے قائم کر دیا اور جو اسے سلسلہ رہا رہے رہے؟ اگر کوئی شخص
 اقتدار سے باہر ہے، آنکھ بند کر کے دیکھتا ہے، بیٹھا تو وہ دیکھ سکتا ہے کہ یہ حکومت یہودیوں کی
 نہیں، امریکہ اور برطانیہ کی ہے، انھوں نے ہی اپنے مقاصد کے لئے اسے قائم کر لیا ہے، وہی
 یہی رہتے ہیں اور اسرائیل کے جغرافیائی محل وقوع کو دیکھئے تو فوراً پتہ چل جائے گا کہ اگر
 سب روز امریکہ اور برطانیہ کے ہاتھ آجائے تو اسی دن اس حکومت کا نام و نشان
 مٹ جائے گا، غرض ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کھلونے میں چلی بھر کر اسے چلا دے تو یہ نہیں کہ
 بکتا کہ کھلونے میں جان پڑ گئی ہے۔ اور یہ دودھ نے بھاگنے کے قابل ہو گیا ہے، اسرائیل
 مثال ہے، اسی چلی بھرے کھلونے کی مانند ہے، اسے یہودیوں کی حکومت کہنا سمجھنا
 نامناسب ہے، چنانچہ موجودہ حکومت کے باوجود دنیا بھر کی نگاہ میں یہودیوں کی ذلت میں کوئی

لو طاکر مسلمانوں کو جو بنیاد سے ختم کر دیں، تاکہ آئندہ ان کو پینے کا موقع نہ مل سکے۔ مگر اللہ نے ان کو کچھ ایسا مرعوب کر دیا تھا کہ ہمت ہی نہ ہوئی اور کہ واپس چلے گئے،

آیت کریمہ: **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ط**
قرآن کی حفاظت

”ہم نے ہی قرآن اتارا ہے اور ہم ہی اسکی حفاظت کریں گے“
مطابقت تھا کہ ہم قرآن کریم کی ایسی حفاظت کریں گے کہ اس میں تحریف یا کمی بیشی نہ ہو سکے گی، چنانچہ ایسا ہی ہوا ہے اور دشمنان اسلام ملحدین معطلہ اور قرامطہ کو کھڑا کر کے اس کی مجال نہ ہو سکی کہ قرآن کریم میں ذرہ برابر تحریف کر سکیں، نہ تو ملحد معطلہ وہ فرقہ جو خدا کی ذات کو تمام صفات سے خالی مانتا تھا یہ بھی دراصل قرامطہ کی ایک شاخ تھی جس کا تعارف انکے حاشیہ میں ہے ۱۳ ت

۱۴ قرامطہ محمد بن کا ایک گروہ ہے جسے باطنیہ بھی کہتے ہیں، تیسری صدی کے نصف سے لیکر پانچویں صدی تک یہ عالم اسلام کے لئے ایک زبردست مصیبت بنے رہے، ان کا سرگروہ میمون تھا، جس نے قرامطہ کو اپنے ساتھ ملا کر اس فرقے کی بنیاد ڈالی، اسی بناء پر اسے قرامطہ کہتے ہیں یہ لوگ عجیب قسم کے نظریات رکھتے تھے، ان کا کہنا تھا کہ دنیا کی مرثیے کے پیچھے دراصل ایک اور معنوی چیز کام کرتی ہے، کہتے تھے کہ خدا دو ہیں، ایک عقل اور ایک نفس، راہ باری تعالیٰ سو وہ نہ معدوم نہ موجود، نہ معلوم ہے نہ مجهول، قیامت، معجزات، وحی، نزول ملائکہ، ہر چیز کا انکار کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ درحقیقت قرآن کی آیتوں کے وہ معنی نہیں جو ہر میں معلوم ہوتے ہیں، بلکہ ان کے پوشیدہ معنی ہیں، لہذا قرآن میں جتنے فرائض ہیں ان سے مراد فرقہ باطنیہ کے امراء کی اطاعت ہے، اور جتنے محرمات ہیں ان سے مراد حضرت ابوبکر رضی و عمر رضی اور باطنیہ کے علاوہ کسی شخص سے دوستی رکھنے کی حرمت ہے، حسن بن صباح بھی اسی فرقہ کا مشہور ریڈر ہے جس نے مشہور مصنوعی جنت قائم کی تھی، ان لوگوں نے مسلمانوں پر قتل و غارت گری کا ایک طوفان مچا تھا جس کی مقاومت میں بہت سے مسلم شبابوں نے اپنی زندگیاں صرف کر دیں (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

اس کے کسی حرف کو بدل سکے، اور نہ آج تک اُس کے کسی اعراب کو متغیر کر سکے، حالانکہ بارہ سو اسی سال کا طویل عرصہ گزر چکا ہے، بخلاف توریت و انجیل وغیرہ اور دوسری کتابوں کے کہ وہ کبھی کی محرف ہو چکی ہیں، اللہ کی یہ بڑی قابلِ شکر نعمت ہے،

انیسویں پیشگوئی | قرآن کریم ہی کے بارے میں ارشاد فرمایا گیا :-

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ

لَا مِنْ خَلْفِهِ، تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۝

ترجمہ :- "باطل نہ اس کے آگے سے آسکتا ہے نہ پیچھے، یہ ایک حکیم و حمید کی طرف سے اُتاری ہوئی کتاب ہے۔"

یہ پیشگوئی بھی گزشتہ پیشگوئیوں کی طرح پوری اُتری، "باطل" سے مراد تحریف و تبدیل ہی ہے،

بیسویں پیشگوئی | آیت کریمہ :- رَانَ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْهِ الْفُرْقَانُ لِرَأْدِكَ إِلَىٰ مَعَادٍ،

ترجمہ :- "بلاشبہ جس ذات نے قرآن (کے احکام) آپ پر فرض کئے ہیں، وہ آپ کو دوبارہ لوٹائے گا۔"

منقول ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غار سے نکل کر دشمن کے تعاقب سے محفوظ رہنے کے لئے ایک غیر معروف راستہ پر تشریف لے گئے، اور پھر خطرہ سے محفوظ ہو جانے کے بعد عام راستے پر سفر کرتے ہوئے جحفۃ نامی مقام پر جو مکہ اور مدینہ کی درمیانی منزل ہے قیام فرمایا، اور مکہ جانے والی شہرک نظر آئی تو طبعی طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وطن کی یاد آئی، اور اپنے اور والد بزرگوار کے مقام وطن (گزشتہ بیسویں سنہ) لان کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو الملل والنحل للشہرستانی، ص ۳۳۳

۱۰ اور کامن ابن اثیر، ص ۱۱۷ ج ۱۰) یہاں مصنف رح کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ لوگ قرآن میں معذی تحریفیں تو کرتے رہے، مگر لفظی تحریف کی مجال نہ ہو سکی، اور ان کی معنوی تحریفیں بھی ایک مختصر زمانہ کے بعد فنا ہو گئیں ۱۲ نقلی ۱۱ یعنی ہجرت کے وقت غار تو رہے نکل کر ۱۲ ات

کی یاد نے پریشان کیا تو فوراً حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے، اور عرض کیا کہ کیا آپ کو وطن اور شہر کا اشتیاق ہو رہا ہے؟ حضور نے فرمایا: شک جبریل نے عرض کیا کہ آپ بالکل اطمینان رکھیں، حق تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم آپ کو آپ کے وطن عزیز مکہ میں فاتحانہ داخل کر رہے ہیں، چنانچہ ایسا ہی ہوا،

اکیسویں پیشگوئی
یہودیوں کی نمنا موت
قَدْ مَتَّ اَيُّدِيَهُمْ ۚ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ ۝
اِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ، وَكُنْ يَتَمَنُوْهُ اَبَدًا اِنَّمَا
اَللّٰهُ خَالِصَةٌ مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمْنُوْا الْمَوْتَ
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ عِنْدَ

ترجمہ: "آپؐ فرمادیجئے کہ اے یہودیو! اگر اللہ کے پاس صرف تمہارے لئے خالص طور پر دار آخرت ہے دوسرے لوگوں کے لئے نہیں تو تم موت کی تمنا کرو، اگر تم سچے ہو، اور یہ لوگ اپنے کرتوتوں کی وجہ سے ہرگز موت کی تمنا نہ کریں گے، اور اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے۔"

آیت شریفہ میں تمنا سے مراد زبان سے موت کی آرزو کرنا ہے، غور کیجئے کہ ایک جانب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی و اشتمندی، دورانہی، انجام بنی اور محسوس و معیاد جیسی صفات کی حامل ہے، جس کا اقرار ہر موافق و مخالف کو یکساں ہے، اس کے ساتھ ہی حضورؐ کا دنیا و آخرت میں جو بلند مقام ہے، اور دارین کی جو عظیم سرداری حضورؐ کو حاصل ہے، اس کے پیش نظر عقل اس بات کو ماننے کے لئے ہرگز تیار نہیں ہے کہ اللہ کی طرف سے وحی کے ذریعہ کامل اطمینان اور یقین و وثوق حاصل کئے بغیر اپنے شدید ترین دشمنوں کو ایسی بات کا علی الاعلان چیلنج دیں کہ جس کا انجام آپؐ کو معلوم نہ ہو، اور آپؐ کو ہرگز یہ خوف لاحق نہ ہو کہ غلط ہونے کی صورت میں مخالفین اور دشمنان دین اس دیں ملے مذکورہ بالا آیت اسی وقت نازل ہوئی تھی، اور اس میں "معاد" سے مراد، مکہ

مکرمہ ہے، کماد ۵۵ البخاری رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۰۷ ج ۲

سے آپ کو مغلوب اور عاجز کر دیں گے، سمجھدار انسان، گودہ نا تجربہ کار ہی کیوں نہ ہو، اس قسم کی دلیری نہیں کر سکتا، چم جائیکہ وہ ذات گرامی جو عقلاء دنیا کی سرتاج ہے، ظاہر ہے اس سے ایسی بد احتیاطی کی ہرگز توقع نہیں کی جاسکتی۔

معلوم ہوا کہ آپ کو ایسے عظیم الشان چیلنج پر اُس یقین اور وثوق نے آمادہ کیا جو آپ کو وحی کے ذریعہ حاصل ہوا تھا، اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ وہ لوگ آپ کے شدید ترین دشمن اور آپ کی تکذیب کے سب سے زیادہ حریف تھے، رات دن ان تدابیر میں غلطاں و بیچاں رہتے تھے جن سے اسلامی تحریک مٹ جائے یا مسلمان ذلیل ہوں، اور اس چیلنج میں جس چیز کا ان سے مطالبہ کیا گیا وہ بہت ہی آسان بات تھی، اس میں کوئی بھی دقت یا دشواری نہیں تھی،

اب اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے نزدیک اپنے دعوے میں پتھے نہ ہوئے تو آپ کو جھوٹا ثابت کرنے کے لئے وہ اتنی معمولی سی بات زبان سے ضرور کہہ سکتے تھے، بلکہ بار بار علی الاعلان زبان سے موت کی تمت کرنے میں ان کا کیا خیر ہوتا تھا؟ اسیا کر کے ساری دنیا میں مشہور کر سکتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جھوٹے ہیں، اور یہ بات کہہ کر انہوں نے اللہ پر جہمت رکھی ہے اپنی طرف سے انہوں نے جوڑ کر خدا کی جانب اس قول کو منسوب کر دیا ہے،

مزید یہ کہ اس اعلان کے بعد بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی یوں فرماتے کہ خدا کی قسم اگر کوئی یہودی اس قسم کی تمنا زبان سے کرے گا فوراً امر جائے گا، اور کبھی ارشاد فرماتے کہ اگر یہودی موت کی تمنا کرتے تو فوراً موت واقع ہو جاتی حالانکہ ہم لوگ ہزاروں مرتبہ موت کی تمنا کرتے ہیں، اور کبھی نہیں مرتے، یہودی کی جانب سے تمنائے موت سے اعراض کرنے اور بھاگنے سے باوجود یہی وہ آپ کی تکذیب کے سب سے زیادہ حریف تھے ثابت ہو گیا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے،

آیت شریفہ میں دو غیبی امور کی خبر گیری گئی ہے، اول یہ کہ وہ ہرگز تمنا

نہ کریں گے یہ الفاظ اس امر پر دلالت کر رہے ہیں کہ آئندہ زمانہ میں یہودی زبان سے موت کی نکتہ ہرگز نہ کر سکے گا، معلوم ہوا کہ یہ فیصلہ تمام یہودیوں کے لئے عام ہے دوسرے یہ کہ یہ حکم جس طرح ہر یہودی کے لئے عام ہے اسی طرح ہر زمانہ کے لئے عام ہے،

بائیسویں پیشینگوئی ارشاد ہوتا ہے :-

وَاِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
قُرْآنَ كَا عَجَبَازْ

فَاْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَاِنْ كُمْ تَفْعَلُوْا اَدْكُنْ تَفْعَلُوْا
فَاَتَقُوْا النَّارَ الَّتِي دَقَّوْهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ ۚ

(بقرہ ۲۳)

ترجمہ :- اور اگر تمہیں اس کلام کے بارے میں شک ہو جو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہے تو اس جیسی ایک سورت بنا لاؤ، اور اس عرض کے لئے اللہ کے سوا اپنے تمام حاشیتوں کو بلا لو اگر تم سچے ہو، پھر اگر تم یہ کام نہ کر سکو، اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکو گے تو پھر اس آگ سے ڈرو جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہیں وہ کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے۔

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ کفار کبھی بھی قرآن کی سی ایک سورت نہ بنا سکیں گے پناچہ ایسا ہی ہوا یہ آیت چار لحاظات قرآن کے اعجاز پر دلالت کر رہی ہے :

(۱) اول یہ کہ یہ بات بہ کو یقینی اور قطعی طور پر معلوم ہے کہ اہل عرب ایک تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدترین دشمن تھے، دوسرے آیت کے دین کو غلط اور باطل ثابت کرنے کے سب سے زیادہ حریص تھے، ان کا تھمن اس بنا پر اپنے عزیز وطن کو چھوڑنا، قبیلہ و رکنہ سے جدا ہونا، اپنی قیمتی جانوں کو برباد کرنا ہمارے دعوے کے شاہد ہیں، پھر جب اس کے ساتھ حضور صلی اللہ

کو جسٹس نے کی خواہش زیادہ ہی ہوگی، پھر اگر وہ لوگ قرآن جیسا قرآن یا اس جیسی ایک سورت بنانے پر قادر ہوتے تو ضرور ایسے کرتے، مگر چونکہ ایسا نہ کر سکے تو قرآن کا اعجب و شایع ہو گیا،

(۲) دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ نبوت کے معاملے میں ان کے نزدیک متم اور مشتبہ تھے، لیکن ان لوگوں پر آپ کی فرزانگی اور انجام بینی خوب روشن تھی، پھر اگر آپ (معاذ اللہ) بھوٹے ہوئے تو اتنے زبردست اور شدید مبالغہ کے ساتھ ان کو چیلنج نہ کرتے، بلکہ اس حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لازمی طور سے اس متوقع ذلت کا اندیشہ ضرور ہوتا جس کا نقصان اور اثر آپ کے مجموعی کاموں پر ضرور پڑ سکتا ہے لہذا اگر آپ وحی کے ذریعہ ان لوگوں کے معارضہ سے ناکامی اور عاجزی کا علم نہ ہوا ہوتا تو ہرگز آپ ان کو چیلنج کر کے مشتعل نہ کرتے،

(۳) تیسرے اگر آپ کو اپنے مسلک اور مشن کی حقانیت اور سچائی کا یقین نہ ہوتا تو آپ اس بات کا یقین نہیں کر سکتے تھے کہ وہ لوگ قرآن کا معارضہ نہیں کر سکیں گے، کیونکہ جھوٹا آدمی اپنی بات اور دعویٰ پر خود یقین نہیں کرتا، لہذا آپ کا ایسی بات پر یقین کرنا بڑی دلیل اس امر کی ہے کہ آپ کو اپنی نبوت اور اپنے مسلک کا یقین تھا،

(۴) چوتھے یہ کہ اس پیشینگوئی کے مطابق قرآن کے معارضہ سے ان کا عاجز ہونا یقینی اور قطعی ہے، کیونکہ عہد نبوی سے لے کر ہمارے زمانہ تک کوئی بھی وقت ایسا نہیں گزرا کہ دین اور اسلام کے دشمن بے شمار نہ ہوئے ہوں، جنہوں نے آپ کی غیب جوئی میں کوئی کسر اٹھانے رکھی ہو، پھر اس قدر شدید حرص کے باوجود کبھی بھی معارضہ نہ ہو سکا،

یہ چار وجوہ ایسی ہیں جو اعجاز قرآن پر دلالت کرتے ہیں، ان پیشینگوئیوں

سے ثابت ہو رہا ہے کہ قرآن کریم یقیناً اللہ کا کلام ہے۔ کیونکہ عادتہ اللہیوں ہی جی آتی ہے کہ نبوت کا مدعی اگر کسی بات کی خبر دے اور اس کو کھجھوٹ اللہ کی طرف سے ثابت کرے تو انہیں نشانہ دیا جائے گا۔

”اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ جو بات خداوند نے نہیں کہی ہے اُسے ہم کیونکر سہی سہی تو پہچان یہ ہے کہ جب وہ نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے، اور اس کے کہنے کے مطابق کچھ واقعہ یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند کی کہی ہوئی نہیں، بلکہ اس نبی نے وہ بات خود گستاخ بن کر کہی ہے تو اُس سے خوف نہ کرنا۔“

قرآن کریم کی چوتھی خصوصیت، ماضی کی خبریں

چوتھی خصوصیت وہ واقعات اور خبریں ہیں جو آپؐ نے گزشتہ قوموں اور ہلاک کی جانے والی امتوں کے بارے میں بیان کیں، حالانکہ یہ امر قطعی ہے کہ آپؐ اُمّی اور ناخواندہ تھے، کسی سے نہ کبھی پڑھا تھا، نہ اہل علم کے ساتھ درس و تدریس کا اتفاق ہوا، اور نہ فضلاء کی مجلسوں میں شرکت کا موقع ملا۔ بلکہ ایسے لوگوں میں پروردگارؐ کی پائی ہوئی پرست تھے۔ اور کتاب کو جانتے بھی نہ تھے، عقلی علوم بھی کسی سے نہ پڑھے تھے، نہ کبھی اپنی قوم سے اتنا عرصہ غائب رہے جس میں کسی شخص کے نئے علوم حاصل کرنے کا امکان ہو سکتا ہے۔

رہے وہ مقامات جہاں پر قرآن حکیم نے گزشتہ واقعات کے بیان کرنے میں دوسری کتابوں کی مخالفت کی ہے جیسے کہ مسیح علیہ السلام کے سولی دیئے جانے کا واقعہ، سو یہ مخالفت ارادی طور پر ہوئی ہے، اس لئے کہ بعض روایات ۲۱-۲۲ ص ۲۲ بڑا ظلم کرتے ہیں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شام تشریف لے گئے تھے تو بچراء رہتے آپؐ ان واقعات کی تعلیم حاصل کی، اول تو اس مختصر سی

کتاب میں تو اپنی اصلی شکل میں موجود ہی نہ تھیں، جیسے کہ قدرت اور انجیل، یا پھر وہ الہامی نہ تھیں، اور ان میں واقعات فلفط طریقے سے منقول تھے، ہمارے اس دعوے کا شاہد قرآن کریم کی حسب ذیل آیت ہے :-

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) ملاقات میں اتنے تفصیلی واقعات کا علم کیسے ممکن تھا؟ اور اگر آنکھیں بند کر کے یہ فرض کر لیا جائے کہ ہجیراء نے اس مختصر سی ملاقات میں اپنا پورا علم حضور کو سکھادیا تھا تو پھر اسکو تمام تفصیلات کے ساتھ یاد رکھنا اور موقع موقع اسے ظاہر کرنا کہ سرسوا اختلاف نہ ہو کیا اسے عقل تسلیم کر سکتی ہے؟

بعض لوگوں نے قرآن دشمنی میں عقل و خرد کے ہر تقاضے کو بالٹے طاق رکھ کر یہ کہہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ علم نجی استاد (TUTAR) سے حاصل کیا تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے تب تو وہ استاد ظاہر ہے کہ علم میں (معاذ اللہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھا ہوا ہونا چاہئے، اس لئے کہ خود انجیل میں ہے وہ اگر اپنے استاد سے بڑا نہیں ہوتا (متی ۱۰: ۲۴) پھر وہ استاد اس وقت کہاں تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا پر کے انسانوں اور جنات کو تبلیغ کر رہے تھے، کہ بت ہو تو اس جیسا کلام بنا کر لاؤ، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دعویٰ کہ قرآن وحی سے نازل ہوتا ہے، معاذ اللہ درست نہیں تھا تو اس استاد نے آگے بڑھ کر کیوں نہ کہہ دیا کہ انہوں نے مجھ سے علم حاصل کیا ہے۔ جو آنحضرت سے بھی زیادہ بڑا عالم ہو اسکی تو پورے جزیرہ عرب میں شہرت ہونی چاہئے، اس کے بیشمار شاگرد ہونے چاہئیں ان شاگردوں میں سے بھی کسی نے یہ راز کیوں فاش نہیں کر دیا؟ کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو کوئی دولت یا اقتدار کا لالچ دیا تھا؟ مگر آپ کے تیرہ سال تو سخت ترین فقر و فاقہ افلاس اور معاشی مشکلات میں گزرے، کیا ایسی حالت میں کوئی شخص دولت و اقتدار کے لالچ میں آسکتا ہے؟ پھر کیا وہ لوگ آپ پر ایمان لائے بغیر سچے؟ اگر ایمان لے آئے تھے تو انہوں نے کونسی چیز آپ میں ایسی دیکھی تھی جس نے انہیں ایمان لانے پر مجبور کیا؟ یہ وہ سوالات ہیں جن پر اگر ایک کم عقل سے کم عقل انسان بھی غور کرے گا تو اسے حقیقت تک پہنچنے میں دیر نہیں لگے گی ۱۰۰ نفی

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصَحُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرًا لَّحُجَّ
مُرَرِّفِهِ يَخْتَلِفُونَ ،

ترجمہ : ہاں شنبہ یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثرہ واقعات بیان فرماتا ہے جن میں وہ آئیں
میں اختلاف رکھتے ہیں ،

پانچویں خصوصیت
دلوں کے بھید

قرآن کریم میں منافقین کی مخفی اور پوشیدہ باتوں کی قلبی کھوی گئی
ہے ، یہ لوگ اپنی خفیہ مجلسوں میں اسدم اور سسماؤں کے
خف جو متفقہ سازشیں اور مکاری و سیدہ سازی کرتے
تھے حق تعالیٰ شانہ ان تمام مشوروں اور سازشوں کی اطلاع ایک ایک کر کے حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی کرتے رہتے تھے ، اور آپ ان کی سازشوں کو طشت
از باہر کرتے تھے ، یہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پردہ درسی میں سچائی کے
سوا کچھ نہ پاتے تھے ، اسی طرح قرآن میں یہود کے احوال کا، نجاش اور ان کے اندر دنی
اور قلبی ارادوں اور نیتوں کا بھانڈا پھوڑا گیا ہے ،

چھٹی خصوصیت

قرآن حکیم میں ان علوم کلیہ اور جزئیہ کو جمع کر دیا گیا ہے ،
جو اہل عرب کے یہاں معروف و مروج نہ تھے ، بالخصوص
حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ان علوم سے قطعی نا آشنا تھے ، یعنی علوم شرعیہ کے
دلائل عقلیہ پر تنبیہ ، سوانح اور مواظط ، احوال آخرت ، اخلاق حسنہ ، اس سلسلے
میں تحقیقی بات یہ ہے کہ علوم یا تو دینی ہوتے ہیں ، یا اس کے علاوہ دوسرے علوم ،
اور ظاہر ہے مرتبہ اور درجہ کے لحاظ سے علوم دینی اعلیٰ اور ارفع ہیں ، جن کا
مصدق علوم عقائد ہیں ، یا علوم اعمال ، اور عقائد و دین کا حاصل اللہ اور اس کے فرشتوں
اور کتابوں اور رسولوں اور یوم آخرت کی پہچان اور شناخت ہے ، اللہ کی معرفت
مراد اس کی ذات اور صفات جلال و جمال کی معرفت ہے ، اسی طرح اس کے احکام اور
اور اسماء کی معرفت ، اور قرآن ان سب کے دلائل اور تفصیلات اور تفریعات پر

لے اس کی مثالیں دیکھنی ہوں تو سورۃ توبہ اور سورہ انفال کا مطالعہ فرمائیے ۱۲ تفسیر

پر اس طرح مشتمل ہے کہ جس کی نظیر دوسری سماوی کتابوں میں نہیں ملتی، بلکہ اس کے قریب قریب بھی کوئی کتاب نہیں پہونچتی، رہا علم اعمال، سو یا تو اس کا مصداق ان تکالیف اور ذمہ داریوں کا جاننا ہے، جن کا تعلق ظاہری احکام سے ہے، یعنی علم فقہ، اور ظاہر ہے کہ تمام فقہاء نے اپنے مباحث قرآن ہی سے مستنبط کئے ہیں، یا علم تقوٰت ہو سکتا، جس کا تعلق تصفیۂ باطن اور قلوب کی ریاضت سے ہے، قرآن کریم میں اس علم کے مباحث بھی اس قدر کثرت سے موجود ہیں جس کی مثال کسی کتاب میں نہیں مل سکتی، مثلاً آیت **خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعَدْلِ** وَاَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَ
يُنْهَىٰ عَنِ النَّشْأَةِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ،

یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ بِالْحَسَنَةِ وَلَا السَّیِّئَةِ اِذْ فَعَّ بِالَّتِیْ هِیَ
اَحْسَنُ فَاِذَا الَّذِیْ بَیْنَكَ وَبَیْنَهُ عَدَاوَةٌ كَاَنَّهُ وَلِیٌّ حَمِیْمٌ

اس میں اذ فَعَّ بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ سے مراد یہ ہے کہ ان کی حماقت و جہالت کو اچھی نصیحت یعنی صبر کے ساتھ دفع کیجئے، اور بدی کے عوض بھلائی کیجئے، اور فَاِذَا الَّذِیْ بَیْنَكَ وَبَیْنَهُ عَدَاوَةٌ کا حاصل یہ ہے کہ جب تم ان کی بدی کا جواب حسن سلوک سے دو گے اور بُری حرکتوں کے مقابلہ میں اچھا بدلہ دو گے تو وہ اپنے افعال قبیحہ سے باز آجائیں گے، اُن کی عداوت و دشمنی محبت سے، اور ان کا بغض دوستی سے بدل جائے گا، اس قسم کے اقوال قرآن میں بکثرت ہیں،

ثابت ہو گیا کہ قرآن کریم تمام علوم نقلیہ کا جامع ہے، خواہ وہ اصول ہوں یا فروع، نیز اس میں مختلف دلائل عقلیہ پر بھی جا بجا تینہاں پائی جاتی ہیں، اور گمراہوں کا رو براہین قاطعہ سے کیا گیا ہے، جو آسان اور سہل ہونے کے علاوہ

بلکہ یعنی ان کتابوں میں جنہیں سہلوی کہا جاتا ہے جیسے باہل ۱۲

۱۲ علامہ سیوطی نے اتفاقاً میں قرآن کریم کی تمام اقسام کے عقلی دلائل اور اس کے مستنبط ہونے والے علوم

مختصر بھی ہیں،

مَثَلًا: أُولَئِكَ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ

• کیا وہ ذات جس نے آسمان و زمین پیدا کئے، اس بات پر قادر نہیں کہ ان جیوں کو دوبارہ پیدا کر دے ؟

یَا مَثَلًا: قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ .

• آپ فرما دیجئے کہ من رہیوں کو وہی (دوبارہ) زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا ؟

یَا مَثَلًا: لَوْ كَانَ فِيْنَهُمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ ۖ لَفَسَدَتَا ، ۚ اگر آسمان و زمین میں اللہ کے علاوہ اور معبود ہوتے تو ان دونوں کا نظام درہم برہم ہوتا ،

کسی شاعر نے قرآن کے حق میں بالکل درست کہا ہے کہ

جَمِيعُ الْعِلْمِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

تفصیر عنہ افہام السجال

ساتویں خصوصیت | قرآن کریم اتنی بڑی ضخیم کتاب ہونے اور مختلف النوع علوم کا مجموعہ ہونے کے باوجود یہ کمال اور خصوصیت رکھتا ہے کہ اس کے مضامین اور مطالب اور بیانات میں نہ کوئی اختلاف و تضاد ہے، نہ تباین و تفاوت، اگر یہ انسانی کلام ہوتا تو لازمی طور پر اس کے بیان میں تناقض اور آیات میں تعارض ہوتا، اتنی بڑی اور طویل کتاب اس قسم کی کمزوری سے خالی نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ قرآن میں اس تفاوت و اختلاف کا کوئی بھی شائبہ نہیں پایا جاتا، اس لئے ہم کو قرآن کے منجانب اللہ ہونے کا جزم و یقین ہو جاتا ہے یہی بات خود قرآن کی آیت ذیل میں کہی گئی ہے،

لَا تَنفَعُ الْفِتْنَةُ الْفَاسِقِينَ ۚ

۱۱۱ آخرت میں مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے پر اہل عرب تعجب کیا کرتے تھے اس کا جواب یا جابرؓ ۱۱۱ نقلی ۱۱۱ تمام ہی علوم قرآن میں موجود ہیں، لیکن لوگوں کی عقلیں ان تک رسائی حاصل کرنے سے عاجز رہ جاتی

اَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّٰهِ
لَوْ جَدُّوْا فِيْهِ اِخْتِلَافًا كَثِيْرًا

”تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے؟ اور اگر یہ اللہ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو یہ لوگ اس میں بہت اختلاف پاتے۔“

ادھر قرآن کریم کی جو سات خصوصیات بیان کی گئی ہیں انہی کے بارے میں باری

تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

اَنْزَلْنٰهُ التَّوْحِيْدَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ السَّحُوْحٰتِ وَالْاَدْمِیْنَ

”اس قرآن کو اس ذات نے اُتارا ہے جو آسمانوں اور زمین میں پھیرے ہوئے

مجید کو جانتی ہے۔“

کیونکہ اس قسم کی بلاغت اور اسلوب عجیب اور غیبی امور کی اطلاع

مختلف النوع علوم پر حاوی ہونا، اور باوجود اتنی بڑی کتاب ہونے کے اختلاف

تناقض سے پاک ہونا، ایسی خصوصیت والا کلام اسی ذات سے صادر ہو سکتا ہے

جس کا علم اس قدر ہمہ گیر اور محیط ہو کہ آسمان وزمین کا کوئی ذرہ اس کے علم سے

غائب اور باہر نہ ہو۔

آٹھویں خصوصیت، بقاء دوام

قرآن کی آٹھویں خصوصیت اس کا دائمی معجزہ ہونا، اور قیامت تک اس کا

باقی رہنا، اور تلاوت کیا جانا اور اللہ تعالیٰ کا اس کی حفاظت کا ضامن ہونا ہے، دوسرے

انبیاء علیہم السلام کے معجزات وقتی اور ہنگامی تھے اپنے اپنے اوقات میں ظاہر

ہو کر ختم ہو گئے، آج ان کا کوئی نشان ان کا تاریخی صفحات کے سوا اور کہیں دستیاب

نہیں ہو سکتا، اس کے برعکس قرآنی معجزہ نزول کے وقت سے موجودہ دور تک جس

کی مدت بارہ سو اسی سال ہوتے ہیں، اپنی اصلی حالت پر قائم ہے۔ اور تمام لوگ

آج تک اس کے معارضہ سے عاجز و قاصر رہے، حالانکہ اس طویل عرصہ میں ہر ملک میں اہل زبان اور فصحاء و بلغاء بکثرت ہوتے رہے جن میں اکثر بدویں معاند اور مخالف تھے، مگر یہ سدا بہار معجزہ جوں کا توں موجود ہے، اور انشاء اللہ تعالیٰ تاقیام قیامت موجود رہے گا،

اس کے علاوہ چونکہ قرآن کریم کی ہر چھوٹی سے چھوٹی سورۃ مستقل طور پر معجزہ ہے بلکہ چھوٹی سورۃ کے بقدر قرآن کا ہر جزو معجزہ ہے، اس لئے تنہا قرآن کریم دو ہزار سے زیادہ معجزات پر مشتمل ہے،

نویں خصوصیت قرآن کریم کی نویں خصوصیت یہ ہے کہ قرآن کریم کا پڑھنے والا نہ خود تنگ دل ہوتا ہے، اور نہ اس کا سننے والا اس کے سننے سے اکتاہٹ، بلکہ بقدر بار بار اور مکرر پڑھا جائے قرآن کریم

سے انس اور محبت بڑھتی جاتی ہے۔

وخیرو جلیس لا یُملّٰ حدیثہ

و تزدادہ یزداد فیہ تجملاً

اس کے برعکس دوسرے کلام خواہ کتنے ہی اعلیٰ درجہ کے مبلغ کیوں نہ ہوں ان کا ایک سے زیادہ بار تکرار کانوں کو ناگوار اور طبیعت کو گراں معلوم ہوتا ہے، لیکن اس کا ادراک صرف ذوق سلیم رکھنے والے لوگ ہی کر سکتے ہیں،

دسویں خصوصیت قرآن کریم کی دسویں خصوصیت یہ ہے کہ وہ دعوے اور دلیل کو جامع ہے، چنانچہ اس کا پڑھنے والا اگر معانی کو سمجھتا ہو تو

بیک وقت ایک ہی کلام میں دعویٰ اور دلیل دونوں کا مقام اور نشان اس کے مفہوم اور تخلیق سے پتہ چلتا ہے، یعنی اسکی بلاغت سے اس کے اعجاز پر اور معانی سے اللہ کے امر و نہی اور وعدے و وعید پر استدلال کرتا جاتا ہے،

لہٰذا وہ بہترین مصاحب اور ہم نشین ہے جس کی دلنشیں باقند سے کبھی دل نہیں اکتاہٹتا، بلکہ اسے جتنی بار پڑھا جائے اتنا ہی اس میں شوق و جلال بڑھتا ہے ۱۲

گیارہویں خصوصیت حفظ قرآن

متعلین اور طالبین کے لئے اس کا آسانی اور سہولت کے ساتھ یاد ہو جانا، آیت ذیل میں باری تعالیٰ نے اس چیز کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا ہے کہ :-

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ

اور بلاشبہ ہم نے قرآن کریم کو نصیحت کیلئے آسان کر دیا۔

چنانچہ بہت ہی قلیل مدت میں کمر عمر چھوٹے چھوٹے بچوں کا اس کو یاد کر لینا ہر شخص دیکھ سکتا ہے، اس امت میں اس دور میں بھی جب کہ اسلام بہت ہی انحطاط کی حالت سے گزر رہا ہے، اکثر علاقوں میں ایک لاکھ سے زیادہ حفاظ ایسے پائے جاتے ہیں کہ پورے قرآن کریم کا اول سے آخر تک محض ان کی یادداشت سے لکھا لکھا جانا اور قلم بند کیا جانا ممکن ہے، اور کیا محال ہے کہ اس میں ایک اعراب یا نقطہ کا بھی فرق ہو جائے، چہ جائیکہ الفاظ اور کلمات میں کی بیشی یا تفاوت،

اُس کے برعکس سارے یورپ کے ممالک میں مجموعی طور پر انجیل کے حافظ اتنی تعداد میں بھی نہیں مل سکتے جس قدر حفاظ مصر کی کسی چھوٹی سی بستی میں آسانی ملتے ہیں جب کہ اس کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رکھا جائے کہ عیسائی دنیا فارغ ابال اور خوشحال ہے، اور ان کی توجہات علوم و فنون اور صنعتوں کی جانب تین صدیوں سے بیش از بیش ہیں، یہ امت محمدیہ پر حق سبحانہ تعالیٰ کا کھلا ہوا انعام ہے،

بارہویں خصوصیت خشیت انگیزی

بارہویں خصوصیت وہ خشیت اور ہیبت ہے جو اس کی تلاوت کے وقت سننے والوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور پڑھنے والوں کے دل ہمار دیتی ہے، حالانکہ یہ خشیت

اور ہیبت ان لوگوں پر بھی طاری ہوتی ہے جو قطعاً اس کے معانی نہیں سمجھتے، اور نہ اس کے مطالب تک اُن کے ذہن رسائی پاتے ہیں، چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ بعض لوگ پہلی بار قرآن کریم کو شکر شدت تاثر کی بناء پر قبول اسلام پر مجبور ہو گئے، اور بعض لوگ اگرچہ اس وقت مشرف باسلام نہ ہوئے، مگر کچھ عرصہ بعد

اس کی کشتی نے اسلام کا طوق اطاعت اُن کی گردنوں میں ڈال ہی دیا۔
 سنا گیا ہے کہ کسی نبیؐ کی ایک قرآن خوان کے پاس سے گزر رہا تھا، عیسائی کلام
 پاک کو سن کر بے خود ہو گیا، اور زار و قطار رونے لگا۔ اس سے رونے کا سبب پوچھا
 گیا تو کہا کہ کلام خداوندی کو سن کر مجھ پر زبردست ہیبت اور خشیت طاری ہوئی جس
 نے مجھ کو لا دیا،

حضرت جعفر طیب رضی اللہ عنہ نے جب شاہ حبش نجاشی اور اس کے درباریوں
 کے سامنے قرآن کریم کی تلاوت فرمائی تو یہ عالم تھا کہ پورے دربار میں ڈوبا ہوا تھا اور
 سحر تھا، بادشاہ اور تمام اہل دربار برابر اس وقت تک روتے رہتے جب تک حضرت
 جعفرؓ تلاوت کرتے رہتے،

یہی نہیں، بلکہ اس کے بعد شاہ حبش نے مذہب نصرانیت کے شہر علماء کو
 بلوے راست اس معاملہ کی تحقیق اور مشاہدہ کے لئے خدمت نبویؐ میں بھیجا، جنہو
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے سورۃ یسین کی تلاوت فرمائی، وہ سب علماء برابر
 روتے رہے، اور بے اختیار مسلمان ہو گئے، انہی بزرگوں کی شان میں یہ آیات
 نازل ہوئیں تھیں

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ
 مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا
 فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ط

ترجمہ: اور جب یہ لوگ رسولؐ پر نازل ہونے والے کلام کو سنتے ہیں تو تم دیکھو گے کہ ان
 کی آنکھیں حق شناسی کی وجہ سے آنسوؤں سے لبریز ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے
 پروردگار! ہم، ایمان لے آئے، اس لئے ہمیں بھی (محمدؐ کی) تصدیق کرنیوالوں میں لکھ لیجئے۔

لے نیز نجاشیؓ نے قرآن سننے کے بعد کہا کہ یہ کلام اور عیسیٰؑ پر نازل ہونے والا کلام ایک ہی ڈیوٹ سے
 نکلے ہیں، رواہ احمد بن مسلمہ رحمہ فی حدیث طویل (جمع الفوائد ص ۲۴، ج ۲)

۲۵ حضرت عباسؓ بن عباسؓ کی تفسیر کے مطابق۔ (دیکھئے تفسیر کبیر ص ۲۳۶، ج ۳)

اسی طرح اس سے قبل ہم جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ، غلبہ ابن مقفع، یحییٰ بن حکم، غزالی کے واقعات اور ان کی شہادتیں قرآن کریم کی حقانیت کے سلسلے میں بیان کر چکے ہیں،

قاضی نور اللہ شوستری نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ علامہ علی القوشجی جس وقت مادر النہر سے روم کی جانب روانہ ہونے لگے، تو ان کی خدمت میں ایک یہودی عالم اسلام کی تحقیق کے لئے آیا، اور علامہ موصوف سے برابر ایک مہینے تک مناظرہ کرتا رہا، اور ان کے دلائل میں سے کسی کو تسلیم نہیں کیا، آفاق سے ایک روز وہ یہودی علامہ موصوف کی خدمت میں علی الصباح حاضر ہوا، اس وقت علامہ موصوف اپنے مکان کی چھت پر قرآن کریم کی تلاوت میں مصروف تھے، اگرچہ علامہ کی آواز نہایت ہی بھونڈی اور کرسیہ تھی، مگر جو نہی وہ یہودی عالم دروازے میں داخل ہوا، اور قرآنی کلمات اس کے کانوں میں پڑے، اس کا قلب بے اختیار ہو گیا اور قرآن نے اس کے دل میں اپنی جگہ پیدا کر لی، علامہ موصوف کے پاس پہنچتے ہی اُس نے پہلی درخواست یہی کی کہ مجھ کو مشرف باسلام کر لیجئے، علامہ نے ان کو مسلمان کر لیا، پھر اس کا سبب دریافت کیا، کہنے لگا کہ میں نے پوری زندگی میں آپ سے زیادہ مکروہ اور بھونڈی آواز کسی کی نہیں سنی، اس کے باوجود آپ کے دروازے پر پہنچتے ہی الفاظ قرآن جوں ہی میرے کانوں میں پڑے میرے قلب کو اپنی شدت تاثيرت مسخر کر لیا، مجھ کو اس کے وحی ہونے کا یقین ہو گیا،

ان واقعات سے ثابت ہوا کہ قرآن کریم معجزہ ہے، اور کلام خداوندی ہے، اور کیوں نہ ہو؟ جب کہ کسی کلام کی خوبصورتی اور اچھائی تین درجہ سے ہو کرتی ہے، یعنی اُس کے الفاظ فصیح ہوں، اس کی ترتیب و تالیف پسندیدہ ہو، اس کے مضامین پاکیزہ ہوں، یہ تینوں چیزیں قرآن کریم میں بلاشبہ موجود ہیں،

○ (صفحہ ۱۷ کے حاشیے برصفا آئندہ)

خاتمہ ، تین مفید باتیں ایجاز قرآن کی حکمت

ہم اس فصل کو تین فوائد کے بیان پر ختم کرتے ہیں، اقول یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلاغت والا معجزہ عطا کئے جانے کی وجہ یہ ہے کہ عام طور سے انبیاء علیہم السلام کو اس جنس سے معجزے عطا کئے جاتے ہیں جو اس زمانہ میں ترقی پر ہو، کیونکہ وہ لوگ اس کے سبب سے اعلیٰ درجے تک پہنچ جاتے ہیں، اُن کو یہ احساس ہو جاتا ہے کہ اس فن میں وہ آخری حد کو نہی ہے، جہاں تک انسانی رسائی ممکن ہے، پھر جب لوگ کسی کو اس حد سے نکلا ہوا پاتے ہیں تو سمجھ لیتے ہیں کہ یہ انسانی فعل نہیں ہے، بلکہ منجانب اللہ ہے،

جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں کسبِ اور جادو کا زور تھا۔ اور لوگ اس میں کمال پیدا کرتے تھے، ہاں جادو گروں نے اس حقیقت کو پایا تھا، جادو کی آخری حد "تخیل" ہے، یعنی ایک بے اصل چیز کا نظر آنا، جس کا حاصل "نظر بندی" ہے انہوں نے موسیٰ کی لامتناہی کو اثر دیا بنا ہوا دیکھا جو اُن کے مصنوعی جادو کے سامان کو نگل رہا تھا۔ اُن کو یقین آ گیا کہ یہ جادو سے خارج اور منجانب اللہ معجزہ ہے، نتیجہ یہ کہ وہ لوگ ایمان لے آئے،

صفحہ گذشتہ کے حاشیے) لے قاضی نور اللہ خوشنویس، شیعہ کے مشہور عالم، لاہور میں شاہ اکبر نے قاضی بنایا تھا۔ پھر جہانگیر نے قتل کر دیا پیدائش ۱۵۴۹ء وفات ۱۶۱۱ء شیعہ حضرات انہیں شہید ثلاث کہتے ہیں ۱۲
۱۵ علاء الدین علی بن محمد قشیری، کرمان میں علم حاصل کیا۔ پھر قسطنطنیہ آگئے، خاص طور سے ریاضی علوم میں مشہور ہیں، موسیٰ کی تجرید الکلام پر انکی شرح معروف ہے، وفات ۱۲۷۴ء، ۱۲ تفریق

اس کے برعکس فرعون چونکہ اس فن کا ہر اور کامل نہ تھا، اس لئے اس نے اس معجزہ کو بھی سحر خیال کیا، صرف اس قدر فرق محسوس کیا کہ جادو لروں کے جادو سے موسیٰ علیہ السلام کا بادوبہ اور عظیم ہے،

اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور میں فن طب، کہاں کے نقطہ پر پہنچ چکا تھا، اس علم میں اہل زمانہ لعل پیدا کرتے، اور اس کی آنکھیں سد تک پہنچ جاتے تھے، پھر جب انھوں نے عیسیٰ علیہ السلام سے مردوں کو زندہ کر دینے اور کورہمیوں کو تندرست کر دینے والے معجزات عقل کارانہ مشاہدہ کئے، تو اپنے کہاں فن سے انھوں نے اندازہ کر لیا کہ احسن تک فن طب کی رسائی نہیں ہو سکتی، لہذا یہ منجانب اللہ معجزہ ہے،

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں زبان دانی اور فصاحت و بلاغت کا عروج تھا، چنانچہ لوگ اس میں کمال پیدا کر کے ایک دوسرے کو مقابلہ کا چیلنج دیتے تھے، بلکہ یہ چیران کے لئے سرایہ فخر و مباحثات شمار کی جاتی تھیں، پھر اسی سلسلے میں وہ سائے مشہور قصیدے غزل کعبہ میں محض اسی لئے شکائے گئے تھے، کہ ان کا کوئی معارضہ نہیں کر سکتا، اور اگر کسی میں طاقت ہے تو ان کا جواب لکھ کر یہاں آدیناں کر دے، پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے الیا بلیغ کلام پیش کیا، جس نے تمام بغاوت کو اس کے معارضہ سے عاجز کر دیا، تو چونکہ وہ لوگ انسانی بلاغت کی آخری حد کو جانتے تھے، قرآنی بلاغت کو انھوں نے اسے برتر پایا، تو یقین کر لیا کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے بلکہ معجزہ ہے،

لے اپنی قصیدوں کو المعلقات السبعہ کہا جاتا ہے، زوزلی نے اپنی شرح میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ان قصیدوں کو غزل کعبہ میں اس غرض سے شکایا گیا تھا کہ کسی میں ہمت ہو تو ان کے مقابلے کے قصیدے کہہ کر لائے ۱۲ نفی

قرآن کریم ایک دم کیوں نازل نہیں ہوا؟

دوسرا فائدہ

قرآن کریم کا نزول تھوڑی تھوڑی مقدار میں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر تیس برس میں ہوا، تمام قرآن ایک دم نازل نہیں ہوا، اس کی چند وجوہ ہیں :-

① — حضور صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ پڑھے لکھے نہ تھے، اس لئے اگر سارا قرآن ایک دم نازل ہوتا تو اندیشہ تھا کہ آپ اس کو ضبط اور محفوظ نہ کر سکیں گے، بھول جانے کے قوی امکانات تھے،

② — اگر قرآن کریم پورا ایک دم نازل ہوتا تو ممکن تھا کہ آپ لکھے ہوئے پر اعتماد کرتے اور یاد کرنے میں پورا اہتمام نہ ہوتا، اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے تھوڑا نازل کیا تو سہولت اس کو محفوظ کر لیا، اور تمام امت کے لئے حفظ کی سنت جاری ہو گئی،

③ — پورا قرآن ایک دم نازل ہونے کی صورت میں اگر سارے احکام بھی اسی طرح ایک بار نازل ہوتے تو مخلوق کے لئے دشواری اور گرائی پیدا ہو جاتی، تھوڑا تھوڑا نازل ہونے کی وجہ سے احکام بھی تھوڑے تھوڑے نازل ہوئے، اس لئے ان کا تحمل امت کے لئے آسان ہو گیا، ایک صحابیؓ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہم پر بڑا احسان و کرم ہے، ورنہ ہم لوگ مشرک تھے، اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پورا دین اور سارا قرآن ایک دم لے آتے تو ہمارے لئے بڑا دشوار ہو جاتا اور اسلام قبول کرنے کی ہمت نہ ہوتی، بلکہ ابتداء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو صرف توحید کی دعوت دی، جب ہم نے اس کو قبول کر لیا اور ایمان کی دعوت اور اس

کی شیرینی کا ذائقہ چکھ لیا، تو اس کے بعد آہستہ آہستہ تمام احکام ایک ایک کر کے قبول کرتے چلے گئے، یہاں تک کہ دین کامل اور مکمل ہو گیا،

(۴) — جب آپ دُعاً فوقاً جبرئیل علیہ السلام سے طاعت کرتے تو ان کے بار بار آنے سے آپ کے دل کو تقویت حاصل ہوتی، جس کی وجہ سے اپنے فریضہ تبلیغ کی ادائیگی میں آپ مضبوطی کے ساتھ مستعد رہے۔ اور جو مشقتیں نبوت کا زمرہ ہیں ان پر صبر کرنے اور قوم کی ایذا رسانی پر ثبات قدم رہنے میں پختہ رہے۔

(۵) — جب باوجود تھوڑا تھوڑا نازل ہونے کے اس میں اعجاز کی شراائط پائی گئیں تو اس کا معجزہ ثابت ہو گیا، کیونکہ اگر لوگ اس کے معارضہ پر قادر ہوتے تو بڑی آسانی کے ساتھ تھوڑی مقدار میں نازل شدہ حصے کے برابر کوئی کلام بنا سکتے تھے،

(۶) — قرآن کریم ان کے اعتراضات اور موجودہ زمانے میں پیش آنے والے واقعات کے مطابق نازل ہوتا رہتا تھا، اُطس لیتے پر ان کی بصیرت میں ترقی اور اضافہ ہو جاتا تھا کیونکہ اس صورت میں قرآنی فصاحت کے ساتھ غیبی امور کی اطلاع اور پیشینگوئی بھی شامل ہوتی جاتی تھی،

(۷) — قرآن کریم جب تھوڑی تھوڑی مقدار میں نازل ہوتا، اور ادھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے معارضہ کا چیلنج شروع ہی سے دیا تھا، تو گویا آپ نے قرآن کے ہر ہر جزو کے بارے میں مستقل چیلنج کیا، جب وہ لوگ ایک ایک جزو کے معارضے سے عاجز آگئے تو سارے قرآن کے معارضہ سے ان کا عاجز ہونا بدرجہ اولیٰ معلوم ہو گیا، اس طرح لوگوں کا نفس معارضہ سے عاجز ہو جانا قطعی ثابت ہو گیا،

(۸) — اللہ اور اس کے نبیوں کے درمیان سفارت کا منصب ایک عظیم شان اور جلیل القدر عہدہ ہے۔ اب اگر قرآن کریم ایک دم نازل ہوتا تو جبرئیل علیہ السلام سے اس منصب اور عہد کے شرف سے محروم ہو جانے کا احتمال

تھا، قرآن کے تھوڑی تھوڑی مقدار میں نازل ہونے کی وجہ سے جبریل علیہ السلام کے لئے یہ صرف باقی رہا۔

قرآن کے مضامین میں تکرار کیوں ہے؟

تفسیر افادہ

قرآن کریم میں مسئلہ توحید، احوال قیامت، اور انبیاء علیہم السلام کے واقعات کا بیان متعدد مقامات پر بار بار اسلحہ آیا ہے، اہل عرب عام طور پر مشرک اور بت پرست تھے، ان تمام چیزوں کے منکر تھے، اہل عجم میں سے بعض اقوام جیسے ہندوستانی وچین کے لوگ اور آتش پرست اہل عرب ہی کی طرح بت پرست اور مشرک تھے، اور ان باتوں کے انکار میں اہل عرب ہی کی طرح تھے، اور بعض قومیں جیسے عیسائی ان اشیاء کے اعتقاد میں افراط و تفریط میں مبتلا تھے، اس لئے ان مضامین کی تحقیق و تاکید کے لئے مسائل توحید و معاد وغیرہ کو بار بار بکثرت بیان کیا گیا، پیغمبروں کے واقعات بار بار بیان کئے جانے کے اور بھی اسباب ہیں مثلاً، چونکہ قرآن کریم کا اعجاز بلاغت کے لحاظ سے بھی تھا، اور اس پہلو سے بھی معارضہ مطلوب تھا، اس لئے قصص کو مختلف پیرایوں اور عبارتوں میں بیان کیا گیا ہے، اختصار اور تطویل کے اعتبار سے ہر عبارت دوسری سے مختلف ہونے کے باوجود بلاغت کے اعلیٰ معیار پر پہنچنی ہوئی ہے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے، کیونکہ ایسا کرنا بلاء کے نزدیک انسانی طاقت، اور قدرت سے خارج ہے، دوسرے یہ کہ ان کو یہ کہنے کی گنجائش تھی کہ جو فصیح الفاظ اس قصے کے مناسب تھے، ان کو آپ استعمال کر چکے ہیں، اور اب دوسرے الفاظ اس نسخہ پر نہیں رہے، یا یہ کہ ہر بلیغ کا طریقہ دوسرے بلیغ طریقے کے مخالف ہوتا ہے، بعض اگر طویل عبارت پر قادر ہوتے ہیں تو دوسرے صرف مختصر عبارت پر قدرت

رکھتے ہیں، اس لئے کسی ایک نوع پر قادر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دوسری نوع پر بھی قادر نہ ہیں،

یابہ کہہ سکتے تھے کہ واقعات اور قصص کے بیان کرنے میں بلاغت کا دائرہ تنگ ہے اور آپ کو اگر ایک آدھ مرتبہ قصص کے بیان کرنے پر قدرت ہو گئی تو تو یہ محض بخت و اتفاق ہے، لیکن جب قصص کا بیان اختصار و تطویل کی رعایت کے ساتھ بار بار ہوا تو گزشتہ تینوں شبہات اس سلسلے میں باطل ہو گئے،

تیسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قوم کی ایذا رسانی کی وجہ سے تنگ دل ہوتے تھے، چنانچہ حق تعالیٰ شانہ نے آیت ”وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ“ میں اس کی شہادت دی ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ مختلف اوقات میں انبیاء علیہم السلام کے واقعات میں سے کوئی واقعہ بیان فرماتے جلتے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس وقت کے حسب حال ہوتا ہے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دلجمعی اور تسلی حاصل ہو، چنانچہ اسی غرض کی جانب آیت ذیل میں اشارہ فرمایا گیا ہے :

وَلَقَدْ نَفَقْنَا عَلَیْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُبَشِّرُ بِهِ قَوْمًا دَخَلَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ

ترجمہ: ”پیغمبروں کی خبروں میں سے ہم آپ کو وہ واقعات سناتے ہیں جو آپ کے دل کی تسلی کا باعث ہو، اور ان قصوں کے ضمن میں آپ کے پاس حق باتیں اور مسلمانوں کے لئے نصیحت و پند کی باتیں پہنچتی ہیں“

چوتھے یہ کہ مسلمانوں کو کفر کے ہاتھوں ایذا اور تکلیف پہنچتی ہی رہتی تھی، اس لئے باری تعالیٰ ایسے ہر موقع پر کوئی نہ کوئی وقت کے مناسب حال ذکر کر دیتے ہیں، کیونکہ پہلوں کے واقعات پچھلوں کے لئے موجب عبرت ہوتے ہیں،

لے اور ہم جانتے ہیں کہ ان رکفہ کی باتوں سے آپ کا دل تنگ ہوتا ہے“

پانچویں یہ کہ کبھی ایک ہی واقعہ متعدد حقائق پر مشتمل ہوتا ہے۔ مثلاً ایک
 ایک مقام پر اسکل ذکر کرنے سے اگر ایک حقیقت مقصوداً بیان ہے اور دوسری
 ضمناً تو دوسری جگہ اس کے بیان سے دوسرے حقائق ملحوظ ہوتے ہیں، اور پہلی
 حقیقت ضمنی بن جاتی ہے۔



دوسری فصل

قرآن پر عیسائی علماء کے اعتراضات

پہلا اعتراض
قرآن کی بلاغت پر

عیسائی علماء قرآن کریم پر پہلا اعتراض یہ کرتے ہیں کہ یہ بات تسلیم نہیں کی جاسکتی کہ قرآن کریم بلاغت کے اس انتہائی معیار پر پہنچا ہوا ہے جو انسانی دسترس سے باہر ہے، اور اگر اس کو مان بھی لیا جائے تب بھی یہ اعجاز کی ناقص دلیل ہے، کیونکہ اس کی پہچان اور شناخت صرف وہی شخص کر سکتا ہے جس کو عربی زبان اور لغت عرب کی پوری مہارت ہو،

اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ وہ تمام کتابیں جو یونانی لاطینی زبانوں میں بلاغت کے اعلیٰ معیار پر پہنچنی ہوئی ہیں وہ بھی کلام الہی مانی جاتی ہیں، اور اس کے علاوہ یہ بھی ممکن ہے کہ باطل اور قبیح مضامین جن کو فصیح الفاظ اور بلیغ عبارت میں ادا کر دیا جائے، وہ بلاغت کے اس معیاری مقام تک پہنچ کر جاؤں،

قرآن کریم کی عبارت کو بلاغت کے اعلیٰ درجہ تک پہنچا ہوا نہ ملنا
جواب: سوائے ہٹ دھرمی کے کچھ نہیں، اس لئے کہ پہلی فصل ناقابل تردید

دل ٹل ہے اس کو ثابت کیا جا چکا ہے ،

برہی یہ بات کہ اس کی شناخت صرف وہی کر سکتا ہے جس کو عربی زبان کی کامل مہارت ہو ، سو یہ درست ہے ، لیکن اس ان کا مدعا ہرگز ثابت نہ ہوگا کیونکہ یہ معجزہ بغاء اور فصحاء کو عاجز اور قاصر کرنے کے لئے تھا ، اور ان کا عاجز نہ ہونا ثابت ہو چکا ، نہ صرف یہ کہ وہ معارضہ نہیں کر سکے ، بلکہ اپنی عاجزی کا اعتراف بھی کیا ، اہل زبان نے اس کی شناخت اپنے سلیقے سے کی ہے ، اور علماء نے علوم بلاغت اور اسالیب کلام کی مہارت سے اس کو پہچانا ،

اب ہے عوام نادانوں نے لاکھوں اہل زبان اور علماء کی شہادت سے یہ بات معلوم کر لی ، لہذا اس کا معجزہ ہونا یقیناً ثابت ہو گیا ، اور یہ دلیل کامل دلیل ہے ، نہ کہ ناقص ، جیسا کہ ان کا خیال ہے ، اور یہ چیز ان اسباب میں سے ایک ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے ،

ادھر مسلمان یہ دعویٰ کب کرتے ہیں کہ قرآن کے کلام اللہ ہونے کا سبب صرف اس کا بلیغ ہونا ہی ہے ، بلکہ ان کا دعویٰ تو یہ ہے کہ بلاغت بھی قرآن کے کلام الہی ہونے کے بے شمار اسباب میں سے ایک سبب ہے ، اور قرآن کریم اس لحاظ سے بمخلہ بہت سے معجزات کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ ہے اور اس کا معجزہ ہونا آج بھی لاکھوں اہل زبان اور ماہرین بلاغت کے نزدیک عیاں ہے ، اور مخالفین کا عاجز و قاصر ہونا ظہور معجزہ کے وقت سے موجودہ زمانہ تک ثابت ہے ، جسے ہر شخص کھلی آنکھوں دیکھ سکتا ہے ، جب کہ ایک ہزار دو سو اسی سال کی طویل مدت ہو چکی ہے ،

نیز فضل اول کی دوسری خصوصیت میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ نظام کا قول باطل اور مردود ہے ، معتزلہ کے پیشوا ابو موسیٰ مزداہر کا یہ قول بھی نظام کے قول کی طرح مردود ہے کہ لوگوں کو اس قسم کے فصیح و بلیغ قرآن بنانے کی قدرت ہے ، اس کے علاوہ یہ شخص ایک دیوانہ اور پاگل تھا ، جس کے دماغ پر کثرت

ریاضت کی وجہ سے خشکی غالب آگئی تھی، اس کے نتیجے میں انقسام کی بہت سی ہڈیاں اور دیوانگی کی باتیں اس کی ہیں، مثلاً ایک جگہ یوں کہتا ہے کہ "خدا جھوٹا بولنے اور ظلم کرنے پر قادر ہے، اور اگر وہ ایسا کہے تب بھی وہ خدا ہو گا مگر جھوٹا اور ظالم" دوسری جگہ کہتا ہے کہ جو شخص بادشاہ سے تعلق رکھے گا وہ کافر ہے، نہ خود کسی کا وارث بن سکتا ہے اور نہ اس کا کوئی وارث ہو گا،

رہی یہ بات کہ وہ تمام کتابیں جو دوسری زبانوں میں معیاری بلاغت رکھتی ہیں ان کو بھی کلام الہی ماننا پڑے گا، سو یہ بات ناقابل تسلیم ہے، اس لئے کہ ان کتابوں کا بلاغت کے اس اعلیٰ مرتبہ پر پہنچ جانا ان وجوہ کے مطابق ثابت نہیں ہوا جن کا بیان فصل اول کے امر اول و دوم میں گذر چکا ہے، اور نہ ان کے مصنفین کی جانب سے اعجاز کا دعویٰ کیا گیا ہے، نہ اس زبان کے فصحاء ہی ان کے معارض سے عاجز ہوئے۔ پھر بھی اگر کوئی شخص ان کتابوں کی نسبت اس قسم کا دعویٰ کرے تو اس کی ذمہ داری اس کا ثبوت دینا ہو گا، پھر اگر وہ ثابت نہ کر سکے تو انقسام کے باطل دعوے سے احتراز ضروری ہے، اس کے علاوہ صرف بعض عیسائیوں کا ان کتابوں کے متعلق یہ شہادت دینا کہ ان زبانوں میں یہ کتابیں بلاغت کے اسی معیار پر پہنچی ہوئی ہیں جس معیار پر عربی زبان میں سیدنا عیسیٰ بن مریم (م ۳۳ء) نہایت غالی قسم کے معتزلہ میں سے ہیں، بے انتہادرتنا کی بنا پر اس کے دماغ پر خشکی غالب آگئی تھی، قرآن کے مخلوق ہونے پر اس کا اعتقاد اس قدر شدید تھا کہ قرآن کو قدیم ماننے والوں کو کافر کہتا تھا، یہاں تک کہ علامہ شبہرستانی نے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ کوڈ کے گورنر

ابراہیم سبزی نے اس کو پوچھا کہ روئے زمین پر بسے والوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ کہنے لگا کہ سب کافر ہیں، ابراہیم نے کہا کہ بندہ خدا! جنت کے بارے میں قرآن یہ کہتا ہے کہ تمام آسمانوں اور زمین کی وسعت رکھتی ہے، پھر کیا اس میں صرف تم اور تمہارے ساتھی رہیں گے؟ اس پر وہ کھسیا نا ہو گیا، (الملل والنحل للشہرستانی، ص ۹۲ ج ۱)

علامہ ملاحظہ ہو الملل والنحل للشہرستانی ص ۹۲ ج اول، قاہرہ ۱۹۲۸ء،

قرآن کریم ہے، قابل تسلیم نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ چونکہ یہ لوگ خود اہل زبان نہیں ہیں اس لئے نہ تو دوسری زبان کی تذکر و تائید میں، مفرد تشبیہ جمع میں امتیاز کر سکتے ہیں، نہ مرفوع و منصوب و مجرور میں تمیز کر سکتے ہیں، چہ جائیکہ زیادہ بلیغ اور کم بلیغ میں تمیز کرنا۔ اور یہ امتیاز نہ کہ ناعربی زبان کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ اپنی زبان کے علاوہ کسی زبان میں بھی، عبرانی ہو یا یونانی، سریانی ہو یا لاطینی ان کو یہ مہارت حاصل نہیں ہو سکتی،

اور اس امتیاز نہ کرنے کا منشاء ان کی زبان کی تنگ دامنی، بالخصوص انگریزوں کا تو یہی حال ہے، کیونکہ یہ بھی اپنی تنگ دامنی میں عیسائیوں کے ساتھ شریکیت ہیں البتہ عام عیسائیوں سے یہ لوگ ایک خصوصیت میں ممتاز ہیں، اور وہ یہ کہ یہ لوگ کسی دوسری زبان کے چند گنتی کے الفاظ سے واقف ہو جانے کے بعد اپنے بارے میں یہ گمان کر لیتے ہیں کہ ہم اس زبان کے ماہر ہو گئے ہیں، اور کسی علم کے چند مسائل کے جان لینے کے بعد اپنے کو اس علم کے علما وین شمار کرنے لگتے ہیں، ان کی اس عادت بد پر یونانی اور فرانسیسی حضرات بھی اعتراض دطعن کرتے ہیں ہمارے پہلے دعوے کا شاہد یہ ہے کہ شام کے بڑے پادری سرکیس مارونی نے اسقف اعظم اربانوس ہشتم کی اجازت سے بہت سے پادریوں راہبوں

سے انگریزی زبان میں مختلف اصناف (GENERS) کے لئے بالعموم ایک ہی قسم کے صیغے ہیں، اس کے برخلاف عربی میں ہر ایک کے لئے الگ ہے عدد (NUMBER) (کے لفظ سے انگریزی میں کلمے کی دو نہیں ہیں، مفرد SINGULAR اور جمع PLURAL کے برخلاف عربی میں ان دونوں کے علاوہ تشبیہ DUAL کے لئے بھی الگ صیغہ ہے، یہ تو بنیادی امور میں عربی کی وسعت ہے اس کے علاوہ عربی کے لغات VOCABUDANY

انگریزی کی نسبت بہت زیادہ ہے ۱۲ ترقی ۱۶۲۳ء سے ۱۶۲۴ء تک پوپ رہا ہے، یہ ۱۵ اربانوس ہشتم (URBAN VIII) ۱۶۲۳ء سے ۱۶۲۴ء تک پوپ رہا ہے، یہ وہی پوپ ہے جس نے مشہور سائنسدان گیلیلیو کی مخالفت کی تھی (برٹانیکا، ۱۲ ترقی

علماء اور عبرانی یونانی عربی زبان کے پڑھانے والے اساتذہ کو اس غرض سے جمع کیا کہ یہ لوگ اُس عربی ترجمہ کی اصلاح کریں جو بے شمار غلطیوں سے بھرا ہوا اور بہت سے مضامین سے خالی ہے، ان لوگوں نے ۱۶۲۵ء میں اس سلسلہ میں بڑی محنت اور جانفشانی کے بعد اس میں اصلاح کی، لیکن چونکہ باوجود اصلاح تمام کے ان کے ترجموں میں بہت سی خامیاں عیسیائیوں کی روایتی خصلت کے مطابق باقی رہ گئیں، اس لئے ترجمہ کے مقدمہ میں انھوں نے معذرت پیش کی ہے، میں اس مقدمہ سے بعینہ ان کی عبارت اور الفاظ میں ان کی معذرت نقل کرتا ہوں، وہ یہ ہے:

”تم اس نقل میں بہت سی چیزیں ایسی پاؤ گے جو عام قوانین لغت کے خلاف ہونگی مثلاً مونث کے عوض میں مذکر اور جمع کی جگہ مفرد اور ثننیہ کی بجائے جمع اور زیر کی جگہ یش اور اسم میں نصب اور فعل میں جزم، حرکات کی جگہ حروف کی زیادت و غیرہ وغیرہ ان تمام باتوں کا سبب عیسیائیوں کی زبان کی سادگی ہے اور اس طرح انھوں نے زبان کی ایک مخصوص قسم بنالی ہے، یہ بات صرف عربی زبان کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ لاطینی اور یونانی عبرانی زبانوں میں بھی انبیاء اور رسولوں نے اور ان کے اکابر اور بڑوں نے لغات اور الفاظ میں اس قسم کا تقاضا برتنے ہے، وجہ اسکی یہ ہے کہ روح القدس کا یہ منشاء کبھی نہیں ہوا، کہ کلام الہی کو ان حدود اور پابندیوں کے ساتھ جکڑ دیا جائے جو بخوبی قواعد نے لگائی ہیں، اسی لئے اسٹیل ہمارے سامنے خدائی اسرار کو بغیر فصاحت و بلاغت کے پیش کیا“

دوسرے دعوے پر یہ شہادت موجود ہے کہ مشہور سیاح ابو طالب خان نے فارسی زبان میں ایک کتاب میسر الطالبی تصنیف کی ہے، اس میں اس نے اپنا سفر نامہ لکھا ہے، اور مختلف ممالک کی سیاحت میں جو حالات اُس نے دیکھے ان کو قلمبند کیا ہے، انگلستان والوں کی خوبیاں اور عیب بھی اسی سلسلہ میں شمار کرائے ہیں، اُس کی کتاب سے آٹھویں عیب کا ترجمہ کر کے نقل کرتا ہوں، کیونکہ اس

موقع پر اس کی ضرورت ہے، وہ کہتا ہے کہ :

”آٹھواں عیب ان کی وہ غلط کاری ہے جو علوم کی معرفت اور دوسری زبانوں کے سلسلہ میں ان سے سرزد ہوئی ہے، کیونکہ یہ لوگ خود کو ہر زبان کا ماہر سمجھ لیتے ہیں اور کسی اہل علم سے جب کچھ الفاظ اس زبان کے سیکھ لیتے ہیں یا اس علم کے گنتی کے چند مسائل حاصل کر لیتے ہیں تو اس زبان اور اس علم میں کتابیں تصنیف کرنے لگتے ہیں اور پھر ان خلافات کو طبع کر کے شائع کر دیتے ہیں مجھے اس چیز کا علم ابتداءً فرانسیسی لیبانی لوگوں کے بیانات سے ہوا، کیونکہ ان ملکوں کی زبانوں کا سیکھنا اہل انگلستان کے یہاں عام طور پر رائج ہے، اور پھر مجھ کو ان کے بیان پر یقین کرنے کا موقع اس وقت ملا جب میں نے فارسی زبان میں ان لوگوں کو اس طرح خیانت کرتے ہوئے پایا۔“

اس کے بعد کہتا ہے کہ :

”لندن میں اس قسم کی بہت سی کتابیں جمع ہو گئی ہیں کہ اب کچھ زمانے کے بعد اہل حق کی کتابوں کا پہچانا مشکل ہو جائے گا۔“

رہی ان لوگوں کی یہ بات کہ باطل مضامین اور قبیح مقاصد کو بھی فصیح و بلیغ عبارت اور الفاظ میں ادا کیا جاسکتا ہے، اس لئے ایسا کلام بھی کلام الہی ہونا چاہئے سو یہ اعتراض قرآن کریم پر ہرگز وارد نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ قرآن حکیم شروع سے آخر تک حسب ذیل ستائیس مضامین کے بیان سے بھرا ہوا ہے۔ اس کی کوئی طویل آیت ایسی نہ پائیں گے جو ان مضامین میں سے کسی مضمون سے خالی ہو،

قرآن کریم کے مضامین :-

① خدا کی صفات کاملہ و کمالیہ، اس کا واحد ہونا، قدیم و ازلی ہونا، ابدی اور قادر ہونا، عالم و سمیع و بصیر ہونا، متکلم حکیم و خیر ہونا، خالق السموات والارض ہونا، رحیم ملکہ اس بات کی مثالیں دی گئی ہیں تو جمل کے مستشرقین کی کتب کا مطالعہ فرمایئے، ان میں اس قسم کی بے شمار مثالیں ملیں گی ۱۲ تقری

- و محسن ہونا، صبور و عادل ہونا، قد دس و محی و ممیت ہونا وغیرہ وغیرہ۔
- ۲) اللہ تعالیٰ کا تمام عیوب مثلاً حدوث، عجز، ظلم اور جہل سے پاک ہونا،
- ۳) توحید خالص کی دعوت، اور شرک سے مطلقاً ممانعت، اسی طرح تثلیث سے منع کرنا کہ یہ بھی یقینی طور پر شرک ہی کا ایک شعبہ ہے جیسا کہ آپ کو چوتھے باب سے معلوم ہو چکا ہے،
- ۴) انبیاء علیہم السلام کا ذکر اور ان کے واقعات اور قصص،
- ۵) انبیاء علیہم السلام کا ہمیشہ بٹ پرستی اور کفر و شرک سے احتراز کرنا اور محفوظ رہنا،
- ۶) پیغمبروں پر ایمان لانے والے حضرات کی مدح اور تعریف کرنا،
- ۷) انبیاء علیہم السلام کے نہ ماننے والے اور جھٹلانے والوں کی مذمت اور برائی کرنا،
- ۸) تمام پیغمبروں پر ایمان لانے کی عموماً تاکید کرنا اور خصوصیت کے ساتھ عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کی تاکید،
- ۹) یہ وعدہ کہ ایمان والے انجام کار منکروں اور کافروں پر غالب آئیں گے،
- ۱۰) قیامت کی حقیقت کا بیان، اور اس دن میں اعمال کی جزا کی تفصیلات،
- ۱۱) جنت اور دوزخ کا ذکر اور ان کی نعمتوں اور عذابوں کی تفصیل،
- ۱۲) دنیا کی مذمت اور اس کی بے ثباتی اور فانی ہونے کا بیان،
- ۱۳) آخرت کی مدح اور فضیلت اور اس کے دائمی اور پائیدار ہونیکا بیان،
- ۱۴) حلال چیزوں کی حلت اور حرام چیزوں کی حرمت کا بیان،
- ۱۵) تدبیر منزل کے احکام،
- ۱۶) سیاست دنیویہ کے احکام،
- ۱۷) اللہ تعالیٰ کی محبت اور اللہ والوں کی محبت کی ترغیب اور شوق دلانا،

- (۱۸) ان وسائل اور ذرائع کا بیان جن کو اختیار کرنے سے انسان کی رسانی خدا تک ممکن ہے،
- (۱۹) بدکاروں اور فاسقوں کی صحبت اور ہم نشینی سے روکنا اور دھمکانا،
- (۲۰) بدنی عبادتوں اور مالی عبادات میں نیت کو خالص رکھنے کی تاکید کرنا،
- (۲۱) ریاکاری اور شہرت طلبی پر وعید،
- (۲۲) تہذیب اخلاق کی تاکید، کہیں اجمالی طور پر کہیں تفصیل کے ساتھ۔
- (۲۳) برے اخلاق اور کمینہ خصلتوں پر دھمکانا، اجمالی طور پر،
- (۲۴) اخلاق حسنہ کی مدح اور تعریف جیسے بردباری، تواضع، گرم بشاعت، پاک دامنی وغیرہ،
- (۲۵) برے اخلاق کی مذمت جیسے غصہ، تکبر، بخل، بزدلی اور ظلم وغیرہ،
- (۲۶) تقویٰ اور پرہیزگاری کی نصیحت،
- (۲۷) اللہ کے ذکر اور اس کی عبادت کی ترغیب،
- بلاشبہ یہ تمام باتیں عقلی اور نقلی طور پر عمدہ اور محمود ہیں، ان مضامین کا ذکر قرآن میں بکثرت اور بار بار تاکید اور تکرار کر کے لے کیا گیا ہے، اگر یہ مضامین بھی قبیح ہو سکتے ہیں تو پھر معلوم نہیں کہ اچھی بات پھر کونسی ہو سکتی ہے؟ البتہ قرآن میں مندرجہ ذیل باتیں آپ کو ہرگز نہیں ملیں گی،
- بائبل کے فحش مضامین :-
- (۱) فلاں پیغمبر نے اپنی بیٹی سے زنا کیا تھا،

۱۵ مثلاً دیکھئے علی الترتیب فاتحہ، انعام، اے، آل عمران، صافات، ۵، نساء، ۲۲، قصص، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹

- (۲) یا فلاں نبی نے کسی دوسرے کی بیوی سے زنا کیا، اور اس کے خاوند کو حیلہ اور مکر سے قتل کر دیا،
 (۳) یا اس نے گائے کی پوجا کی تھی،
 (۴) یا وہ آخر میں مرتد ہو گیا تھا اور نہ صرف بت پرستی اختیار کی بلکہ بت خانے بنائے،
 (۵) یا اس نے اللہ پر تہمت اور بہتان رکھا۔ اور تبلیغ احکام میں دروغ گوئی سے کام لیا اور اپنی فریب کاری سے ایک دوسرے نبی کو غضبِ خداوندی میں مبتلا کر دیا،

- (۶) یا یہ کہ داؤد علیہ السلام، سلیمان علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام (نعموذا اللہ)، حرامزادوں کی اولاد ہیں، یعنی فارض بن یہودا کی، یا یہ کہ اللہ کے ایک بڑے رسول جو خدا کے بیٹے اور انبیاء کے باپ ہیں، ان کے بیٹے لڑکے نے، اپنے باپ کی بیوی سے زنا کیا،
 (۷) اور ان کے دوسرے بیٹے نے اپنے بیٹے کی بیوی سے زنا کیا، مزید یہ کہ جب

۱۵ جیب کہ ۲- سموئیل ۱۱: ۲ تا ۱۵ میں حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں ہے،
 ۱۶ جیب کہ خروج ۲۲: ۶ تا ۲۴ میں حضرت ہارون علیہ السلام کے بارے میں ہے،
 ۱۷ جیب کہ ۱- سلاطین ۱۱: ۷ تا ۱۳ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے بارے میں ہے،
 ۱۸ جیب کہ ۱- سلاطین ۱۱: ۳ تا ۲۵ میں ہے پوری عبارت کیلئے دیکھئے کتاب ہذا ص ۲۵۲ ج ۱۲ ت
 ۱۹ فارض کی اولاد میں سے ہونا متی ۱: ۳ میں ہے، اور پیدائش باب ۳ میں ہے کہ یہودا نے اپنی بہو
 تر سے زنا کیا تھا، جس سے فارض پیدا ہوا ۱۲ تقی

۲۰ اللہ کے بڑے رسول سے مراد حضرت یعقوب علیہ السلام ہیں، ان کے بڑے صاحبزادے کا نام روبن تھا پیدائش ۲۹: ۳۲ اور ان کے باپ میں بائبل کے الفاظ یہ ہیں: "روبن نے جا کر اپنے باپ کی حرم جہاں سے مباشرت کی، اور اسرائیل کو یہ معلوم ہو گیا" (پیدائش ۳۵: ۲۳)
 ۲۱ دوسرے بیٹے سے مراد یہودا ہیں، جن کے باپ میں پیدائش ۳۸: ۱۸ میں تصریح ہے،

اس عظیم الشان نبی نے اپنے دونوں محبوب بیٹوں کو اس حرکت کو سنا،
تو ان کو کوئی سزا نہیں دی، سوائے اس کے کہ مرتے وقت انھوں نے بڑے
کو اس شیعہ حرکت پر بدعائدی، اور دوسرے لڑکے کے حق میں تو ناراضی
کا بھی اظہار نہیں کیا، بلکہ مرتے وقت اُسے برکتوں کی دعاء دی؛

(۸)

یاد کر ایک دوسرا بڑا رسول ہوندا کا جوان بیٹا ہے، اور حبس نے خود دوسرے
شخص کی بیوی سے زنا کیا تھا جب اس کے محبوب بیٹے نے محبوب بیٹی یعنی
اپنی بہن سے زنا کیا اور رسول نے سنا، تو بھی اس کو کوئی سزا نہیں
دی، شاید اس لئے اس کی ہمت نہیں ہوئی کہ وہ خود بھی زنا میں مبتلا تھا
ایسی حالت میں اس حرکت پر دوسرے کو کیا سزا دیتا؟

بالخصوص اپنی اولاد کو، یہ تمام باتیں یہود و نصاریٰ کو تسلیم ہیں، اور ان
واقعات کی تصریح عہدِ عتیق کی ان کتابوں میں ہے جو دونوں فریق
کے نزدیک مسلم ہیں۔

(۹)

یاد کر یحییٰ علیہ السلام حبسی شخصیت جو عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت کے
مطابق اسرائیلی پیغمبروں میں جلیل القدر نبی ہیں اگرچہ جو
شخص آسمان کی بادشاہی میں چھوٹا ہے وہ ان سے بڑا ہے (انھوں

لے اے رومن... توینی کی طرح بے ثبات ہے ۱۶ سیٹ تجھے فضیلت نہیں ملے گی، کیونکہ تو اپنے آپ
کے بستر پر چڑھا، تو نے اُسے بخش کیا، رومن میرے بچھونے پر چڑھ گیا) (پیدائش ۴۵: ۴۷)

۱۷ "یہوداہ سے سلطنت نہیں چھوٹے گی... اور قویں اسکی مطیع ہوں گی الخ" (پیدائش ۱۹)
۱۸ حضرت داؤد علیہ السلام مرد ہیں، بائبل میں آپ ہی کے بارے میں یہ من گھڑت اور شرمنگ واقعہ
ذکر کیا گیا ہے، اگر انہوں نے اپنے سپلاؤں اور ریاکی بیوی سے زنا کر کے اور یا کو مراد (۲ سموئیل ۱۱: ۲-۴)
اور بیٹے امون نے اپنی بہن ترے بڑی چالبازی کے ساتھ زنا کیا، (۲ سموئیل ۱۳: ۱-۲) ساتھ ہی یہ
بھی مذکور ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اسکی اطلاع ہوئی، مگر آپ نے اپنے بیٹے کو کوئی سزا نہیں
دی، صرف غصہ ہوئے (۱۳: ۲۱-۲۲) (حاشیہ ۵ صفحہ آئندہ پر)

نے اپنے دوسرے معبود اور رسول بنانے والے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو معمول
تعلق کی بناء پر تیس سال تک پورے طور پر نہیں پہچانا۔ جب تک یہ معبود اپنے
بندے کا مرید نہیں ہو گیا، اور جب تک ان کی جانب سے بپتسمہ کی رسم کی تکمیل
نہیں ہوئی، اور جب تک اس دوسرے معبود کے پاس تیسرا معبود کبوتر کی
شکل میں نہیں آگیا، اس تیسرے معبود کو دوسرے معبود کے پاس کبوتر کی شکل
میں آنا دیکھ کر یحییٰ علیہ السلام کو خدا نے اول کا حکم دیا دیا کہ دوسرا معبود ہی میرا
رب اور آسمان وزمین کا خالق ہے۔

یا ایک دوسرے رسول جو اعلیٰ درجے کے چور بھی ہیں، اور جن کے پاس چوری
کا حقیقہ بھی تھا، اور جن کا نام نامی، یہودا اشکر یوٹی ہے، یہ صاحب کرامات

(۱۰)

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے س. رشاد کی طرف اشارہ ہے :

”جو عورتوں سے پیدا ہوئے ہیں ان میں یوحنا بپتسمہ دینے والے سے بڑ کوئی نہیں ہوا، لیکن
جو آسمانی بادشاہی میں چھوٹا ہے وہ اس سے بڑا ہے“ (متی ۱۱: ۱۳)

یہاں ”جو آسمان کی بادشاہی میں چھوٹا ہے“ سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں ۱۲

۱۲ صفحہ ہذا کا حاشیہ، حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے :

”میں نے روح کو کبوتر کی طرح آسمان سے اُترتے دیکھا ہے اور وہ اس پر ٹھہر گیا، اور
میں تو اسے پہچانتا تھا، مگر جس نے مجھے پانی سے بپتسمہ دینے کو بھیجا اسی نے مجھ سے کہا
جس پر تو روح کو اُترتے اور ٹھہرتے دیکھے ہی روح القدس سے بپتسمہ دینے والا ہے، چنانچہ
میں نے دیکھا اور گواہی دی ہے کہ یہ خدا کا بیٹا ہے۔“ (یوحنا ۱: ۳۲ تا ۳۴)

۱۳ عیسائیوں کے پہل کسی سے بپتسمہ لینا اس سے مرید ہونے کے مرادف ہے، اور متی ۲۳ ویں باب میں
تقریح ہے کہ حضرت عیسیٰ نے حضرت یحییٰ سے بپتسمہ لیا، اس سے لازم آیا کہ خدا اپنے بندے کا مرید ہو گیا ۱۴

۱۴ تیسرا معبود یعنی روح القدس ۱۵

۱۵ بلکہ متی ۲۰ سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ س. وقت بھی نہیں پہچانا، چنانچہ قید ہونے کے بعد اپنے شاگردوں
کو بھیج کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پچھوایا کہ: ”ہیولا تو ہی ہے یا ہم“ دوسرے کی راہ دیکھیں ۱۶ نفی.

اور معجزوں والے بھی ہیں، اور حواریں مایں ان کا شمار بھی ہے، اور جو عیسائیوں کے نظر یہ کے مطابق حضرت موسیٰ اور دوسرے پیغمبروں سے افضل ہیں، ان صاحب نے اپنا دین دنیا کے عوض میں یعنی صرف تیس درہم میں فروخت کر ڈیا، یعنی اپنے معبود کو یہودیوں کے ہاتھوں سپرد کر دینے اور اس قلیل منفعت کے عوض میں گرفتار کر دینے پر راضی ہو گیا، چنانچہ یہودیوں نے اس کے معبود کو پھر مگر پھانسی دے دی، شاید یہ منفعت اس کی نگاہ میں بڑی ہو گی، کیونکہ وہ ہمیشہ کے لحاظ سے شکاری اور چور تھا، اور مفلوک الحال اور تنگ دست بھی تھا، اگرچہ عیسائیوں کے خیال کے مطابق بایں اوصاف وہ رسول اور صاحب معجزات بھی ہے، یقیناً اس کی نظر میں تیس درہم اس کے پھانسی پانے والے خدا سے زیادہ محبوب اور قیمتی تھے پلٹے

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ ۵) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سر پر عطر ڈالنے کے واقعوں (دیکھئے کتاب ہز ۲۳: ۱) یوحنا نے نقل کیا ہے کہ عزرائیل یوڈا کا یہوداہ اسکر یوتی تھا اور پھر کہا ہے: "اس لئے کہ جو تھا اور جو اس کے پاس ان کی قبیلہ رہتی تھی اس میں جو کچھ پڑتا وہ نکال بٹا تھا۔ (یوحنا ۶: ۶) نیز دیکھئے یوحنا ۱۳: ۱، ۵ صفحہ ۱۸ کا حاشیہ) عیسائی نظریے کے مطابق بارہوی حضرت مسیح علیہ السلام کے رسول ہیں، جن کے دسے حضرت عیسیٰ کے دوبارہ زندہ ہونے کی شہادت اور ان کے پیغام کی نشر و اشاعت ہے، ۲، لوگ عیسائیوں کے نزدیک عام پیغمبروں کے مساوی ہیں، بلکہ بعض لوگوں کے نزدیک ان سے بھی افضل (تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو برٹانیکا، ص ۱۱۸، ج ۲ مقالہ "APOSTLE")

۲۵ مئی ۱۴۶۶ تا ۳۷ دسمبر ۱۴: ۱۱ تا ۳۳ ولوقا ۲۲: ۳ تا ۴۷ دیوچا ۱۳: ۱ تا ۲۰: ۱۸

۲۵ عیسائیوں کا مشہور عالم ڈی کوئسے (DE QUINCEY) یہوداہ اسکر یوتی کی اس حرکت کی تائید کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ یہوداہ اسکر یوتی نے یہ کام خود عزرائیل کے بجائے اس لئے کیا تھا کہ وہ ہمارے خداوند کو اپنی قوت نجات دہندگی بر دے کار دینے پر مجبور کرے۔ تاکہ وہ اپنے آپ کو بھی بچائے اور تمام امت کو بھی نجات دے، (برٹانیکا، ص ۱۶۸، ج ۱۳ مقالہ: "UDAS / SGA 702") لیکن یہ ایک ایسی تائید ہے جو نہ صرف یہ کہ عقل کے خلاف ہے بلکہ مآبیل کی تصریحات بھی اس کی تردید

(۱۱) یا یہ کہ کالفا جو سردار کاہن تھا، اور جس کا نبی ہونا یوحنا انجیلی کی شہادت سے ثابت ہے اس نے بھی اپنے معبود کے قتل کا فتویٰ دیا تھا، اور اس کی تکذیب و تکلیف اور اہانت کی تھی۔

غرض سولی دیئے جانے والے معبود میں تین بیٹوں کی جانب سے تین عجیب امواقع ہوئے۔ اولاً اسرائیلی بیٹوں کے سرگروہ نے اپنے معبود کو پورے تین سال تک کامل طور پر نہیں پہچانا، جب تک وہ ان کا مربی نہیں ہو گیا، اور تیسرا معبود اس پر کبوتر کی شکل میں نازل نہیں ہو گیا، دوسرے اس معبود کے دوسرے نبی کا تھوڑی سی منفعت کے لالچ میں جس کی مقدار صرف تیس درہم تھی، اپنے معبود کو دشمنوں کے ہتھ گرافار کر دینے، اور اپنے معبود کی محبت پر اتنی قلیل منفعت کو ترجیح دینے پر تیار ہو گیا۔ تیسرے اسی معبود کے تیسرے نبی نے اس کے قتل کا فتویٰ دیا اور اس کی تکذیب

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کرتی ہیں۔ چنانچہ لوقا ۲۲: ۳۰ میں ہے "اور شیطان یہوداہ میں سمایا: اور یوحنا ۱۳: ۲۷ میں ہے: "اور اس نواز کے بعد شیطان اس میں سا گیا" اور ۶: ۷۰ میں ہے "تم میں سے ایک شخص شیطان ہے اس نے یہ شمعون اسکریوتی کے بیٹے یہودا کی نسبت کہا، اور اعمال ۱: ۱۸ میں ہے "اس نے بدکاری کی کماٹی سے ایک کھیت حاصل کیا۔"

اس کے علاوہ اگر اپنے آقا کو پکڑ دینے سے یہی "نیک مقصد" پیش نظر تھا، جو ڈی کوئٹسے صاحب بیان فرماتے ہیں تو تیس روپے کے مول تول کے کیا معنی تھے؟ کیا یہ نیک مقصد "بغیر پیسے پورا نہیں ہو سکتا تھا؟ پھر اگر یہ واقعی نیک مقصد تھا تو پھر بعد میں اسکے یہ بات کہنے کا کیا مقصد ہو سکتا ہے کہ میں نے گناہ کیا کہ بے قصور کو قتل کیلئے پکڑ دیا۔" (متی ۲۷: ۴) اور پھر یہ آپ کو پھانسی کیوں دی؟ جیسا کہ متی ۲۷: ۵ میں تصریح ہے ۱۲ قتی صفحہ ۱۶۸ حاشیہ: کالفا (CAIA PBAS) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سردار کاہن تھا، یوحنا نے نقل کیا ہے کہ "اس سال سردار کاہن ہو کر نبوت کی کہ یسوع اس قوم کے واسطے مرے گا۔" (یوحنا ۱۱: ۵۱) اس میں اس کے نبی ہونے کی تصریح پائی جاتی ہے، ۱۱: ۵۱ میں یہ واقعہ ذکر کیا گیا ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ کو پکڑ کر کاٹھا کے پاس لے گئے جہاں اس نے حضرت عیسیٰ کو واجب القتل قرار دیا، اور حاضرین نے آپ کے روئے مبارک پر تھوکا، اور

تکفیر کی،

بہر حال ہم خدا سے اس قسم کے بُرے عقائد سے پناہ مانگتے ہیں، جو انبیاء علیہم السلام کی شان میں ردِ رکھے گئے ہیں، وائے شرم! باشد ہم اس قسم کے جھوٹے اعتقاد انبیاء کے بارے میں نہیں رکھتے، انبیاء علیہم السلام کی پاک ہستیاں ان شرمناک الزامات سے پاک ہیں،

رومن کیتھولک کے غیر معقول نظریات | میں نے یحییٰ علیہ السلام کے واقعہ سے سیکر کاٹفا کے حل تک جو کچھ نقل کیا ہے

اس کی تصریح عبدِ جدید میں موجود ہے۔ اسی طرح اس نوع کے دوسرے مضامین جن میں ہماری اور ساری دنیا کی عقلیں حیران ہیں قرآن کریم میں کہیں ان کا نام و نشان نہیں ملتا۔ ان تمام شرمناک باتوں کا معتقد عیسائیوں کا سب سے بڑا اور کثیر التعداد فرقہ کیتھولک ہے، جس کی تعداد بعض پادریوں کے دعوے کے مطابق اس زمانہ میں بھی دوسو ملین کے برابر ہے، مثلاً:-

- ① مریم علیہا السلام کی والدہ کو بھی بغیر خاوند کی صحبت کے مریم کا حمل رہا۔ یہ حقیقت ابھی تھوڑا عرصہ ہوا عیسائیوں پر منکشف ہوئی ہے،
- ② مریم علیہا السلام کا حقیقتاً خدا کی ماں ہونا،

(گذشتہ سے پوسٹ حاشیہ ۱۵) ذیل کیا (دیکھیے صفحہ ۲۶: ۲۵ و مرقس ۱۴: ۶۳ و لوقا ۲۲: ۷۱) بعض عیسائی حضرات اس واقعہ کی دلیل دہی کرتے ہیں جو ہم نے یہودہ اسکریوٹی کے بارے میں بیان کی، لیکن صفحہ ۲۶: ۶۵ میں تصریح ہے کہ جب حضرت عیسیٰ ؑ نے اپنے آپ کو خدا کا بیٹا قرار دیا، تو کاٹفا نے کہا کہ: اس نے کفر بکا ہے۔ اگر عیسیٰ ؑ کاٹفا کے نزدیک حق پرست تھے اور صرف ایک اجتماعی مصلحت کی وجہ سے وہ انھیں قتل کرنا چاہتا تھا تو پھر انہوں نے کافر کیوں قرار دیا؟ ۱۲ تقی

صفحہ ۱۴ کا حاشیہ ۱۵ بلکہ تازہ ترین اعداد و شمار کے مطابق تو چار سو ملین سے بھی زیادہ یعنی پچپن کروڑ تین لاکھ ستاون ہزار ہو چکی ہے، (برٹانیکا انٹرکٹیک ۱۹۵۷ء ص ۲۲۲) ۲۰
۱۵ یہ تصویر تیسری صدی کے اختتام سے پایا گیا، اور بعد میں اس تصور کو فروغ حاصل ہوتا رہا، یہاں تک

کہ حضرت عیسیٰ ؑ کو مستقلاً "خدا کی ماں" کہا جانے لگا، اس تخیل کے ارتقاء کی پوری تاریخ کے لئے غلط حلف

(۳) اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ تمام اطرافِ عالم کے یادری خواہ شمال میں ہوں یا جنوب میں، مشرق میں ہوں یا مغرب میں، سب ایک وقت میں عشاء ربانی کی رسم انجام دے رہے ہیں، تو کیتھولک عقیدے کے مطابق لازم آتا ہے کہ کروڑوں میل ایک آن میں مختلف مقامات پر اس مسیح میں حلول کر جاتی ہیں جو خدائی اور انسانی دونوں صفوں میں کامل بھی ہے اور کنواری مریم کے پیٹ سے بھی پیدا ہوا ہے،

(۴) ایک روٹی کو جب کوئی پادری توڑتا ہے، اگرچہ اس کے ایک لاکھ ٹکڑے کر دیئے اس کا ہر ٹکڑا کامل و مکمل طور پر مسیح بن جاتا ہے، اگرچہ دائرہ گندم کا یا یا جانا پھر اس کا پسینا جانا، پھر گوندھ جانا، پھر روٹی بننا، پھر ٹکڑے ہونا، یہ تمام باتیں محسوس اور مشاہد ہیں، مگر عیسائیوں کے خیال میں ان کاموں میں قوتِ حسیہ بیکار اور معطل ہو جاتی ہے،

(۵) ثبت اور مورث بنانا اور ان کے سامنے سجدہ کرنا لازم اور ضروری ہے،

(۶) اسقف اعظم (پوپ) پر ایمان لائے بغیر نجات ممکن نہیں ہے، اگرچہ وہ واقع میں کیسا ہی بدکار و بدذات ہو

لے اس رسم کی تشریح و تفصیل کے لئے دیکھیے صفحہ ۳۷۲ جلد آؤں کا حاشیہ اور صفحہ ۸۸۲ تا ۸۸۹ جلد ہذا صفحہ عشاوریانی کی تشریح میں شروع ہی سے عیسائی علماء کا شدید اختلاف رہا ہے، اس عقیدے کو آخری شکل سینٹ تھامس اکوئینس (ST THOMAS AQUINAS A.D 1227-74) نے دی ہے، اور اس نے اپنی مشہور کتاب (SUMMA THEOLOGICA) میں تشریح کی ہے کہ روٹی کا ہر ٹکڑا کامل طور پر مسیح بن جاتا ہے، دیکھیے انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا مقالہ "Eucharist" صفحہ ۵۹۵ ج ۱ صفحہ ۱۱۱۰ لے اشکوک ص ۲۶، ج اولی بحوالہ ترجمہ قرآن کریم از پلوری سیل، مطبوعہ ۱۸۳۶ء، آج بھی آپ ہر کلیسا میں حضرت عیسیٰ اور مریم کی تصویریں لٹکی ہوئی پائیں گئے جنہیں بتاوندہ سجدہ کیا جاتا ہے ۱۲ ات ۱۵ پوپ کے بارے میں کیتھولک عقیدہ یہ ہے کہ وہ حواریوں کے سردار جناب پطرس کا نائب ہے اور وہ تمام اختیارات جو جناب پطرس کو حاصل تھے اس کو حاصل ہیں، یہاں تک کہ بخیل میں پطرس کے جو فضائل بیان ہوئے ہیں مثلاً یہ کہ وہ مسیح کی بھیڑوں کے گلہ بان ہیں (یوحنا ۱۶: ۲۱) یا یہ

(۷) روم کا پادری ہی اسقف اعظم بن سکتا ہے، اس کے سوا اور کسی کے لئے یہ منصب روا نہیں ہے، وہی عبادت گاہ (گر جا) کا سردار اور غلطی سے پاک ہے،

(۸) روم کا گر جاتا تمام گرجوں کی اصل اور جڑ بنہ، اور سب کا معلم ہے

مغفرت ناموں کی فروخت:

(۹) پوپ اور اس کے متعلقین کے پاس زبردست خزانہ ہے، جو ان کو پاک ہونے والوں کی جانب سے نذرانوں کی شکل میں ملتا ہے، ان عطیوں اور نذرانوں کے عوض میں پوپ کی جانب سے ان کو مغفرت اور بخشش عطا کی جاتی ہے، بالخصوص اس وقت جب کہ وہ اس کی گراں قیمت اور پورے پورے دام وصول کریں، جس کا ان میں کافی رواج ہے

پوپ حرام کو حلال کر سکتا ہے:

(۱۰) پوپ اعظم کو حرام چیزوں کے حلال کرنے اور حلال کو حرام بنادینے کے مکمل اختیارات حاصل ہیں، معلم میٹائل مشاقد جو علماء پر وٹسٹ میں سے ہے، اپنی کتاب "اجوبہ تہ الذخیرین علی اباطیل التقليدین" مطبوعہ بیروت ۱۸۵۲ء میں کہتا ہے:

گذشتہ سے جو ستہ کدہ کلیسا کی جتن ہیں اور ان کے پاس آسمان کی بادشاہی کی کنجی ہیں، وہی ۱۶: ۱۸ یہ تمام فضائل پر پوپ پر بھی صلاحت آتے ہیں، کیتھولک فرقہ نے پوپ کو جو وسیع اختیارات دیئے ہیں اور ان کا جس طرح غلط استعمال کیا گیا اور اس پر جس قدر احتجاج ہوا، اس کی تفصیلی تاریخ کیلئے دیکھئے برٹانیکا، ص ۱۹۷ ج ۱۷ مقالہ (PAPACY) مختلف پایاؤں کی بدکاری کا حال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے تاریخ کلیسائے روم ص ۱۳۱ اور CROKE کی تاریخ کلیسا، ص ۲۵۲:

۱۶ ملے ان باتوں کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو برٹانیکا مقالہ PAPACY اور ROMAN CATHOLIC ملے پادری خورشید عالم لکھتے ہیں: "مغفرت ناموں کی تجارت عام تھی جس کے باعث انسان بے شبہاب کو گناہ کا بدلہ روپیہ دیکر مرنے سے بری قرار دیا جاتا تھا تو اسے کلیسائے روم، ص ۱۳۲ (پورسٹن) ملے پوپ کو بحیثیت واضح قانون (IC/SLAFOV) اور بحیثیت قاضی تمام اختیارات ہیں" (برٹانیکا، ص ۲۲۲ ج ۱۸ مقالہ (POPE))

اب تم ان کو دیکھو گے کہ وہ چچا کی شادی بھتیجی سے اور ماسوں کا نکاح بھانجی سے اور کسی شخص کی شادی اپنی صاحب اولاد بھانجی سے کتب مقدسہ کی تعلیم اور ان کے پاک اور مقدس جامعین کے حکم کے خلاف جائز کرتے ہیں، یہ محرمات ان کے نزدیک اس وقت حلال اور جائز بن جاتے ہیں جب اس کلمہ کے لئے ان کو رشوت کے طور پر کافی رقم مل جائے، اسی طرح بہت سی پابندیاں اور بندشیں ہیں جو انھوں نے اہل کلیسا پر لگا دی ہیں، اور بہت سی اُن چیزوں کو حرام کر دیا ہے جن کا صاحب شریعت نے حکم کیا تھا۔

اس کے بعد کہتا ہے:

”بہت سی کھانے کی چیزیں ہیں جن کو حرام کر دیا ہے، پھر حرام کردہ کو دوبارہ حلال بنا دیا، اور ہماری زمانے میں بڑے رذسے کے دن جس کی تحریم بڑے زور شور سے مدت تک رہی گوشت کا کھانا جائز کر دیا۔“

اور کتاب ”تیرہ خطوط“ کے دوسرے خط کے صفحہ ۸۸ میں لکھا ہے کہ:-

”فرانسیسی کلاڈ نیل زبا ڈیلا کیٹا ہے کہ پوپ اعظم کو اس قدر اختیارات حاصل ہیں کہ وہ حرام چیز کو جائز قرار دیدے، اور وہ خدائے تعالیٰ سے بھی بڑے“

توبہ توبہ! اللہ تعالیٰ ان کے بہتانوں اور الزاموں سے پاک ہے،

مردوں کی مفرت پیسوں سے

① صدیقین کی ارواح، مطہر، یعنی جہنم میں عذاب اور تکلیف میں مبتلا اور

لہ کارڈینل (CARDINAL) کلیسا کا ایک عہدہ ہے جو پوپ کے ماتحت سب سے اعلیٰ درجہ ہے، ایک پوپ کے ماتحت بہت سے کلاڈ نیل ہوتے ہیں جن سے کلیسا کی ہیبت حاکم (SOVEREIGN BODY) تشکیل پاتی ہے، یہی لوگ نئے پوپ کا انتخاب کرتے ہیں، اور کلیسا کے نظم و نسق کی نگرانی کرتے ہیں بعض اوقات یہ لفظ دوسرے پادریوں پر بھی بول دیا جاتا ہے (برٹانیکا ص ۸۵۲) مقالہ (CARDINAL) لکھ مطہر (MORGANTHAU) کے لغوی معنی ہیں، پاک کر نیوالی چیز، لہذا یہ حضرات اس لفظ کو جہنم کے معنی میں استعمال کرتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک جہنم کی آگ انسان کو پاک کرتی ہے ۱۲ ت

اس کی آگ میں ٹوٹ پوٹ رہتی ہیں، یہاں تک کہ پوپ اعظم ان کو بخشش عطا کرے، یا پادری لوگ اپنی قداسات کی طاقت سے اس کی پوری قیمت وصول کرنے کے بعد ان کو رہائی عطا کریں، اس فقرے کے لوگ پوپ کے نائبین اور خلفاء سے حصول نجات کے لئے سندیں حاصل کرتے ہیں، مگر ان عقلمندوں پر تعجب ہوتا ہے کہ جب یہ اس معبود کے خلفاء سے حصول نجات کی سندیں خرید رہے ہیں کہ جس کا حکم آسمانوں اور زمین میں اور نافذ ہے، تو جو لوگ اس عذاب سے نجات پاتے ہیں ان کی مہر لگی ہوئی رسیدیں کیوں طلب نہیں کرتے، اور چونکہ پوپ کی قدرت روزانہ روح القدس کے فیض سے برابر بڑھتی رہتی ہے، اس لئے پوپ لیو دہم نے مغفرت اور بخشش کے لئے دستاویزی ٹکٹ ایجاد کئے، جو اس کی طرف سے یا اس کے وکیل کی جانب سے اپنی گزشتہ اور آئندہ خطاؤں اور گناہوں کی مغفرت کے خریدار کو دیئے جاتے ہیں، جس میں حسب ذیل مضمون لکھا ہوتا ہے،

”ہمارا رب مسیح یسوع تجھ پر رحم کرے گا، اور تجھ کو اپنی رحمت کاملہ سے معاف کرے گا، ابال بعد مجھ کو سلطان الرسل پطرس دپولس اور اس علاقہ کے بڑے بڑے پوپ کی جانب سے جو اختیارات دیتے گئے ہیں ان کی بناء پر میں سب سے پہلے تیری خطاؤں کو بخشتا ہوں، خواہ کسی جگہ ان کو کیا گیا ہو، پھر دوسرے تیسرے تصوروں کو اور کوتاہیوں کو اگرچہ وہ شمار سے زیادہ ہوں، بلکہ آئندہ کی لغزشوں کو جنہیں پوپ نے حلال کیا ہے، اور جب تک کنبھیاں رومی کلیسا کے ہاتھ میں ہیں میں ان تمام عذابوں کو بخشتا ہوں، جن کا تو مطہر میں مستحق ہونے والا ہے، اور میں مقدس کلیسا کے اس رساں کے اتحاد اور خلوص کی طرف سے تیری رہنمائی کروں گا،

لے قداسات (SUFFRAGES) قلاس کی جمع ہے، ان دعاؤں اور رسمن کو کہا جاتا ہے جو نصرانی مذہب میں انسانوں کو گناہوں سے پاک کرنے کے لئے کی جاتی ہے۔
 سٹہ سی پی، ایس کلرک اپنی تاریخ کلیسا میں کڈ KIDD کے حوالے سے اس رسم کی تفصیل بتاتے ہوئے لکھتا ہے، ”اگر لوگ اس غرض کے لئے پیسے دینے کو تیار ہوتے تو جیسے ہی پادری کے صندوق میں سکون

اور ہتھ کے بعد تو معصوم ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب تو مرے گا تو تجھ پر عذابوں کے دروازے بند کر دیئے جائیں گے۔ اور فردوس کے دروازے تیرے لئے کھول دیئے جائیں گے۔ اور اگر تجھ کو فی الحال موت نہ آئی تو یہ بخشش آخری دم تک اپنے پورے اثر کے ساتھ تیرے لئے باقی اور قائم رہے گی، باپ اور بیٹے اور روح القدس کے نام سے، آمین، یہ لکھا گیا ہے بھائی یوحنا کے ہاتھ جو دکیل دوم کا قائم مقام ہے۔

(۱۲) کہتے ہیں کہ جہنم زمین کے بچوں پر ایک مکعب خلا ہے، جس کا ہر ضلع دوسرا میل لمبا ہے،

(۱۳) پوپ صلیب کا نشان اپنے جوتوں پر بناتا ہے، اور دوسرے لوگ اپنے چہروں پر، غالباً پوپ کے جوتے مرتبے میں صلیب سے اور دوسرے پادریوں کے چہروں سے کم نہیں ہیں،

قدیس کرسٹافر؛

(۱۴) بعض مقدس ہستیاں ایسی ہیں جن کی صورتیں تو گتے جیسی ہیں، اور جسم انسانی جسم کی طرح، وہ اللہ کے یہاں بندوں کی شفاعت کریں گے، معلم میخائیل مذکور اپنی مذکورہ کتاب کے صفحہ ۱۱۲ میں کیتھولک فرقہ پر طعن کرتے ہوئے کہتا ہے کہ:-

یودہم (Lio X) ایک پوپ ہے جسے ۱۵۱۳ء میں نامزد کیا گیا اور ۱۵۲۱ء میں اس کا انتقال ہوا، برٹانیکا، ۱۲ صفحہ ہذا کا مشیہ ملہ مغفرت ناموں کی اسی طرح بہت سی تحریریں تاریخ میں ملتی ہیں پوپ کو پیسے دیکر گناہ معاف کرانے کی یہ رسم سالہا سال سے بیگز کسی روک ٹوک کے جاری رہی ہے ماسکی دلچسپ تاریخ کیلئے ملاحظہ فرمائیے: انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا ج ۲۵، مقالہ VULGENCE، اس رسم کیلئے کیسے گناہوں نے کاموں کا لائنس دیدیا تھا؟ تاریخ میں اس کے عجیب عجیب واقعات ملتے ہیں لیکر کہ تاریخ کلیسا میں کٹر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ: ۱۵۱۶ء میں ایک پادری جان ٹیٹزل (TETZEL) نے عام اعلان کر دیا تھا کہ اگر کسی عیسائی نے اپنی ماں کے ساتھ بدکاری کی ہو اور وہ کچھ رقم پوپ کے مغفرت کے صندوق میں ڈال دے تو پوپ کو دنیا اور آخرت دونوں میں اختیار ہے کہ وہ اس کے گناہ معاف کر دے، اور اگر پوپ نے گناہ معاف کر دیا تو خدا کو ایسا ہی کرنا پڑے۔

ان لوگوں نے بعض مقدس ہستیوں کا نقشہ اور صورت ایسی فرض کی ہے کہ اس قسم کی صورت اللہ نے کسی مخلوق کی نہیں بنائی، مثلاً سر گتے جیسا اور جسم انسان کا سا، اس کا نام انھوں نے قدیس خریسٹفوس رکھ چھوڑا ہے، اس کے آگے قسم تم کی جلاتیں کرتے ہیں، اس کے سامنے سجدے کرتے ہیں، اور اس کے آگے شمعیں جلاتے ہیں، خوشبوئیں لگاتے ہیں، اس کی شفاعت کی درخواست کرتے ہیں، کیا عیسائیوں کے لائق ہے کہ وہ گتے کے دماغ میں عقل ہونے کا اعتقاد رکھیں؟ اور اسے بزرگ سمجھیں؟ کہاں یہ فاسد اعتقادات اور کہاں ان کے کینسوں کی عظمت؟

اس کا یہ کہنا کہ کیا عیسائی کے لائق ہے "یہ یقیناً سچ اور صحیح ہے، کیوں کہ عیسائیوں کا یہ قدیس ہندوستان کے بعض مشرکین کے قدیس کے بالکل مشابہ ہے، شاید یورپ کے عیسائیوں کا گتے سے والہانہ اور شدید محبت رکھنا اسی لئے ہو، کیوں کہ وہ اس محترم قدیس کے بمثل ہے،

صلیب کی عظمت کیوں؟

⑤ صلیب کی گڑی اور انی باب اور بیٹے نیر روح القدس کی تصویروں کو حقیقی

سلطہ قدیس خریسٹفوس (SAINT CHRIST PTAH) نصرانی حضرات اسے اپنی تاریخ کا ایک کردار مانتے ہیں، جس کے اعزاز میں لاطینی کلیسا ۲۵ جولائی اور یونانی کلیسا ۱۵ مارچ کو خاص میلہ ادا کرتا ہے، اس کے کردار کے بارے میں مختلف کہانیاں مشہور ہیں، جن میں سے مشہور ترین روایت انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں یہ نقل کی گئی ہے کہ: "یہ دراصل ایک بت پرست جن تھا، جو اپنے سے زیادہ طاقتور آقا کی تلاش میں پھرتا تھا، کچھ دنوں یہ شاہ کنعان کے پاس رہا، مگر چونکہ وہ جنات سے ڈرتا تھا اور یہ صلیب، ایسے دنوں میں بھاڑ نہ ہو سکا، یہ شاہ کنعان کے پاس سے چلا آیا، اور پھر ایک راہ پر آئے عیسائی بنایا، عیسائی ہو کر اُس نے نماز روزے کے بجائے خدمت خلق کے کام میں لگنا پسند کیا، اور ایک ایسے دنیا کے کنائے رہنے لگا جس پر پل نہیں تھا، جب بھی کوئی مسافر وہاں سے گذرتا یہ اُسے اپنی پشت پر لا کر دوسرے کنائے پہنچا دیتا، ایک روز ایک چھوٹے سے بچے نے اس سے دوسرے کنارے جانے کی فرمائش کی، چنانچہ یہ حسب معمول اُسے کندھے پر

عبودت والا سجدہ کیا جاتا ہے، اور قدیس لوگوں کی تصویروں کو سجدہ تعظیمی کیا جاتا ہے، میں حیران ہوں کہ پہلی قسم کی تصویروں کے سجدہ عبادت کا مستحق ہونے کے کیا معنی ہیں؟ اس لئے کہ صلیب کی لکڑی کی تعظیم یا تو اس لئے ہے کہ اس جسی لکڑی مسیح کے جسم سے مس ہوئی تھی، اور ان کے خیال کے مطابق مسیح اس پر لٹکائے گئے تھے یا پھر اس لئے کہ وہ لکڑی ان کے کفارہ بننے کا ذریعہ ہوئی، یا اس لئے کہ آپ کا خون اس لکڑی پر بہا تھا۔ اب اگر پہلی وجہ ہے تو عیسائیوں کے نظریہ کے مطابق گدھوں کی ساری قوم صلیب سے زیادہ معبود ہونے کے لائق اور افضل ہے، کیونکہ مسیح اسلام گدھے اور خچر پر سوار ہوا کرتے تھے، ان دونوں کو بھی آپ کے جسد مبارک سے مس ہونے کا شرف حاصل تھا، بلکہ انہوں نے تو آپ کو راحت پہنچائی، اور بیت المقدس تک لے جانے کی خدمت انجام دی تھی، اور گدھا ان کے ساتھ جنس قریب اور حیوانیت میں شریک بھی ہے، اس لئے کہ گدھا بھی جسم نامی حساس متحرک بالارادہ ہے، بخلاف اس لکڑی کے کہ جس میں کسی قسم کی حس اور حرکت کی قدرت موجود نہیں ہے،

اور اگر دوسری وجہ ہے تو یہود اس کے یو تی تعظیم کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ مسیح کے قربان ہونے کا وہ سب سے پہلا واسطہ اور ذریعہ ہے، کیونکہ اگر وہ مسیح نہ ہو تو گذشتہ سے بیروستہ (لا ذکر چلا آدھے راستے پر پہنچ کر اسے اس قدر زبردست بوجھ محسوس ہوا کہ وہ لڑکھڑانے لگا، جوں توں کر کے اس نے بچے کو کٹائے پر پہنچایا، اور اس سے کہا کہ: "اگر میں ساری دنیا کو پشت پر لا دیتا تب بھی مجھے اتنا بوجھ محسوس نہ ہوتا، جتنا تجھے اٹھانے کا محسوس ہوا ہے۔" اس پر بچے نے جواب دیا کہ: "تجربہ کی کوئی بات نہیں تم نے صرف دنیا کو نہیں بلکہ دنیا کے پیدا کرنے والے کو بھی پشت پر اٹھایا تھا" کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے بعد جب ۳۵ء میں ڈیشس (DEFEISUS) نے عیسائیوں پر ظلم ڈھائے تو اسے بھی مار دیا، (یہ تمام تفصیل برٹانیکا ج ۵ ص ۶۳۳ مقد: CHRISTOPHER میں موجود ہے) عیسائیوں نے اس بچے کی کہانی پر ایمان لاکر اس قدیس کا ایک عجیب عینیت کا بت بنا چھوڑا، اور ہر سال اس کی یاد میں خاص رسمیں منانے لگے، اگر کوئی اس انسانیت سوز حرکت پر احتجاج کرے تو وہ "لحدہ بدعتی" اور آگ میں جلاتے

یہود کے ہاتھ گرفتار نہ کرتا تو یہودیوں کے لئے مسیحؑ کو پکڑ کر سوئی دینا ممکن نہ ہوتا ،
دوسرے وہ مسیح علیہ السلام کے ساتھ انسانیت کے وصف میں برابر ہے ، اور انسانی صورت
و شکل پر بھی ہے جو اللہ کی صورت ہے ، نیز وہ روح القدس سے ، بھرا ہوا ، صاحب کرامات
و معجزات بھی تھا ، کتنی حیرت کی بات ہے کہ ایسا زبردست واسطہ جو پہلا واسطہ ہے وہ
تو ان کے نزدیک ملعون ہے ، اور ایک چھوٹا سا واسطہ مبارک اور معظم ہے ،

اور اگر صلیب کو مقدس ماننے کی تیسری وجہ ہے تو وہ بٹے ہوئے کانٹے جو مسیح
کے سر پر تاج بنے ہوئے تھے وہ بھی اس اعلیٰ منصب پر فائز ہوئے ہیں ، یعنی ان پر بھی
مسیح علیہ السلام کا خون گرا ہے ، پھر کیا وجہ ہے کہ ان کی تعظیم اور عبادت نہیں کی
جاتی ؟ بلکہ ان کو آگ میں جلایا جاتا ہے ، اور اس لکڑی کی تعظیم کی جاتی ہے ، سوائے
اس کے کہ یہ کہا جائے کہ یہ بھی ایک بھید ہے تثلیث کے سمجھ میں نہ آنے والے بھید
کی طرح ، اور جس طرح مسیح میں حلول کر جانا انسانی عقول کے ادراک سے خارج ہے ،
اس سے زیادہ فحش بات باپ کی تصویر کی تعظیم کرنا ہے ، کیونکہ آپ کو باپ
کے مقدمہ کی تیسری اور چوتھی خصوصیت کے بیان میں معلوم ہو چکا ہے کہ نہ صرف
اللہ تعالیٰ مشابہت سے بری اور پاک ہے بلکہ نہ اس کو کسی نے دیکھا ہے اور نہ دنیا میں
کسی کو اس کے دیکھنے کی قدرت ہے ، تو پھر کو لے پوپ نے اس کو دیکھا ہے ؟ جو
اس کی تصویر بنانے کا امکان ہو سکے ، اور یہ بات کسے معلوم ہوئی کہ یہ تصویر خدا کی اصل
صورت کے مطابق ہے ، اور کسی شیطان کی صورت یا کسی کافر کی صورت کے مطابق نہیں ہے

نہ شہرہ ہے پیدائشی : ۲۷ کی طرف ، جس میں کہا گیا ہے کہ ، خدا نے ان کو اپنی صورت پر پیدا کیا :
۱۰ انجیل مثنیٰ میں ہے : ۱۰ اور کانٹوں کا تاج بنا کر اس کے سر پر رکھا ، اور ایک سرکنڈا اس کے داہنے ہاتھ
میں دیا : (مثنیٰ : ۲۷ : ۲۹)

بلکہ یہ خدا کی تصویر بنانا کسی یرانے زانے کی بات نہیں ہے ، آج کے مہذب دور میں امریکہ کے ہندیا
ترین ، رسالے لائف نے حال ہی میں ، " بائبل نمبر " شائع کیا ہے ، جس میں خدا کی کئی تصویریں دکھائی گئی ہیں
اور وہ تمام تصویریں اپنے مصوروں کی گھٹیا ذہنیت کا جیتا جاگتا ثبوت ہیں (دیکھئے لائف شمارہ

پھر یہ لوگ ہر انسان کی عبادت کیوں نہیں کرتے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، اس لئے کہ تورات کی تصریح کے مطابق انسان خدا کی شکل لئے ہوئے ہے، تعجب ہے کہ پوپ صاحب اس وہمی پتھر کی مورت کو تو سجدہ کرتے ہیں، جس میں نہ حس ہے نہ حرکت، اور اللہ کی بنائی ہوئی صورت یعنی انسان کی توہین اور تحقیر کرتے ہیں، کہ اس کے آگے اپنے پاؤں پھیلا دیتے ہیں کہ وہ ان کے جوتوں کو بوسہ دے میرے نزدیک ان اہل کتاب اور ہندوستان کے مشرکین کے درمیان کوئی بھی فرق نہیں ہے، اور اس عبادت میں ان کے عوام مشرکین کے عوام کی طرح اور ان کے خواص مشرکین کے خواص کی طرح ہیں، ہندوستان کے مشرکین اہل علم بھی اپنی ثبت پرستی کے لئے اسی قسم کے غلط پیش کرتے ہیں،

تفسیر کا حق صرف پوپ کو ہے :

(۱۷) پوپ کتابوں کی تفسیر و تشریح میں سب سے بڑی اختیار ٹی ہے، یہ عقیدہ آخر زمانے میں گھڑا گیا ہے، ورنہ اگر پہلے بھی یہ عقیدہ رائج ہوتا تو آگستین اور کریزوسٹم جیسے مفسرین اپنی تفسیریں نہ لکھ سکتے، کیونکہ نہ تو وہ پوپ تھے، اور نہ انہوں نے اپنے زمانے کے پاپاؤں سے تفسیر لکھنے کی اجازت حاصل کی تھی، اور ان کی تفسیریں اُس زمانے کے کلیساؤں میں بہت مقبول ہوئیں، غالباً بعد کے پاپاؤں نے ان تفسیروں کے مطالعے کے بعد ہی یہ منصب حاصل کیا ہے۔

(۱۸) اسقفوں اور شماسوں کو نکاح کی اجازت نہیں دی گئی، اسی لئے وہ لوگ وہ

لے دیکھئے پیدائش ۱۷:۱۱

۱۷ شماس (DEACON) اُسے اردو بائبل میں خادم کا نام بھی دیا گیا ہے (فلیپیوں ۱:۱۱)، اور تیمتیس ۳: ۸ تا ۱۳) یہ کلیسا کا ایک عہدہ ہے، جو اسقف (بشپ) سے نیچے ہوتا ہے، قدیم کلیساؤں میں ان لوگوں کے یہ فرائض تھے کہ کلیسا کی مملوکیات کی دیکھ بھال کریں، بیماروں، یتیموں، بیواؤں اور غریبوں کی مدد کریں، جب ہسپتال اور دوسرے رفائز ادارے وجود میں آگئے تو یہ رفائزی کام ان کے سپرد کر دیئے گئے، آخر دور میں ڈیچن کا عہدہ اُس شخص کو دیا جانے لگا جو پادری بننے کا امیدوار ہو، ان کے فرائض بھی رسوم ادا کرنے اور انجیل کی تلاوت تک محدود کر دیئے

کام کرتے ہیں جو شادی شدہ لوگ نہیں کر سکتے، ان کے بعض معلمین نے پاپاؤں کے اس اجتہاد کا مقابلہ کیا ہے، میں اُن کے بعض اقوال کتاب ثلاث عشرہ رسالہ کے دوسرے رسلے ص ۱۴۴ و ۱۴۵ سے نقل کرتا ہوں، قدیس برنارد دس غزل الغزلات نے نقشہ نمبر ۱۶ کے ذیل میں کہتا ہے،

”ان لوگوں نے کلیسا سے نکاح کی شریف رسم کٹا دیا، اور وہ ہمبستری جو کدورت اور میل سے پاک تھی اس کو برطون کر دیا، اس کے بجائے خواہگاہوں کو رگڑوں، ماڈن بہنوں کے ساتھ زنا کاری سے ملوث کر ڈالا، اور ہر قسم کی گندگیوں سے بھر دیا، اور فاروسس بیلجیوس جو پرتگال کے علاقے کا ستھ میں بشپ رہا ہے، کہتا ہے کہ کیا اچھا ہوتا کہ کلیسا ولے پاک دامنی کی نذر نہ ملتے۔ بالخصوص اندلس کے اہل کلیسا اس قسم کی پابندی عائد نہ کرتے، اس لئے کہ رعیت کی اولاد اس علاقے میں رہا، بیوں اور پادریوں کی اولاد سے شمار میں کچھ ہی زیادہ ہے، اور پندرہویں صدی کا استقف جان سالٹز برگ کہتا ہے کہ میں نے بہت تھوڑے راہب اور پادری پائے ہیں جو عورتوں کے ساتھ کثرت سے حرامکاری کے عادی نہ ہوں، اور راہب عورتوں کی خالقا ہیں رنڈیوں کے چکلوں کی طرح حرامکاری کے اڈے بنی ہوئی ہیں“

بجلا پادریوں اور راہبوں کے بارے میں پاک دامنی کا تصور ایسی حالت میں کیونکر ممکن ہے جب کہ وہ لوگ بکثرت شرب نوشی کرتے ہیں، اور نوجوان بھی ہوں، اور جب کہ یعقوب علیہ السلام کا بیٹا روبن اس لعنت سے نہ بچ سکا، کیونکہ اس نے اپنے والد کی باندی بلہام سے زنا کیا، اور نہ ان کا دوسرا بیٹا یہوداہ، جس نے اپنے بیٹے کی بیوی سے زنا کیا، اور نہ ہی داؤد علیہ السلام جنہوں نے باوجود بہت سی منکوحہ بیویوں کے اور پاک بیوی

ST BERNARD لہ

BISHOP PELAGE BOLAGIUS لہ

JOHN SATT3 BOURG لہ

سے زنا کیا، اور نہ ہی لوط علیہ السلام اس شنیع فعل سے محفوظ رہ سکے جنہوں نے شراب کے نشے میں اپنی دو حقیقی بیٹیوں کے ساتھ زنا کیا، وغیرہ وغیرہ۔ پھر جب عیساؤں کے عقیدے کے مطابق نبیوں اور ان کے بیٹوں کا حرام کاری اور زنا کاری میں یہ ریکارڈ ہے، تو پادریوں کی پاک دامنی کی کیا توقع کی جاسکتی ہے؟ سچی بات تو یہ ہے کہ فاروس بیلا جیوں اور جان دونوں اس بیان میں سچے ہیں کہ اس علاقے میں رعیت کی اولاد راہبوں اور پادریوں کی اولاد سے کچھ ہی زیادہ ہے، اور یہ کہ راہب عورتوں کی خالقین رنڈیوں کے چمکوں کی طرح زنا کاری کی گندگی سے بھری ہوئی ہیں،

اب مجھے یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ قرآن کریم میں اگر اس قسم کے مضامین عیسائی لوگ موجود پاتے تو شاید وہ اس کو اللہ کا کلام تسلیم کر لینے اور قبول کر لیتے، اس لئے کہ ان کے محبوب اور دل پسند مضامین تو یہی ہیں، نہ کہ وہ جو قرآن نے بیان کئے ہیں، مگر جب وہ دیکھتے ہیں کہ قرآن کریم ان کے من پسند اور مرغوب مضامین سے قطعی خالی ہے تو ایسے قرآن کو کس طرح قبول کر سکتے ہیں؟ رہے وہ بعض مضامین جو قرآن نے جنت و دوزخ کے سلسلے میں بیان کئے ہیں جن کو عیسائی لوگ قبیح قرار دیتے ہیں اس کا ذکر مع جواب کے انشاء اللہ تعالیٰ تیسرے اعتراض کے ذیل میں کروں گا،



لے یہ سب قفقہ بائبل میں مذکور ہیں، حوالوں کے لئے دیکھئے اسی جلد کے صفحہ ۱۰۲۸، کے حواشی ۱۲

قرآن کریم نے بائبل کی مخالفت کی ہے

دوسرا اعتراض

یہ ہے کہ چونکہ قرآن کریم نے بعض مقامات پر عہدِ جدید و عہدِ قدیم کی کتابوں کی مخالفت کی ہے اس لئے وہ خدا کا کلام نہیں ہو سکتا،

پہلا جواب

چونکہ ان کتابوں کا سلسلہ سند متصل اپنے مصنفوں تک ثابت نہیں ہو سکا اور نہ یہ ثابت ہو سکا کہ یہ کتابیں الہامی ہیں، اور یہ بھی ثابت ہے کہ ان کتابوں میں خود بے شمار مقامات پر آپس میں معنوی اختلاف پایا جاتا ہے، اور یقینی طور پر بے شمار غلطیوں سے بھری پڑی ہیں، جیسا کہ آپ کو پہلے باب سے معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح ان کتابوں میں تحریف بھی ثابت ہو چکی ہے، جیسا کہ دوسرے باب سے معلوم ہو چکا ہے، تو پھر قرآن کریم کا بہت سے مقامات پر ان کے مخالف ہونا کوئی مضرت نہیں ہے بلکہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان مقامات میں غلطیوں ہیں، یا پھر تحریف کی گئی ہے جس طرح دوسری غلطیاں اور تحریفات موجود ہیں، جن کا بیان پہلے دو بابوں میں ہو چکا ہے اور اس باب کی پہلی فصل کی چوتھی خصوصیت میں واضح ہو چکا ہے کہ قرآن کریم کی یہ مخالفت ارادی اور قصدی ہے، اس کے یہ جتنا مقصود ہے کہ قرآن کے خلاف جو کچھ ہے، یا غلط ہے، یا تحریف شدہ ہے، یہ بات نہیں کہ یہ مخالفت سہوا ہوئی ہو۔

دوسرا جواب

عیسائی پادری قرآن کریم اور بائبل کے درمیان جو مخالفتیں بیان کرتے ہیں وہ تین قسم کی ہیں: اول منسوخ احکام کے لحاظ سے، دوسرے یہ اعتراض کرتے ہیں کہ بعض واقعات ایسے ہیں جن کا ذکر قرآن میں موجود ہے اور دونوں عہد ناموں میں

نہیں پایا جاتا، تیسرے قرآن کے جن بیان کردہ حالات ان کتابوں کے بیان کئے ہوئے
احوال کے مخالف ہیں،

ان تینوں لحاظ سے عیسائیوں کا قرآن پر طعن کرنا محض بے جا اور بے معنی ہے
اول اعتبار سے اس لئے کہ آپ تیسرے باب میں پڑھ چکے ہیں کہ نسخ قرآن کے ساتھ
مخصوص نہیں ہے، بلکہ کثرت سے پچھلی شریعتوں میں پایا جاتا ہے، اور اس میں کوئی محال
عقلی نہیں ہے۔ چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت نے سوائے نوا احکام کے تمام
احکام کو منسوخ کر دیا، یہاں تک کہ توریت کے مشہور دس احکام بھی منسوخ کر دیئے
گئے، اور عیسائی نظریے کے مطابق اس میں تکمیل واقع ہوئی، اور تکمیل بھی ان کے خیال
کے مطابق نسخ ہی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ احکام بھی اس لحاظ سے منسوخ ہی
کہلا دیئے گئے۔ اس کے بعد کسی عقلمند مسیحی کے لئے اس لحاظ سے قرآن پر طعن کرنے
کی مجال باقی نہیں رہی،

دوسرے لحاظ سے بھی اعتراض نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ عہد نامہ جدید
میں بہت سے فقہ وہ ذکر کئے گئے ہیں جن کا ذکر عہد نامہ قدیم کی کسی کتاب میں نہیں
ہے، میں ان میں سے صرف تیرہ قصوں کو بیان کرنے پر اکتفا کرتا ہوں،



عہد جدید کے وہ واقعات

جن کا ذکر عہدِ قدیم میں نہیں ہے،

پہلا شاہد:

یہودا کے خط کی آیت نمبر ۹ میں،

”لیکن مقرب فرشتہ میکائیل نے موسیٰ کی لاش کی بابت ابلیس سے بحث و
تکرار کرتے وقت لعن طعن کے ساتھ اس پر نالاش کرنے کی جرات نہ کی، بلکہ
یہ کہا کہ خداوند تجھے ملامت کرے“

اس میں میکائیل علیہ السلام کے شیطان کے ساتھ جن بھگڑے کا ذکر ہے اس
کا کوئی پتہ نشان عہدِ قدیم کی کسی کتاب میں نہیں ملتا،

دوسرا شاہد:

اسی خط کی آیت نمبر ۱۲ میں ہے:

”ان کے بارے میں جنوک نے بھی جو آدم سے ساتویں پشت میں تھا یہ
پیشینگوئی کی تھی کہ دیکھو! خداوند اپنے لاکھوں مقدسوں کے ساتھ آیا،
تاکہ سب آدمیوں کا انصاف کرے، اور سب بے دینوں کو ان کی بے دینی
کے ان کاموں کے سبب جو انہوں نے بے دینانہ کے ہیں ان سے سخت، باتوں کے سبب
تہ جبے دین گنہگاروں نے اسکی مخالفت میں کہی ہیں قصور وار ٹھہرائے“

حضرت جنوک علیہ السلام کی اس پیشینگوئی کا بھی عہدِ نامہ قدیم کی کسی کتاب میں
تذکرہ نہیں ہے،

تیسرا شاہد:

عبرانیوں کے نام خط کے باب ۱ آیت ۳۱ میں ہے:

”اور وہ نظارہ ایسا ڈراؤنا تھا کہ موسیٰؑ نے کہا کہ میں نہایت ڈرتا ہوں اور کانپتا ہوں“

ان جملوں میں جس واقعے کی طرف اشارہ ہے وہ کتابِ سرچ کے باب ۱ میں بیان کیا گیا ہے، مگر اس میں حضرت موسیٰؑ کا یہ جملہ کہیں مذکور نہیں، اور نہ عہدِ قدیم کی کسی اور کتاب میں اس کا تذکرہ ہے،

چوتھا شاہد :

تیمتھیس کے نام دوسرے خط کے باب آیت نمبر ۸ میں ہے نہ جس طرح بتیس اور میریس نے موسیٰؑ کی مختلف کی تھی داسی طرح یہ لوگ بھی حق کی مخالفت کرتے ہیں“

مخالفت کے جس واقعے کی طرف اس عبارت میں اشارہ کیا گیا ہے وہ کتابِ خروج کے باب میں ذکر کیا گیا ہے، لیکن ان دونوں ناموں کا کہیں کوئی نشان نہیں ہے، نہ اس باب میں اور نہ کسی اور باب میں، اور نہ عہدِ عتیق کی کسی اور کتاب میں

پانچواں شاہد :

گر تھیسوں کے نام پہلے خط کے باب ۵ آیت ۶ میں ہے،

”پھر پانچویں زیادہ بھائیوں کو ایک ساتھ دکھائی دیا، جن میں سے اکثر اب تک موجود ہیں، اور بعض سو گئے“

پانچویں آدمیوں کو نظر آنے کا یہ واقعہ نہ تو چاروں انجیلوں میں سے کسی میں موجود ہے، اور نہ کتابِ اعمال میں، حالانکہ لوقا اس قسم کی باتیں بیان کرنے کے لیے حدیثی ہے،

چھٹا شاہد :

کتابِ اعمال باب آیت نمبر ۳ میں ہے،

”اور خداوند یسوع کی باتیں یاد رکھنا چاہئے، کہ اس نے خود کہا: دینا لینے سے مبارک ہے“

حضرت مسیح علیہ السلام کے اس ارشاد کا چاروں انجیلوں میں کہیں کوئی نشان نہیں ہے

یہ حضرت موسیٰؑ کے وہ طور پر بیان کردہ واقعہ ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے اپنے شاگردوں کو یہ بات انکار فرمائی کہ میں نے یہ بات انکار فرمائی کہ میں نے یہ بات انکار فرمائی

ساتواں شاہد :

انجیل متی کے پہلے باب میں حضرت مسیح علیہ السلام کا نسب بیان کرتے ہوئے جو نام ذکر کئے گئے ہیں ان میں زربابل کے بعد واسطے ناموں کا کوئی ذکر عہد قدیم کی کسی کتاب میں نہیں ہے ،

آٹھواں شاہد :

کتاب اعمال باب آیت نمبر ۲۳ میں ہے :

اور جب وہ قریب چالیس برس کا ہوا تو اس کے جی میں آیا کہ میں اپنے بھائیوں بنی اسرائیل کا حال دیکھوں ، چنانچہ ان میں سے ایک کو ظلم اٹھانے دیکھ کر اس کی حمایت کی ، اور مصری کو مار کر مظلوم کا بدلہ لیا ، اُس نے تو خیال کیا کہ میرے بھائی سمجھ لیں گے کہ خدا میرے ہاتھوں انھیں پھٹکا دے گا ، مگر وہ نہ سمجھے ، پھر دوسرے دن وہ ان میں سے دو لڑتے ہوئے کے پاس آ نکلا ، اور یہ کہہ کر انھیں صلح کرنے کی ترغیب دی کہ اے جوانو ! تم تو بھائی بھائی ہو ، کیوں ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہو ؟ لیکن جو اپنے پڑوسی پر ظلم کر رہا تھا اُس نے یہ کہہ کر اُسے ہٹا دیا کہ تجھے کس نے ہم پر حاکم اور قاضی مقرر کیا ؟ کیا تو مجھے بھی

نہ (صفحہ گذشتہ کے حاشیہ ص ۱۷ صفحہ ۱۸ پر) کہ انجیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ مذکور ہے کہ وہ ایک مرتبہ انتقال کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر اپنے حواریوں کو دکھائی دینے لگے ، مگر پانچ سو کا کہیں تذکرہ نہیں کیا ، گیارہ کا ہے ، چنانچہ مفسر آراءے ناکس نے اس کا اعتراف کیا ہے ، اور پھر یہ تاویل کی ہے کہ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور پطرس کو بار بار دکھائی دیئے ہیں ، اس لئے پطرس نے ہر مرتبہ کو الگ شمار کر لیا (تفسیر ہند نامہ جدید ص ۱۶ ج ۱) ، لیکن یہ ایسی تاویل ہے جسے کسی کی عقل قبول نہیں کر سکتی ۱۲ تقی

لکہ نضرانی حضرات اسکی تاویل کر کے کہتے ہیں کہ یہ متی ۱۰: ۸۰ کی طرف اشارہ ہے جس میں ہے کہ : تم نے مفت پایا ، مفت دینا ، مگر یہ نرم تاویل ہے ، ایسے لئے کہ دونوں جملوں میں بڑا فرق ہے ، چنانچہ آراءے ناکس اپنی تفسیر میں اس کا اعتراف کرتے ہو لکھتا ہے : یہ ارشاد مسیح کے باوجود چاروں

فل کرنا چاہتا ہے جس طرح کل اُس مصری کو قتل کیا تھا؟ (آیات ۲۳ تا ۲۸)
یہ واقعہ کتاب خروج میں بھی ذکر کیا گیا ہے، لیکن بعض باتیں کتاب اعمال میں زیادہ ہیں، جن کا ذکر کتاب خروج میں نہیں ہے، خروج کی عبارت یہ ہے :

”لے میں جب موسیٰ براہِ اُتو باہر اپنے بھائیوں کے پاس گیا، اور ان کی مشقتوں پر اس کی نظر پڑی، اور اُس نے دیکھا کہ ایک مصری اس کے ایک عبرانی بھائی کو مار رہا ہے، پھر اُس نے ادھر ادھر نگاہ نگاہ کی، اور جب دیکھا کہ وہاں کوئی دوسرا آدمی نہیں ہے تو اس مصری کو جان سے مار کر اُسے ریت میں چھپا دیا۔ پھر دوسرے دن باہر گیا، اور دیکھا کہ وہ عبرانی آپس میں مار پیٹ کر رہے ہیں، تب اس نے اُسے جس کا قصور تھا کہا کہ تو اپنے ساتھی کو کیوں مارتا ہے؟ اُس نے کہا تجھے کس نے ہم پر حاکم یا مصلحت مقرر کیا؟ کیا جس طرح تو نے اُس مصری کو مار ڈالا مجھے بھی مار ڈالنا چاہتا ہے؟“ (آیات ۱۱ تا ۱۴)

نواں شاہد :

اور یہوداہ کے خط کی آیت ۶ میں ہے :
”اور جن فرشتوں نے اپنی حکومت کو قائم نہ رکھا، بلکہ اپنے خاص مقام کو چھوڑ دیا ان کو اسٹیج قید میں تاریکی کے اندر روزِ عظیم کی عدالت تک رکھا ہے۔“

دسواں شاہد :

اور یہی بات پطرس کے دوسرے خط باب آیت ۴ میں ہے :
”کیونکہ جو جہان نے گناہ کرنے والے فرشتوں کو نہ چھوڑا، بلکہ جہنم میں بھیج کر تاریکی غلوں میں ڈال دیا، تاکہ عدالت کے دن تک حراست میں رہیں۔“

فرشتوں کے بارے میں یہ بات جیسے یہوداہ اور پطرس کی طرف منسوب کیا گیا ہے، عہدِ نامہ قدیم کی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے، بلکہ ظاہر اِیہ جھوٹ ہے، کیونکہ بظاہر ان قید میں ڈالے ہوئے فرشتوں سے مراد شیاطین ہیں، حالانکہ شیاطین بھی ابدی اور دائمی قید میں نہیں ہیں، جیسا کہ کتاب ایوب کے باب انجیل مرقس باب آیت

نمبر ۱۲ پطرس کے پہلے خط باب آیت نمبر ۸ اور دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے ،
گیارہواں شاہد :

عربی ترجمے کے مطابق زبور نمبر ۱۰۴ اور دوسرے زبور کے مطابق زبور نمبر ۱۰۵ کی
 آیت نمبر ۱۸ میں حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کے بارے میں مذکور ہے :
 ”انہوں نے اس کے پاؤں کو بیڑیوں سے ڈکھ دیا ، وہ لوہے کی زنجیروں میں جکڑا رہا“

حضرت یوسف علیہ السلام کے قید ہونے کا واقعہ کتاب پیدائش کے باب ۳۹ میں
 ذکر کیا گیا ہے ، مگر اس میں یہ بات ذکر نہیں کی گئی ، ویسے بھی قیدی کے لئے ان باتوں
 کا ہمیشہ ہونا ضروری نہیں ، اگرچہ اکثر ہوتی ہیں ،

بارہواں شاہد :

کتاب ہوسیع باب آیت ۴ میں ہے :

”ہاں وہ فرشتے سے کشتی لڑا ، اور غالب آیا ، اس نے روکر مناجات کی“

حضرت یعقوب علیہ السلام کی کشتی کا یہ قصہ کتاب پیدائش کے باب ۳۲ میں مذکور ہے
 لیکن اس میں کہیں آپ کا روکر مناجات کرنا مذکور نہیں ہے ،

تیرہواں شاہد :

انجیل میں جنت دوزخ ، قیامت ، اور وہاں پر اعمال کی جزا و سزا کا بیان مختصراً
 موجود ہے ، لیکن ان چیسزوں کا کوئی نشان موسیٰؑ کی پانچوں کتابوں میں نہیں ہے
 ان کتابوں میں فرماں برداروں کے لئے دنیوی فائدے کے وعدوں اور نافرمانوں کے لئے
 دنیوی نقصانات کی دھمکیوں کے سوا کوئی دوسرا مضمون نہیں ، دوسرے ، مقامات کا

سلسلہ تم ہوشیار اور بیدار رہو ، متھارا مخالف ابلیس گر جنے والے شیر بہر کی حرج ڈھونڈتا پھرتا ہے
 کہ کسی کو پھانسی کھائے“ اس میں ابلیس کا آزاد ہونا مذکور ہے ، دوسری آیتوں سے بھی اسی طرح اسکی
 آزادی معلوم ہوتی ہے ۱۲

۱۲ پوری عبارت کیلئے دیکھئے ص ۸۶۸ جلد ہذا ، ۱۲

۱۳ دیکھئے مٹی ۱۳ : ۲۵۵ : ۲۱ دلتا ۱۶ : ۲۳ و پطرس ۲ : ۴ و مکاشفہ ۱۶ : ۱۰ وغیرہ ،

بھی یہی حال ہے،

ہمارے اس بیان سے ثابت ہو گیا کہ اگر کوئی واقعہ کسی کتاب میں ذکر کیا گیا ہو اور اس سے پہلی کتابوں میں مذکور نہ ہو، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری کتاب جھوٹی ہے ورنہ انجیل کا جھوٹا ہونا لازم آئے گا، کیونکہ وہ ان احوال پر مشتمل ہے جو نہ توریت میں مذکور ہیں، اور نہ عہدِ صیقل کی کسی کتاب میں، لہذا ضروری نہیں کہ پہلی کتاب سارے حالات کو حاوی اور محیط ہو، دیکھئے، آدم و حوا، اور آنوس کی تمام اولاد کے نام اور ان کے احوال توریت میں موجود نہیں ہیں، اور ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں کتابِ سلیمان دوم کے باب کی آیت ۲۵ کی شرح کے ذیل میں یوں کہا گیا ہے کہ :

”اس رسول یونس کا ذکر سوائے اس آیت کے اور کس مشہور پیغام کے جو مینوسی والوں کے نام تھا اور کہیں نہیں پایا جاتا، اور کسی کتاب میں یہ مذکور ہے کہ حضرت یونس نے یربعام کے بارے میں کوئی پیشینگوئی کی تھی جس کی بناء پر بادشاہ یربعام نے شام کے سلاطین کے خلاف جنگ کی جرأت کی، اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ انبیاء کی بہت سی کتابیں ہمارے پاس موجود نہیں، بلکہ اس کا سبب یہ ہے کہ انبیاء نے بہت سے پیش آنے والے حوادث کی نسبت کوئی خبر نہیں دی“

لہٰذا مثلاً کتابِ خروج میں ہے ”اگر تو سچ سچ اسکی بات مانے اور جو میں کہتا ہوں وہ سب کرے تو میں تیرے دشمنوں کا دشمن اور تیرے مخالفوں کا مخالف ہوں گا“ (خروج ۱۲۳، ۲۲) اور کتابِ اِجَار میں ہے : اور اگر تم میرے سب حکموں پر عمل نہ کرو بلکہ میرے جہد کو توڑ دو تو میں بھی تمہارے ساتھ اس طرح پیش آؤں گا کہ دہشتِ شبِ وقی اور بخارِ کرم پر مقرر کر دوں گا“ (اِجَار ۲۶، ۱۶۱۵) تقریباً تمام قورات میں یہی حال ہے۔ فرامبرِ داری کے فائدے کے لئے مزید دیکھئے خروج ۵: ۱۹ و اِجَار ۲۶: ۳، استثناء ۳: ۸ و ۱۱: ۱۱ اور نارمانیوں کے نقصانات کیلئے ملاحظہ ہو : استثناء ۸: ۱۱ و ۲۸: ۱۵ وغیرہ ۱۲

۱۳ اس آیت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شاہ یربعام کو شام کے بعض علاقوں پر جو غلبہ حاصل ہوا ہے وہ حضرت یونس علیہ السلام کی پیشینگوئی کے مطابق تھا، مگر یونس کی ایسی کوئی پیشینگوئی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے، ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ اسی کی وجہ بیان کر رہے ۱۳ تقی

یہ قول صاف طور پر ہمارے دعوے پر دلالت کر رہا ہے۔ اسی طرح انجیل یوحنا کے باب ۲۰ کی آیت نمبر ۳ میں ہے کہ:

”اور یسوع نے اور بہت سے معجزات گردوں کے سامنے دکھائے، جو اس کتاب میں لکھے نہیں گئے۔“

اور یوحنا باب ۲۰ آیت ۲۵ میں ہے:

”اور کبھی بہت سے کام ہیں جو یسوع نے کئے، اگر وہ جدا جدا لکھے جاتے تو میں

سمجھتا ہوں کہ جو کہ جس تکھی جاتی اُن کے لئے دنیا میں گنجائش نہ ہوتی۔“

یہ قول اگرچہ مشاعرانہ مبالغے سے خالی نہیں، مگر اس سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہو گئی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے تمام حالات ضبط تحریر میں نہیں آسکے، لہذا قرآن پر جو شخص دوسرے لحاظ سے طعن کرتا ہے اس کا حال ایسا ہی ہوگا جیسا پہلے اعتبار سے طعن کرنے والے کا۔

تیسرے لحاظ سے کبھی قرآن پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ قسم کے اختلافات خود عبد نامہ قدیم کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں، اسی طرح انجیل میں بعض کا بعض سے اختلاف ہے یا انجیل اور عہد عتیق کے درمیان بے شمار اختلافات ہیں، جیسا کہ پہلے باب کی تیسری فصل میں معلوم ہو چکا ہے، یا جیسے وہ اختلاف جو تورات کے تین نسخوں یعنی عبرانی، یونانی اور سامری میں موجود ہے، بعض اختلافات کا علم آپ کو دوسرے باب سے ہو چکا ہے، مگر پادریوں کی عادت ہے کہ وہ اکثر اوقات ناواقف مسلمانوں کو اللہ کے ذریعے مغالطے میں ڈالتے ہیں، اس لئے بعض مزید اختلافات کا ذکر کرنا مناسب ہے، چونکہ اس میں عظیم الشان فائدے کی توقع ہے اس لئے شہواری سی تطویل کی پرواہ نہیں کی جائے گی،

پہلا اختلاف:

آدم کی پیدائش سے طوفان نوح تک عبرانی نسخے کے اعتبار سے ۶۵۶ سال

سے یعنی یہ اقترن کہ قرآن میں بہت سے طوالت بائبل کے خلاف ہیں ۱۲ تھی

۱۲ ملکہ موجودہ ترجمہ احمدیہ تمام اختلافات میں عبرانی نسخے کے مطابق ہیں، جہاں کہیں اس کے خلاف ہوگا وہاں

کی مدت ہے، اور یونانی نسخے کے اعتبار سے ۲۲۶۲ سال اور سامری نسخے کے لحاظ سے ۳۰۷۷ سال،

دوسرا اختلاف :

طوفانِ نوح سے ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش تک عبرانی نسخے کے اعتبار سے ۲۹۲ سال اور یونانی نسخے کے لحاظ سے ۱۰۷۲ سال اور سامری نسخے کے اعتبار سے کل ۹۴۲ سال ہوتے ہیں،

تیسرا اختلاف :

یونانی نسخے میں ارفخشہ اور صالح کے درمیان صرف ایک بطن یعنی قینان کا تفصیل ہے، مگر عبرانی اور سامری نسخوں میں اسی طرح کتابتِ تاریخِ اہلِ مینیز تاریخِ یوسفیس میں یہ درمیانی واسطہ نہیں پایا جاتا، لیکن لوقا انجیلی نے یونانی نسخے پر اعتماد کیا ہے، اور مسیح کے نسب میں قینان کا اضافہ کیا، اس لئے عیسائیوں پر لازم ہے کہ وہ یونانی نسخے کے صحیح ہونے کا اعتقاد رکھیں، اور دوسرے نسخوں کے غلط ہونے کا تاہر ان کی انجیل کا جھوٹا ہونا لازم نہ آئے گا،

چوتھا اختلاف :

ہیکل، یعنی مسجد کی عمارت کا مقام عبرانی نسخے کے مطابق کوہِ عیسا ہے، اور سامری نسخے کے موافق کوہِ جرزیم ہے، ان اختلافات کا حل چونکہ دوسرے باب میں آپ معلوم کر چکے ہیں، اس لئے اس کی توضیح میں زیادہ طوالت کی حاجت نہیں ہے،

بائبل کے نسخوں کے مزید اختلافات

پانچواں اختلاف :

آدم علیہ السلام کی پیدائش سے مسیح کی ولادت تک عبرانی نسخے کے لحاظ سے ۴۰۰۰ سال، یونانی نسخے کے لحاظ سے ۴۰۰۰ سال، اور سامری نسخے کے لحاظ سے ۴۰۰۰ سال،

چار ہزار سال کی مدت ہے، اور یونانی نسخے کے مطابق پانچ ہزار آٹھ سو بہتر سال، اور سلمی نسخے کے لحاظ سے چار ہزار سات سو سال ہوتے ہیں، ہنری اور اسکاٹ کی تفسیر کی جلد اول میں لکھا ہے:

”امیلز نے یوسف کی تاریخ اور یونانی نسخے کی غلطیوں کو درست کرنے کے بعد تاریخ شروع کی، اس کی تاریخ کے مطابق ابتدائے عالم سے میسح کی ولادت تک پانچ ہزار چار سو گیارہ سال کی مدت ہے، اور طوفان سے ولادت مسیح تک تین ہزار ایک سو پچھن سال چارلس روچر نے اپنی کتاب میں جس کے اندر انگریزی ترجموں کا موازنہ کیا ہے، ابتدا آفریش سے ولادت مسیح تک کی مدت کے بیان میں مورخین کے پچھن قول بیان کئے ہیں، اسی طرح ۱۸۴۷ تک کی مدت میں بھی، پھر اس نے اقرار کیا کہ ان میں سے دو قول بھی ایک دوسرے کے مطابق نہیں ہیں، اور صحیح کا غلط سے امتیاز محال ہے، میں اُس کے کلام کا ترجمہ نقل کرتا ہوں، اور صرف مسیح کی ولادت کے بیان پر اکتفاء کروں گا، کیونکہ اس کے بعد کی مدت میں مورخین کا آپس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔“

نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت میسح تک کا زمانہ	نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت میسح تک کا زمانہ
۱	ماریانوس سکوتوس	۴۱۹۳	۹	ارازس ربن ہولٹ	۴۰۲۱
۲	لارنٹ یوس کو دو مانوس	۴۱۳۱	۱۰	جیکوبوس کیپا لوس	۴۰۰۵
۳	تومالیر پٹ	۴۱۰۳	۱۱	ارتج بشپ اشتر	۴۰۰۳
۴	میکائل مستی نوس	۴۰۷۹	۱۲	ویونی سیوس پتا دیلوس	۳۹۸۳
۵	جی میٹسٹ رک کیولس	۴۰۶۲	۱۳	بشپ بک	۳۹۷۳
۶	جیکب سیانوس	۴۰۵۳	۱۴	کرن زیم	۳۹۷۱
۷	ہنری کوس پوندانوس	۴۰۵۱	۱۵	ایلی اس ریوس نیروس	۳۹۷۰
۸	ولیم لینک	۴۰۴۱	۱۶	جوانیس کلادریوس	۳۹۶۸

نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت مسیح تک کا زمانہ	نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت مسیح تک کا زمانہ
۱۷	کرسیتیانوس و نکرمونٹاوس	۳۹۶۶	۲۲	میتھیوس پرول دیوس	۳۹۲۷
۱۸	فلپ ملا تخوتون	۳۹۶۴	۲۳	اندیاس ہل دی کیوس	۳۸۳۶
۱۹	جیک ہین لی نوس	۳۹۶۳	۲۴	یہودیوں کا مشہور قول	۳۷۶۰
۲۰	الفون سوس سال مروں	۳۹۵۸	۲۵	عیسائیوں کا مشہور قول	۳۰۰۴
۲۱	اسکی لیکر	۳۹۴۹			

اُن میں سے کوئی سے دو قول بھی ایک دوسرے کے مطابق نہیں ہیں، اب جو شخص کسی وقت اس میں غور کرے گا وہ سمجھے گا کہ یہ عجیب بڑا ٹیڑھا معاملہ ہے، مگر ظاہر یہ ہے کہ مقدس مورخین نے کسی وقت بھی یہ ارادہ نہیں کیا کہ تاریخ کو نظم کے ساتھ لکھیں اور نہ اس وقت کسی شخص کے لئے بھی اس دور کی صحیح مدت جاننے کے امکانات موجود ہیں، مورخ چارلس روچر کے اس بیان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ موجودہ زمانے میں اس کا پتہ چلانا کہ اس دور کی صحیح مدت کیا ہے؟ محال ہے، اور عہد عتیق کے مورخین نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا ہے، وہ سب اندازے اور تخمینے کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر یہودیوں کے یہاں عام طور پر جو مدت مروجہ ہے وہ عیسائیوں کی مروجہ مدت کے خلاف ہے،

اب دانش مند ناظرین فیصلہ کریں کہ اگر قرآن کریم ان کی کسی مقدس تاریخ کی مخالفت کرے جن کا حال آپ دیکھ چکے ہیں، تو ان تاریخوں کی بناء پر ہم قرآن کے بیان میں کوئی شک نہ ہوگا، خدا کی قسم ہم ہرگز ایسا نہیں کر سکتے، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ عیسائیوں کے مقدس بزرگوں نے اس باب میں غلطی کی ہے، اور محض قیاس اور تخمینے سے جو چاہا لکھ ڈالا بالخصوص جب کہ تاریخ عالم کی دوسری کتابوں پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ہم کو یقین ہو جاتا ہے کہ ان مقدس لوگوں کی تحریر اس معاملے میں قیاس اور تخمینے سے زیادہ نہیں ہے، یہی وجہ

ہے کہ ہم اس قسم کے کمزور اقوال و روایات پر اعتماد نہیں کرتے ، علامہ تقی الدین مقریزیؒ اپنی کتاب کی جلد اول میں فقہ ابن حزم کے حوالے سے کہتے ہیں کہ :-

”ہم لوگ یعنی مسلمان کسی معین اور خاص عدد پر یقین نہیں کرتے ، اور جن لوگوں نے سات ہزار سال یا کم و بیش مدت کا دعویٰ کیا ہے ، انہوں نے ایسی بات کہی ہے جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک لفظ بھی یقینی اور صحیح منقول نہیں ہے ، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اُس کے برعکس منقول ہے ، بلکہ ہم اس پر یقین کرتے ہیں کہ دنیا کی مدت کا صحیح علم اللہ کے سوا کسی کو بھی نہیں ہے ، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے : ”ما اشہد تھم خلق السموات والارض ولا خلق انفسھم ..“ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”تم لوگ گذشتہ اُمّتوں کے مقابلے میں سیاہ بیل کے جسم میں ایک سفید بال ، یا سفید بیل کے جسم میں ایک سیاہ بال سے زیادہ نہیں ہو“ جو شخص اس نسبت پر غور کرے ، اور پھر مسلمانوں کی تعداد کا اندازہ کرے ، اور پھر دنیا کے ان بے شمار ممالک کا جو مسلمانوں کے قبضے میں ہیں ، وہ خوب سمجھ سکتا ہے کہ واقعی دنیا کی صحیح عمر اور مدت کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں ہے“

ہمارا بھی بعینہ یہی خیال ہے ،

چھٹا اختلاف : گیارہواں حکم جو دستِ مشہور حکموں کے علاوہ ہے ، سامری نسخے میں پایا جاتا ہے مگر عبرانی نسخے میں نادر ہے ،

ساتواں اختلاف :

کتاب خروج کے باب آیت ۴۰ عبرانی نسخے میں اس طرح ہے کہ :-

لہ دیکھئے الخطوط المقریزہ ، ص ۱۷ جلد اول طبع لبنان ، ۱۳۵۵ھ یعنی : ”میں نے نہ اچھیں آسمان وزمین کی تخلیق کا گواہ بنایا ہے ، اور نہ خود اُن کی اپنی تخلیق کا“ ۱۷۳۵ھ دیکھئے صفحہ ۷۹ ، جلد ہذا ،

۱۰ اور بنی اسرائیل کو مصر میں بودو باش کرتے ہوئے چار سو تیس برس ہوئے تھے :

اور سامری اور یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :-

”بنی اسرائیل اور ان کے باپ دادا کو مصر اور کنعان میں بودو باش کرتے ہوئے چار سو تیس سال ہوئے تھے“

اور صحیح وہی ہے جو ان دونوں نسخوں میں ہے، اور عبرانی نسخے کی بیان کردہ مدت یقیناً غلط ہے،

آٹھواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب کی آیت ۸ میں اس طرح ہے :

”اور قاشن نے اپنے بھائی ہابیل کو کچھ کہا، اور جب وہ دونوں کھیت میں تھے تو یوں ہوا الخ“

یونانی اور سامری نسخے میں یوں ہے کہ :

”قاشن نے اپنے بھائی ہابیل سے کہا، آؤ ہم کھیت میں چلیں، اور جب دونوں کھیت کو روانہ ہوئے تو یوں ہوا الخ“

محققین کے نزدیک یونانی اور سامری نسخہ ہی درست اور صحیح ہے :

نواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب کی آیت ۷ میں ہے کہ :

”اور چالیس دن تک زمین پر طوفان رہا“

یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :-

”اور طوفان زمین پر چالیس دن رات رہا“

صحیح نسخہ یونانی ہی ہے :

دسواں اختلاف :

۱۱ اظہار الحق کے تمام عربی نسخوں میں یہ عدد اسی طرح مذکور ہے، مگر ظاہر ہے کہ یہ غلط ہے، کتاب کے انگریزی ترجمہ نے یہاں ”چار سو تیس“ کے بجائے ”چار سو بیس“ کا ذکر کیا ہے، اور یہی درست ہے ۱۲ تقی

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب ۲۹ آیت ۸ میں یوں ہے کہ :

”جب تک کہ سب ریوڑ جمع نہ ہو جائیں“

اور سامری اور یونانی نسخوں میں اور کئی کاٹ نیز یہیو کی کینیٹ کے عربی ترجمے میں اس طرح ہے کہ :

”یہاں تک کہ چرواہے اکٹھے ہو جائیں اور صبح دی ہے جو ان کتابوں میں مذکور عبرانی میں ہے“

گیارہواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی کے باب ۲۵ آیت ۲۳ میں لے ہے کہ :-

”اور روبن نے جا کر اپنے باپ کی حرم بلہاہ سے مباشرت کی اور اسرائیل کو یہ معلوم

ہو گیا“

اور یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :-

”روبن سویا اپنے باپ کی باندی بلہاہ کے ساتھ، پس اسرائیل نے سنا، اور

وہ اپنے باپ کی نگاہ میں بُرا تھا“

اور صحیح نسخہ یونانی ہے ،

بارہواں اختلاف :

کتاب پیدائش یونانی نسخے میں یہ جملہ موجود ہے کہ (باب ۴۳ آیت ۵)

”جب تم نے میرا پیالہ پڑا لیا“

یہ جملہ عبرانی نسخوں میں موجود نہیں ہے، اور صحیح وہی ہے جو یونانی نسخے میں ہے،

تیرہواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب ۲۵ آیت ۲۵ میں یوں ہے کہ :

”سو تم مزدوری میری ہڈیوں کو یہاں سے لے جانا“

اور یونانی اور سامری نسخوں میں ہے :

”پھر تم میری ہڈیاں اپنے ساتھ یہاں سے لے جانا“

لے اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے ص ۶۲۵، جلد ہذا ،

وجود ہواں اختلاف :

کتاب خروج یونانی نسخے کے باب آیت ۲۲ میں یہ عبارت ہے کہ :-
 ”اور ایک دوسرا لا جانا، اور اس کو عازار کے نام سے یہ کہہ کر پکارا کہ میرے باپ کے
 جود نے میری مدد کی، اور مجھ کو فرعون کی تلوار سے بچایا۔“
 یہ عبارت عبرانی نسخے میں نہیں ہے، اور یونانی نسخے کی عبارت صحیح ہے، عربی مترجمین
 نے بھی اس کو اپنے ترجموں میں داخل کیا ہے،

پندرہواں اختلاف :

کتاب خروج عبرانی نسخے کے باب آیت ۲۰ میں یوں ہے کہ :-
 اُس عورت کے اس سے ہارون اور موسیٰ پیدا ہوئے :-
 اور سامری اور یونانی نسخوں میں اس طرح ہے :-

”اور اُس عورت سے ہارون اور موسیٰ اور ان کی بہن مریم پیدا ہوئے :-“

سامری و یونانی نسخہ ہی صحیح ہے

سولہواں اختلاف :

کتاب گنتی ترجمہ یونانی کے باب آخر آیت ۶ میں یہ عبارت ہے کہ :-
 ”اور جب تیسری پھونک ماریں گے تو مغربی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں
 گے اور جب چوتھی پھونک ماریں گے تو شمالی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں
 گے۔“

یہ عبارت عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے، اور یونانی نسخے کی عبارت صحیح ہے،

سترہواں اختلاف :

کتاب گنتی سامری نسخے کے باب آیت ۱۰ اور ۱۱ کے درمیان یہ عبارت ہے :-

”خبرانی نسخے میں آیت ۱۰ عبارت پر ختم ہوگئی ہے، اور اس کو ایک جیسا ہوا اور موسیٰ نے اس کا
 نام بئیر سوم یہ کہہ کر رکھا کہ میں اجنبی ملک میں مسافر ہوں،“ ۱۱، ”یعنی عمران کی بیوی یوکید سے،
 ۱۲ چنانچہ تواریح ۳۰:۶ میں ایسا ہی ہے۔“ اور عظام کی اولاد ہارون اور موسیٰ اور مریم ۱۲ نفی

”خداوند ہمارے خزانے (موسیٰ علیہ السلام سے خطاب کرتے ہوئے کہا) کہ تم اس پہاڑ پر بہت رہ چکے ہو، سو اب چھرو، اور کوچ کرو، اور اموریوں کے کوہستانی ملک اور اس کے آس پاس کے میدان اور (طور کے قلعے) اور نشیب کی زمین، اور جنوبی اطراف میں اور سمندر کے ساحل تک جو کنعانیوں کا ملک ہے، بلکہ کوہ لبنان اور دریائے فرات تک جو ایک بڑا دریا ہے، چلے جاؤ، دیکھو میں نے ایک ملک (تم کو دیدیا ہے) پس جاؤ اور اس ملک کو اپنے قبضے میں کرلو، جس کی بابت خداوند نے تمہارے باپ دادا ابراہام اور اسحاق اور یعقوب سے قسم کھا کر یہ کہا تھا کہ وہ اسے ان کو اور ان کے بعد ان کی نسل کو دے گا“

یہ عبارت عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے، مفسر پارسی اپنی تفسیر کی جلد ۱ صفحہ ۱۶۱ میں کہتا ہے کہ:

”گنتی، سامری نسخے کے باب آیت ۱۰ اور ۱۱ کے درمیان جو عبارت موجود ہے وہ سفر استثناء باب آیت ۶، ۷، ۸ میں پائی جاتی ہے، اس کا انکشاف پر وکوہ میں کے زمانے میں ہوا“

انتہار ہواں اختلاف:

کتاب استثناء عبرانی نسخے کے باب آیت ۶ میں یہ عبارت موجود ہے:

”پھر بنی اسرائیل بیروت بنی یعقان سے روانہ ہو کر موسبرہ میں آئے، وہیں ہارون نے رحلت کی، اور دفن بھی ہوا، اور اس کا بیٹا الیعزر کہانت کے منصب پر مقرر ہو کر اس کی جگہ خدمت کرنے لگا۔ وہاں سے وہ جبرودہ کو اور جبرودہ

لے یہ عبارت ہم نے استثناء ۱: ۶، ۷، ۸ سے نقل کی ہے، مگر اس میں قوسین کی عبارت کی جگہ یہ عبارت ہے ”و حرب میں ہم سے یہ کہا تھا“، ”استثناء“ اور پہاڑی قطعہ، ”استثناء“ تمہارے سامنے کر دیا ہے، ”فقہ“ مگر استثناء کے یہ الفاظ کہ ”خداوند ہمارے خزانے“ حرب میں ہم سے یہ کہا تھا اس بات کی دلیل میں ان آیتوں میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ حرب میں بہت پہلے نازل ہو چکا تھا، لہذا یہ حکم گنتی میں موجود ہونا چاہئے، اس لئے سامری نسخہ یہاں صحیح معلوم ہوتا ہے ۱۱

سے یوطبات کو چلے، اس ملک میں پانی کی ندیاں ہیں، اس موقع پر خداوند نے لاوی کے قبیلہ کو اس عرض سے الگ کیا کہ وہ خداوند کے ہمسد کے صندوق کو اٹھایا کرے، اور خداوند کے حضور کھڑا ہو کر اس کی خدمت کو انجام دے، اور اس کے نلم سے برکت دیا کرے جیسا آج تک ہوتا ہے (آیات ۶ تا ۸)

یہ عبارت گنتی کے باب کے مختلف ہے، گنتی میں راستے کی منزلوں کی تفصیل اس سے بہت مختلف بیان کی گئی ہے، اور سامری نسخے نے کتاب استثناء میں بھی گنتی ہی کی موافقت کی ہے، گنتی کی عبارت مندرجہ ذیل ہے:

”اور حتمون سے چل کر موسیٰ روت میں ڈیرے کھڑے کئے، اور موسیٰ روت سے روانہ ہو کر بنی یعقوب میں ڈیرے ڈالے، اور بنی یعقوب سے چل کر حرم مجدلا میں خیمہ بن ہوئے، اور حرم مجدلا سے روانہ ہو کر یوطبات میں خیمہ کھڑے کئے، اور یوطبات سے چل کر عبرونہ میں ڈیرے ڈالے، اور عبرونہ سے چل کر عسیون جابر میں ڈیرا کیا، اور عسیون جابر سے روانہ ہو کر دشت سین میں حوقادس ہے قیام کیا، اور قادس سے چل کر کوہ ہود کے پاس جو ملک اودوم کی حد ہے خیمہ زن ہوئے، یہاں ہارون کا بن خداوند کے حکم کے مطابق کوہ ہور پر چڑھ گیا، اور اس کے بنی اسرائیل کے ملک مصر سے نکلنے کو چالیسویں برس کے پانچویں مہینے کی پہلی تاریخ کو وہیں دوتا پائی، اور جب ہارون نے کوہ ہود پر وفات پائی تو وہ ایک سو تیس برس کا تھا، اور عاد کے کنعانی بادشاہ کو جو ملک کنعان کے جنوب میں رہتا تھا، بنی اسرائیل کی آمد کی خبر ملی، اور اسرائیل کوہ ہور سے کوچ کر کے ضلمونہ میں ٹھہرے، اور ضلمونہ سے کوچ کر کے خونون میں ڈیرے ڈالے (آیات ۳۰ تا ۳۲)“

آدم کلارک نے اپنی تفسیر کی جلد اول ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰ جس کتاب الاستثناء کے دسویں باب کی شرح میں مکنی کاٹ کی ایک بہت طویل تقریر نقل کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نسخہ سامری کے متن کی عبارت صحیح ہے، اور عبرانی کی غلطی، اور چار آئینیں ۷، ۸ کے درمیان والی یعنی ۷ سے ۹ تک اس محض اجنبی ہیں، اگر ان کو ساقط کر دیا

جائے تب بھی بہترین ربط قائم رہتا ہے، لہذا یہ آیت کاتب کی غلطی سے اس جگہ لکھی گئی، جو کتاب الاستثناء کے دوسرے باب کی تھیں، اس تقریر کو نقل کرنے کے بعد اس کی بس پر اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا اور کہا کہ :

”اس تقریر کے احوال میں جلد بازی نہیں کرنا چاہئے“

ہم کہتے ہیں کہ ان چار آیتوں کے الحاقی ہونے پر خود وہ آخری جملہ دلالت کرتا ہے جو اٹھویں آیت کے آخر میں پایا جاتا ہے

انیسواں اختلاف :

کتاب استثناء عبرانی باب ۳۲ آیت ۵ میں ہے :

”یہ لوگ اس کے ساتھ بڑی طرح سے پیش آئے“ ان کا عیب ایسا عیب نہیں جو

”اُس کے فرزندوں کا جو یہ سب کچھ رو اور ٹیڑھی نسل ہیں“

اور یونانی و سامری نسخوں میں یہ آیت اس طرح ہے :

”یہ لوگ اس کے ساتھ بڑی طرح سے پیش آئے“ یہ اُس کے فرزند نہیں، یہ اُن

کا عیب ہے“

ہماری داسکاٹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ :

”یہ عبارت اصل کے زیادہ قریب ہے“

منسٹر ہارسلی جلد اول صفحہ ۲۱۵ میں کہتا ہے کہ :

”اس آیت کو سامری اور یونانی نسخوں کے مطابق پڑھا جائے“

۵۰ کیتھولک : بٹل (۱) جن استثناء ۱۰۰ کے تحت ایک حادثہ یہ

دیا گیا ہے جس میں لکھا ہے کہ : ”آیت ۷۰ کے بارے میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی تشریحی حاشیہ تھا

جو سفروں کے کسی ریکارڈ سے یا گیکٹھا اور اسکی جگہ شاید استثناء ۹ : ۲۰ کی تشریح کرنے

کے لئے لٹے بڑھا دیا گیا“ ۵۰ اس میں یہ جملہ ہے کہ : ”جیسا آج تک ہوتا ہے“ یہ جملہ بھی اس آیت

کے الحاقی ہونے پر دلالت کرتا ہے ۱۲ تقی

۵۰ چنانچہ موجودہ ترجمہ یونانی و سریانی نسخے ہی کے مطابق ہیں، ۱۲ ت

اور ہوبلی کینٹ اور کئی کاٹ اور عربی کے متن میں اس مقام پر تحریف کی گئی ہے اور یہ عبارت عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۴۳ء اور ۱۸۴۸ء میں اس طرح ہے :

اخطوا الیہ دھوبی من ابناء القباۃ ایہا الجیل الاعرج المثلثی،
اس کی طرف قدم بڑھاؤ، وہ بری کے فرزندوں سے بری ہے اے ٹیڑھی اور کچر و نسل :

بیسواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی کے باب آیت ۲ میں یوں ہے :
”اور ابراہام نے اپنی بیوی سارہ کے حق میں کہا کہ وہ میری بہن ہے، اور جرار کے بادشاہ اپنی ملک نے سارہ کو بلایا“

ہنری اسکاٹ کی تفسیر میں لکھا ہے :

”یہ آیت یونانی نسخے میں اس طرح ہے کہ : اور کہا اپنی بیوی سارہ کی نسبت کہ یہ میری بہن ہے، کیونکہ اس کو بیوی کہنے سے اندیشہ ہو کہ ایسا کہنے سے شہر والے اس کو قتل کر ڈالیں گے، پس فلسطین کے بادشاہ نے کچھ لوگوں کو بھیج کر سارہ کو بلوایا“

لہذا یہ عبارت کہ : ”ان کو بیوی کہنے سے اس امر کا ڈر ہو کہ اس کی وجہ سے شہر والے اس کو قتل کر دیں گے“ عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے،

اکیسواں اختلاف :

کتاب پیدائش باب ۱ اور آیت ۳۶ کے سامری نسخے میں یہ عبارت ہے :
”خداوند کے فرشتے نے یعقوب سے کہا کہ اے یعقوب ! یعقوب نے کہا عزہ ہوں“

فرشتے نے کہا، اپنی نگاہ اٹھا اور بحر میں اور دونوں کو دیکھ، جو بکریوں اور بکیروں کو (مار رہے تھے) اور وہ ابلق (بچے والی) اور چٹلی ہیں، اور اور جو کچھ لابن نے

لہذا اظہار الحق کے عربی نسخے میں ایسا ہی ہے، مگر کتاب کے انگریزی مترجم نے اس کا ترجمہ مار رہے ہیں کے بجائے ”کی طرف جا رہے ہیں“ سے کیا ہے ۱۲ لہذا یہاں اظہار الحق میں اصل لفظ ٹھٹھرتا ہے، جس کا ترجمہ اقرنے سیاق و سباق کے مطابق بچے والی سے کیا ہے، لیکن چونکہ سامری نسخہ ہمارے پاس نہیں

تیرے ساتھ کیا وہ تو نے دیکھ لیا، میں بیت آیل کا خدا ہوں، جہاں تو نے
پتھر کو مسح کیا تھا، اور میرے لئے نذر مانی تھی۔“

مگر عبرانی نسخے میں یہ عبارت نہیں ہے،

بائیسواں اختلاف :

کتاب خروج نسخہ سامری باب آیت ۳ کے پہلے جملے کے بعد یہ عبارت موجود ہے :
”موسیٰؑ نے فرعون سے کہا کہ خدا کہتا ہے کہ اسرائیل میرا پہلو ٹھہا ہے، پھر میں نے
تجھ سے کہا کہ میرے بیٹے کو آزاد کر دے تاکہ وہ میری پرستش کرے، اور تو نے
سے آزاد کرنے سے انکار کیا،“ لہذا ہواب میں تیرے جوان بیٹے کو قتل کر دوں گا۔“

یہ عبارت عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے،

تیسواں اختلاف :

کتاب گنتی عبرانی کے باب ۲۴ کی آیت ۷ میں اس طرح ہے :

”اس کے چرموں سے پانی بہے گا، اور سیراب کھیتوں میں اس کا بیج پڑے گا، اس
کا بادشاہ آج سے بڑھ کر ہوگا، اور اس کی سلطنت کو عروج حاصل ہوگا۔“

اور یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :

”اور اُس سے ایک انسان ظاہر ہوگا جو بہت سی قوموں پر حکومت کرے گا، اور اس
کی سلطنت آج کی سلطنت سے بھی بڑی ہوگی، اور اس کی بادشاہت بلند ہوگی۔“

چوبیسواں اختلاف :

کتاب اجار عبرانی کے باب آیت ۲۱ میں یہ جملہ موجود ہے :

”موسیٰؑ کے حکم کے مطابق۔“

اُس کے بجائے یونانی اور سامری نسخوں میں یہ جملہ ہے :

”جیسا کہ حکم دیارب نے موسیٰؑ کو۔“

لہذا یہ عربی سے ترجمہ ہے، سامری نسخہ دستیاب نہیں ہے ۱۲ تلقی

پچیسواں اختلاف :

کتاب گنتی عبرانی کے باب ۲۶ آیت ۱۰ میں اس طرح ہے کہ :

”اسی موقع پر زمین نے منہ کھول کر قورح سمیت ، کو بھی نکل لیا تھا ، اور وہ سب عبرت کا نشان ٹھہرے !“

سامری نسخے میں یوں ہے کہ :

”اور ان کو زمین نکل گئی ، اور جب کہ وہ لوگ مر گئے ، اور آگ نے قورح کو مع ڈھلٹی

سواش خاص کے جلادیا ، تو یہ بڑی عبرت کی چیز ہوئی !“

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ عبارت سیاق کے مناسب اور زبور نمبر ۱۰۶ کی آیت ۷ کے مطابق ہے ،

پچھیسواں اختلاف :

عیانیوں کے مشہور محقق لیکلرک نے سامری اور عبرانی نسخوں کے درمیان

پائے جانے والے اختلافات کا استخراج کر کے انھیں چھ قسموں پر تقسیم کیا ہے :

① وہ اختلافات جن میں سامری نسخہ عبرانی سے زیادہ صحیح ہے ، ایسے اختلافات گیارہ ہیں ،

② وہ اختلافات جن میں قرینہ اور سیاق سامری نسخے کی صحت کا مقتضی ہے ، وہ

کل سات اختلافات ہیں ،

③ وہ اختلافات جن میں سامری نسخے میں کچھ زیادتی پائی جاتی ہے ، ایسے اختلافات کی

تعداد تیرہ ہے ،

④ وہ اختلافات جن میں سامری نسخے میں تحریف کی گئی ہے ، اور تحریف کرنے والا

محقق اور بڑا ہوشیار تھا ، ایسے اختلافات ۱۷ ہیں ،

⑤ وہ اختلافات جن میں مضمون کے لحاظ سے سامری نسخہ زیادہ پاکیزہ ہے ، ایسے اختلافات

دس ہیں ،

⑥ وہ اختلافات جن میں سامری نسخہ ناقص ہے ، ایسے اختلافات کی تعداد دو ہے ،

(نقشہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

اختلافات مذکورہ کی تفصیل

قسم اول کل گیرہ اختلافات

کتاب پیدائش میں ۹ اختلاف	کتاب خروج میں ۲ اختلاف
آیت ۳ باب ۳۲: ۱۹ و ۱۹: ۱۹ و ۲: ۱۶ و ۲۳: ۱۴ و ۳۴: ۱۰ و ۱۱: ۲۹ و ۲۶: ۵۰	آیت ۲ باب ۱۰: ۲ و ۱۲: ۲

دوسری قسم کل سات اختلافات

کتاب پیدائش میں چھ	کتاب ایشیاء میں ایک
۳۹: ۳۱ و ۳۵: ۱۰ آیات ۳۷ و ۳۴: ۲۳ باب ۳۱: ۲۷	۳۲: ۵

تیسری قسم کل تیرہ اختلافات

کتاب پیدائش میں تین	کتاب خروج میں سات
۱۵: ۲۹ و ۳۰: ۱۶ و ۳۱: ۵	۱۸: ۷ و ۲۳: ۸ و ۲۹: ۲۰ و ۳۱: ۵ و ۱۵: ۲۲ و ۳۰: ۱۰ و ۳۳: ۹ و ۳۴: ۵

لے واضح ہے کہ اس نقشے میں پہلا نمبر آیت کا ہے اور دوسرا باب کا، یعنی ۳: ۷ کا مطلب یہ ہے کہ ساتویں

کتاب احبار میں دو	کتاب استثناء میں ایک
۱۰۱۲ و ۱۰۱۳	۵: ۲۱
چوتھی قسم سترہ اختلافات	
کتاب پیدائش میں تیرہ	کتاب خروج میں تین
۲۱۲ و ۳۱۰ و ۳: ۵ و ۹: ۱۹ و ۱۰: ۲۱ و ۱۱: ۳ و ۱۸: ۱۲ و ۱۹: ۱۶ و ۲۰: ۳۸ و ۵۵: باب ۲۲ و ۳۵: ۱۷ و ۳۶: ۱۶ و ۴۱: ۵۰	۱۱۵ و ۱۳: ۶ و ۱۵: ۵
کتاب پیدائش میں چھ	کتاب خروج میں دو
۵۱۸ و ۳: ۱۱ و ۱۹: ۱۹ و ۳۲: ۳ و ۳۷: ۳۹	۲۰: ۱۷ و ۱۲: ۱۷
کتاب گنتی میں ایک	کتاب استثناء میں ایک
۴: ۱۳	۲۰: ۱۶
پانچویں قسم کل دس اختلافات	
چھٹی قسم کل دو اختلافات	
کتاب پیدائش میں دو	
۲۵: ۱۲ و ۲۰: ۱۶	

عیسائیوں کا مشہور محقق ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ء جلد ثانی میں کہتا ہے کہ
 "مشہور محقق لیکرک نے عبرانی اور سامری نسخوں کا بڑی جانفشانی اور تحقیق کے ساتھ
 مقابلہ اور موازنہ کیا۔ اور ان مقامات کا استخراج کیا، ان مقامات میں سامری نسخہ
 بمقابلہ عبرانی نسخے کے صحت کے زیادہ قریب ہے۔"

کوئی شخص بھی گمان نہیں کر سکتا کہ محقق لیکرک کے بیان کردہ اختلافات
 کی تعداد جو عبرانی اور سامری نسخوں میں پائے جاتے ہیں صرف ساٹھ ہی میں منحصر
 ہے، اس لئے کہ اختلافات نمبر ۸، ۱۰، ۱۵، ۱۷، ۱۸، ۲۲، ۲۴، ۲۵، ان ساٹھ
 میں داخل نہیں ہیں، بلکہ لیکرک کا مقصود صرف ان مقامات کو ضبط کرنا ہے جن
 میں اس کے نزدیک عبرانی و سامری نسخوں میں بہت شدید اور زیادہ اختلاف
 ہے، ورنہ ان ساٹھ میں ہمارے بیان کردہ اختلافات میں سے صرف چار شامل ہیں، ۲، ۴
 جو پہلے ہی بیان کردہ اختلافات کو جو کل چھتیس ہیں مشترک اختلافات کو نظر انداز کرنے کے بعد شامل کریں تو ان اختلافات
 و شواہد کی مقدار جو تورات کے تینوں نسخوں میں پائی جاتی ہے بیکسی ہو جاتی
 ہے، ہم اس مقدار پر اکتفاء کرتے ہیں، اور ان اختلافات کے درپے نہیں ہوتے جو
 تورات کے عبرانی اور یونانی نسخوں اور عہد عتیق کی دوسری کتابوں کے درمیان پائے
 جاتے ہیں، سمجھ دار کے لئے اتنی مقدار کافی ہے، ثابت ہو گیا کہ تیسرے اعتبار سے بھی
 معترض کا اعتراض پہلے کی طرح بالکل غلط ہے،



قرآن کریم پر تیسرا اعتراض گمراہی کی نسبت اللہ کی جانب

قرآن کریم میں کہا گیا ہے کہ ہدایت اور گمراہی اللہ کی جانب سے ہے، جنت میں نہریں اور حوریں اور مہلات ہیں۔ اور کافروں کے ساتھ جہاد کرنا واجب ہے یہ تینوں کام قبیح اور بُرے ہیں، جو اس امر کی دلیل ہے کہ قرآن جو ایسے قبیح مضامین پر مشتمل ہے وہ اللہ کا کلام نہیں ہو سکتا،

یہ اعتراض عیسائیوں کا بڑا معرکہ الا اور زبردست اعتراض ہے، یہاں تک کہ شاید ہی کوئی کتاب جو مسلمانوں اور اسلام کی تردید میں ان کی جانب سے نکلتی ہے وہ اس اعتراض کے ذکر و بیان سے خالی ہوتی ہو، عیسائی حضرات اس اعتراض کے بیان کرنے میں اپنے اپنے ذہنی و عقلی تفاوت کے مطابق عجیب عجیب تقریریں کرتے ہیں ان تقریروں کا پڑھنے والا عیسائیوں کے انتہائی تعصب کو دیکھ کر حیران رہ جاتا ہے،

جواب

پہلی بات کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس قسم کا مضمون عیسائیوں کی مقدس کتابوں میں بہت سے مقامات پر موجود ہے، لہذا ان کو یہ ماننا پڑے گا کہ ان کی مقدس کتابیں بھی یقینی طور پر منجانب اللہ نہیں ہیں، ہم کچھ آیات ناظرین کے فیصلے کے لئے نقل کرتے ہیں۔



① کتاب خروج باب ۴ آیت ۲۱ میں ہے :
اور خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ جب تو مصر
میں پہنچے تو دیکھ وہ سب کرامات جو میں نے
تیرے ہاتھ میں رکھی ہیں فرعون کے آگے دکھانا، لیکن میں اسکی دل کو سخت کر دوں گا، اور وہ ان لوگوں کو جانے نہیں دے گا۔

② اور خروج ہی کے باب آیت ۳ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس طرح بیان کیا گیا ہے :
اور میں فرعون کے دل کو سخت کر دوں گا، اور اپنے نشان اور عذاب ملک مصر میں کثرت سے
دکھاؤں گا۔

③ خروج ہی کے باب آیت ۱۰ میں ہے :
اور خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ فرعون کے پاس جا، کیونکہ میں ہی نے اس کے
دل اور اس کے نوکرانوں کے دل کو سخت کر دیا ہے، تاکہ میں اپنے یہ نشان ان کے
بیچ دکھاؤں۔

④ اور اسی باب کی آیت ۲۰ میں ہے :
اور خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا، اور اس نے بنی اسرائیل
کو جانے نہ دیا۔

⑤ اور آیت ۲۷ میں ہے :
لیکن خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا، اور اس نے ان کو جانے ہی نہ دیا۔
اور خروج ہی کے باب آیت ۱۰ میں ہے :

⑥ اور خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا، کہ اس نے اپنے ملک سے بنی اسرائیل
کو جانے نہ دیا۔

⑦ اور کتاب استثناء باب ۲۹ آیت ۴ میں ہے :
لیکن خداوند نے تم کو آج تک نہ تو ایسا دل دیا جو سب سے اور نہ دیکھنے کی آنکھیں اور
سننے کے کان دیئے۔

۸ کتاب یسعیاہ کے باب آیت ۱۰ میں ہے :

”تو ان لوگوں کے دلوں کو چربا دے، اور ان کے کانوں کو بجائی کر، اور ان کی آنکھیں بند کر دے، تاکہ وہ آنکھوں سے دیکھیں، اور اپنے کانوں سے سنیں، اور اپنے دلوں سے سمجھ لیں، اور باز آئیں اور شفا پائیں“

۹ اور رمیوں کے نام خط یاب ۱۱ آیت ۸ میں ہے :

”چنانچہ لکھا ہے کہ خدا نے ان کو آج کے دن تک سست طبیعت دی، اور ایسی آنکھیں جو نہ دیکھیں، اور ایسے کان جو نہ سنیں“

۱۰ اور انجیل یوحنا باب ۱۲ میں ہے :

”اس سبب سے ڈالمان نہ لاسکے، کہ یسعیاہ نے پھر کہا، اس نے انہی آنکھوں کو اندھا اور دل کو سخت کر دیا، ایسا نہ ہو کہ وہ آنکھوں سے دیکھیں اور دل سے سمجھیں اور رجوع کریں“

تورات، انجیل اور یسعیاہ کی کتاب سے معلوم ہوا کہ اللہ نے بنی اسرائیل کو اندھا کر دیا تھا، ان کے دلوں کو سخت اور کانوں کو بہرا بنا دیا تھا، تاکہ نہ وہ توبہ کر سکیں نہ خدا ان کو شفا دے۔ اسی وجہ سے نہ وہ حق کو دیکھتے ہیں، نہ اُس میں غور کرتے ہیں، نہ اس کو سنتے ہیں۔ آیت قرآنی خُتِمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ کے معنی بھی تو صرف اسی قدر ہیں۔

۱۱ کتاب یسعیاہ ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۶۷۱ء و ۱۸۳۱ء و ۱۸۴۲ء کے

باب ۶۳ آیت ۱۷ میں یوں کہا گیا ہے :

”اے خداوند تو نے ہم کو اپنی راہوں سے کیڑا گراہ کیا، اور ہمارے دلوں کو سخت کیا کہ تجھ سے ڈریں، اپنے بندوں کی خاطر اپنی میراث کے قبائل کی خاطر ڈر آ“

۱۲ کتاب حزقی اہل ترجمہ مذکورہ کے باب ۱۲ آیت ۹ میں ہے :

”اور اگر نبی فریب کھا کر کچھ کہے تو میں خداوند نے اس نبی کو فریب دیا، اور میں اپنا ہتھ اس پر چلاؤں گا، اور اُسے اپنے اسرائیلی لوگوں میں سے نابود کر دوں گا“

لے موجودہ اردو ترجمہ بھی اسی کے مطابق ہیں، اسی لئے ہم نے یہ عبارتیں اسی سے نقل کر دی ہیں ۱۲ تقی

یسعیاء کے کلام میں تصریح ہے کہ اے رب! تو نے ہمیں گمراہ کیا، اور حزقی ایل کے کلام میں پیغمبر کو فریب دینے کا تذکرہ ہے:

(۱۳) اور کتاب سلاطین اول باب ۲۲ آیت ۱۹ میں ہے:

”تب اُس نے کہا کہ اچھا تو خداوند کی سخن کو سن لے، میں نے دیکھا کہ خداوند اپنے تخت پر بیٹھا ہے، درجہ سمائی شکر اس کے داہنے اور بائیں کھڑے ہیں، اور خداوند نے کہا کون انہی اب کو بہکائے گا، تاکہ وہ چڑھائی لے، اور رامت جلعاد میں کھیت اُٹے، تب کسی نے کچھ کہا اور کسی نے کچھ، لیکن ایک روح نکل کر خداوند کے سامنے کھڑی ہوئی، اور کہا میں اُسے بہکاؤں گی خداوند نے اس سے پوچھا کس طرح؟ اُس نے کہا میں جاؤں گی، اس کے سب نبیوں کے مُز میں جھوٹ بونے والی روح بن جاؤں گی، اُس نے کہا تو اُسے بہکائے گی اور غالب بھی ہو گی، روانہ ہو جا، اور ایسا ہی کر، سو دیکھ خداوند نے میرے اُس سب نبیوں کے منہ میں جھوٹ بونے والی بیعت والی ہے اور خداوند نے تیرے حق میں بدگمانی نہ کی۔“

یہ روایت صراحتاً یہ بتلا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے تخت پر بیٹھتا ہے، اور لوگوں کو گمراہ کرنے اور فریب دینے کے لئے اسی طرح مجلس مشاورت منعقد ہوتی ہے جس طرح لندن میں کسی سرکاری بات پر غور کرنے کے لئے پارلیمنٹ کا اجلاس ہوا کرتا ہے، اس مجلس مشاورت میں تمام سمائی شکر شرکت کرتے ہیں، اور مشورے کے بعد اللہ تعالیٰ گمراہی کی روح کو بھیجتا ہے، پھر یہ روح لوگوں کو گمراہ کرتی ہے، اب آپ ہی غور فرمائیے کہ جب خود اللہ میاں اور آسمانی شکر ہی انسان کو گمراہ کرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بے چارہ ناتواں انسان کیسے نجات پاسکتا ہے؟

اور یہاں ایک اور عجیب بات قابل غور ہے، وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے خود مشورے کے بعد گمراہی کی روح کو انہی اب کے گمراہ کرنے کے لئے بھیج دیا تو حضرت میکاہ علیہ السلام نے اس مجلس کے سر بستہ راز کو کیسے افشا کر دیا؟ اور انہی اب کو اس کی اطلاع کیونکر دی؟

ملہ یعنی میکاہ علیہ السلام نے،

(۱۳) تسلیت کیوں کے نام دوسرے خط باب آیت ۱۱ میں ہے :

”اسی سبب سے (یعنی ان کے حق کو قبول نہ کرنے کے سبب سے) خدا ان کے پاس گمراہ کرنے والی تاثیر بھیجے گا، تاکہ وہ جھوٹ کو سچ جانیں اور جتنے لوگ حق کا یقین نہیں کرتے بلکہ ناراستی کو پسند کرتے ہیں وہ سب سزا پائیں۔“

اس عبارت میں نصاریٰ کا مقدس پولس بیابگ دہل کہہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہلاک ہونے والوں کے پاس گمراہ کرنے والی تاثیر بھیجتا ہے جس سے وہ جھوٹ کی نصرت یق کرتے ہیں، اور سزا پاتے ہیں،

(۱۵) اور جب مسیح علیہ السلام ان شہروں کو قیامت کے عذاب سے ڈرا کر فارغ ہوئے جنہوں نے توبہ نہیں کی تھی تو فرمایا :

”اے باپ! آسمان اور زمین کے خداوند! میں تیری حمد کرتا ہوں کہ تو نے یہ باتیں داناؤں اور عقل مندوں سے چھپائیں اور بچوں پر ظاہر کیں، ہاں اے باپ! کیونکہ ایسا ہی تجھے پسند آیا“ (متی باب ۱۳)

(۱۶) کتاب یسعیاہ ترجمہ عربی معجمہ ۱۶۷۱ء و ۱۸۳۱ء و ۱۸۴۲ء کے باب ۲۵ آیت ۴ میں ہے :

”میں ہی روشنی کا موجد اور تاریکی کا خالق ہوں، میں سلامتی کا بانی اور ہلاک کو پیدا کرنے والا ہوں، میں ہی خداوند یہ سب کچھ کرنے والا ہوں۔“

(۱۷) فوجہ یرمیاہ کے باب ۳ آیت ۳۸ میں ہے :

”کیا بھلائی اور برائی حق تعالیٰ ہی کے حکم سے نہیں ہے؟“

فارسی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۳۸ء میں بھی ہے

”آیا خیر و شر از دہان خدا صادر نمی شود؟“

اس استفہام انکاری کا مطلب یہی تو ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ سے صادر ہوتے ہیں

۱۷ آیت نمبر ۲۵، ۲۶

۱۷ موجودہ اردو تراجم چونکہ اس کے مطابق ہیں اس لئے عبارت وہیں سے نقل کر دی گئی ہے ۱۲ ات

(۱۸) مذکورہ تراجم کی کتاب میکاہ باب آیت ۱۲ میں ہے :

”کیونکہ خداوند کی طرف سے بلاناہل ہوئی جو یہ دشلم کے پھاٹک تک پہنچی“

اور فارسی ترجمہ کی عبارت ہے :

”اگر ہر بدی بدروازہ اور شلیم از خداوند نازل شد“

لہذا معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جس طرح خیر کے خالق ہیں، اسی طرح شر کے خالق بھی ہیں

ہیں

(۱۹) رومیوں کے نام خط کے باب آیت ۲۹ میں ہے :

”کیونکہ جن کو اس نے پہلے سے جانا ان کو پہلے سے مقرر بھی کیا، کہ اس کے بیٹے کے ہمشکل ہوں، تاکہ وہ بہت سے بھائیوں میں پہلوٹھا ٹھہرے“

اور اسی خط کے باب آیت ۱۱ میں ہے :

”اور ادا بھی ہوئی تو تڑکے پیدا ہوئے تھے، اور نہ انھوں نے نیکی یا بدی کی تھی کہ اس سے کہا گیا کہ بڑا چھوٹے کی خدمت کرے گا، تاکہ خدا کا ارادہ جو برگزیدگی پر موقوف ہے اعمال پر مبنی نہ ٹھہرے، بلکہ بلانے والے پر، چنانچہ لکھا ہے کہ میں نے یعقوب سے تو محبت کی مگر عیسو سے نفرت“

پس ہم کیا کہیں؟ کیا خدا کے ہاں بے انصافی ہے؟ ہرگز نہیں! کیونکہ وہ موسیٰ سے کہتا ہے کہ جس پر رحم کرنا منظور ہے اس پر رحم کروں گا، اور جس پر نرس کھانا منظور ہے اس پر نرس کھاؤں گا، پس یہ نہ ارادہ کرنے والے پر منحصر ہے نہ دودھ پونے والے پر، بلکہ رحم کرنے والے خدا پر، کیونکہ کتاب مقدس

اس عبارت میں پولس یہ کہنا چاہ رہا ہے کہ حضرت مسیح کا صیغہ وارث (ہمشکل) ہونے کے لئے ضروری ہے کہ انسان اس قسم کی تکلیفیں بھی برداشت کرے جیسی حضرت مسیح نے برداشت کی تھیں، اس لئے اللہ تعالیٰ بعض اوقات انسان کو حضرت مسیح کا مشابہ قرار دینے کے لئے اس پر مصیبتیں بھی نازل کرتا ہے، (تفسیر عہد نامہ جدید، از ناگس، ص ۱۰۰ ج ۲) مصنف کے اس عبارت کو پیش کرنے کا منشاء یہ ہے

کہ اس عبارت سے خدا کا خالق نہ ہونا بھی معلوم ہوتا ہے، ۱۲ تقی

میں فرعون سے کہا گیا ہے کہ میں نے اسی لئے تجھے کھڑا کیا ہے کہ تیری وجہ سے
اپنی قدرت ظاہر کروں، اور میرا نام تمام روئے زمین پر مشہور ہو، پس وہ
جس پر چاہتا ہے رحم کرتا ہے، اور جسے چاہتا ہے سخت کر دیتا ہے،
پس تو مجھ سے کہے گا پھر وہ کیوں عیب لگاتا ہے؟ کون اس کے ارادے
کا مقابلہ کرتا ہے؟ اے انسان بھلا تو کون ہے جو خدا کے سامنے جواب دیتا
ہے؟ کیا بتی ہوئی چیز بنانے والے سے کہہ سکتی ہے کہ تو نے مجھے کیوں ایسا بنایا؟
کیا کہاں کو مٹی پر اختیار نہیں کہ ایک ہی ٹوندے میں سے ایک برتن عزت
کے لئے بنائے اور دوسرا بے عزتی کے لئے؟ (آیات ۱۱ تا ۲۱)

پولس کی مذکورہ بالا عبارت تقدیر کے مسئلے کو ثابت کرنے کے لئے کافی
ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ ہدایت اور گمراہی دونوں اللہ کی طرف
ہوتی ہیں، اور اس معاملے میں حضرت اشعیاہ علیہ السلام کا وہ ارشاد بہت خوب
ہے جو کتاب یسعیاہ باب ۴۵ آیت ۹ میں مذکور ہے:

”افسوس اس پر جو اپنے خالق سے جھگڑتا ہے!
تھیکر تو زمین کے تھیکروں میں سے ہے، کیا
مٹی کہاں سے کہے کہ تو کیا بناتا ہے؟ کیا تیری
دستکاری کہے اس کے توہم تھ نہیں؟“

غالباً انہی آیات کے پیش نظر فرقہ پروٹسٹنٹ کا پیشرو اتھر عقیدہ جبر کی طرف

نہ یہاں تک مصنف نے کہیں جانوں سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ بائبل کے نزدیک خدا خیر کا بھی خالق ہے،
اور وہ لوگوں کو گمراہ بھی کرتا ہے، بائبل اس قسم کی جارتوں سے لبریز ہے، جو اس دعوے کا ثبوت مہیا کرتی ہیں
مزید دیکھیے یرمیاہ ۳۰: ۶، رومیوں ۱: ۲۸، تیمتھیس ۳: ۸، ططس ۱: ۱۶، اور ۳: ۱۳، ۵: ۱۳،
۱۷: ۱۳، ”عقیدہ جبر کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے آگے مجبور محض ہے، وہ اپنے اختیار سے کوئی کام نہیں کر
سکتا۔ نیکی ہو یا بدی، تمام کام اس سے خدا کرتا ہے، اسے خود نیکی یا بدی میں سے کسی ایک کو پسند کر کے اس
پر عمل کرنے کا اختیار نہیں ہے، ۱۲ تقی

مائل رہا ہے، چنانچہ اس کا کلام بظاہر اسی پر دلالت کرتا ہے، کیتھولک بیرلڈ کی جلد ۹ صفحہ ۲۷۷ میں اس مقتدا کے اقوال درج کئے گئے ہیں، ہم ان میں سے دو قول نقل کرتے ہیں۔

عقیدہ جبر کے بارے میں لوتھر کی رائے | ”انسان کی پیدائش گھوڑے کی طرح ہوتی ہے، اگر اس پر خدا کا تسلط ہو جائے

تو وہ اسی طرح چلے گا، جس طرح خدا چلائے گا، اور اگر اس پر شیطان کا تسلط ہو جائے تو وہ شیطان کی طرح چلے گا، وہ اپنی طرف سے کسی سوار کو پسند کرنے کا اختیار نہیں رکھتا، بلکہ دونوں سوار کو کشش کرتے ہیں کہ اس پر قبضہ اور تسلط حاصل کریں۔“

کیتھولک بیرلڈ ہی میں اس کا دوسرا قول اس طرح منقول ہے :
”جب کسی مقدس کتاب میں یہ حکم پایا جائے کہ فلاں کام کرو تو سمجھ لو کہ یہ کتاب اس اچھے کام کے نہ کرنے کا حکم دے رہی ہے، کیونکہ تم اس کے کرنے پر قادر نہیں ہو“
بظاہر اس کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جبر کا معتقد ہے۔

پادری طاہس انگلس کی رائے

پادری موصوف اپنی کتاب موسوم مرآۃ الصدق مطبوعہ ۱۸۵۱ء کے صفحہ ۳۳ پر فرقت پر ڈسٹنٹ پر طعن کرتے ہوئے کہتا ہے :
”اُن کے پُرانے دواعظوں نے یہ بیہودہ اقوال اُن کو سکھائے ہیں :
① خدا گناہ کا موجب ہے ،

لے سینٹ مفاہم ایوانس اپنی مشہور کتاب (میں)
کہتا ہے : ہننا جس طرح تقدیر الہی انسان کو غلط سے ہمکنار کرتی ہے، اس طرح خدا کی لعنت
(خدا کے اس ارادے کو شامل ہے، جس کے ذریعے وہ ایک شخص کو گناہ میں مبتلا

② انسان کو گناہ سے بچنے کا کوئی اختیار نہیں،

③ دسوں احکام پر عمل کرنا ناممکن ہے،

④ کبار و خواہ مخہ ہی بڑے کیوں نہ ہوں، اللہ کی نگاہ میں انسان کو نہیں گھٹاتے،

⑤ فقط ایمان نجات کے لئے کافی ہے، کیونکہ ہم کو ایمان ہی پر سزا و جزا دی جا

سکتی ہے، یہ تعلیم بہت ہی مفید اور سکون سے لبریز ہے،

⑥ اور دین کی اصلاح کا علمبردار یعنی و خضر کہتا ہے کہ صرف ایمان لاؤ اور یقین رکھو

کہ تم کو نجات حاصل ہوگی، روزے کی مشقت اور تقویٰ کے بوجھ اور اعتراف

کی مشقت، اور اعمالِ حسنہ کی مشقت کی ضرورت نہیں، تم کو بلاشبہ علی دجے

کی نجات ملے گی، جس قسم کی خود شیخ کو ملی، خوب دلیری سے گناہ کرو، ہاں البتہ

ایمان لاؤ اور یقین رکھو، ایمان تم کو نجات دے گا، اگرچہ تم ایک دن میں

ہزار مرتبہ زنا یا قتل کے گناہ میں ملوث ہوتے رہو، تم فقط ایمان قائم رکھو،

میں کہتا ہوں کہ تمہارا ایمان تم کو نجات دے گا۔

معلوم ہوا کہ فرقہ پر وٹسٹنٹ کے علماء نے قرآن حکیم کے حق میں جو پہلی بات

کہی تھی وہ بلاشبہ مردود اور خود ان کی مقدس کتابوں اور مقتدا کے قول کے خلاف

ہے خدا کے شر پیدا کرنے سے خدا کا شرم نہ ہونا لازم نہیں آتا، بالکل اسی طرح جس طرح

سیاہ و سپید رنگوں کے پیدا کرنے سے خدا کا سیاہ یا سپید ہونا لازم نہیں

آتا، اور شر کے پیدا کرنے سے وہی حکمت ہے، جو شیطان کے پیدا کرنے میں ہے، جو

ہر برائی کی اصل اور تمام مفسد کی جڑ ہے، باوجودیکہ علم الہی انہی میں یہ بات تھی

کہ شیطان سے فلاں فلاں کام صادر ہوں گے، اسی طرح جو حکمت انسانی طبائع میں نہایت

اور حرص کے پیدا کرنے کی ہے، حالانکہ وہ تمام مفسد جو افراد انسانی میں ان دونوں

خصلتوں پر مرتب ہونے والے ہیں علم الہی انہی میں تھے، اسی طرح اللہ کو قدرت تھی

(گذشتہ سے پیوستہ) کرتا ہے، اور اس گناہ کی وجہ سے اس پر عذاب مسلط کر لیا، (میک رائٹنگس

سینٹ ٹھامس ایگواٹس ص ۲۴ ج اول، نیویارک ۱۹۲۸ء) تھا اس ایکواٹس خود کہتے ہیں کہ اس لئے

اگر تھا اس انجس کے نزدیک یہ عقیدہ قابل اعتراض ہے تو یہ اعتراض صرف پر وٹسٹنٹ ہی نہیں کیتھولک پر بھی

کہ شیطان کو پیدائے کرتا، یا اگر پیدا کیا تھا تو اسے گمراہ کرنے کی قدرت نہ دیتا، اور نہ اسے اس کو روک دیتا، اس کے وجود نہ صرف پیدا کیا، بلکہ کسی حکمت کی بناء پر اس کو بُرائی سے نہیں روکا، اسی طرح اس کو قدرت تھی کہ بُرائی کو پیدائے کرتا لیکن اس کے پیدا کرنے میں حکمت ملے ہے،

جنت کی لذتیں | دوسری بات کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ اس امر میں کہ جنت حور و قصور اور دوسری نعمتوں پر مشتمل ہے، عقلی

طور پر کوئی قباحت نہیں ہے، نیز مسلمان یہ نہیں کہتے کہ جنت کی لذتیں جسمانی لذتوں تک محدود ہیں، جس طرح فرقہ پر وٹسٹنٹ کے علماء غلطی سے یا عوام کو غلطی میں ڈالنے کے لئے کہتے ہیں، بلکہ ہم قرآنی نصوص اور تصریحات کی بناء پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جنت روحانی اور جسمانی ہر دو قسم کی لذتوں پر مشتمل ہے، ان میں سے پہلی لذت دوسری سے بڑھی ہوئی ہے، مؤمنین کو دونوں قسم کی لذتیں نصیب ہونگی، سورہ توبہ میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً
فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِّنْ
اللَّهِ أَكْبَرُ. ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ۝

۱۰۔ اللہ نے مومن مردوں اور عورتوں سے
ان باغات کا وعدہ کیا ہے جن کے نیچے
نہر بہتی ہیں، وہاں میں ہمیشہ
رہیں گے، اور غیر فانی باغات میں پاکیزہ
رہائش گاہوں کا دہرہ کیا ہے، اور اللہ
کی رضا اور خوشنودی ان سب سے بڑھ

کر ہے، یہی عظیم کامیابی ہے :

اس میں رضوان من اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی خوشنودی کو

ملے اور یہ حکمت بالکل ظاہر ہے کہ بُرائی کو ظاہر کے بغیر نہ انسانوں کی آزمائش ہو سکتی ہے، اور نہ اچھائی کی قدر معلوم ہو سکتی ہے، اگر کسی کا نہ ہوتی نور دشمنی میں کوئی لطف نہ ہوتا، اگر گرمی اور جس نہ ہوتی تو بارش بے معنی تھی، اور اگر بیمار نہ ہوتی تو صحت میں کوئی کیف نہ تھا، ۱۱۔ سختی

رضا پھلی بیان کردہ جنت کی تمام نعمتوں سے مرتبہ اور درجے میں بڑی ہے، باغات سے بھی اور بہروں سے بھی، اور عمدہ عمدہ مکانوں سے بھی، یہ ارشاد اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جنت میں اللہ کا سب سے بڑا عطیہ روحانی لذتیں ہیں، یہ دوسری بات ہے کہ جسمانی لذتیں بھی ملیں گی، اسی وجہ سے آگے فرمایا کہ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ کیونکہ انسان کی خلقت دو جوہروں سے ہوئی ہے، ایک لطیف علوی، اور دوسرا کنیف سفلی، جسمانی سعادت و شقاوت کا حصول ان دونوں ہی کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہے، جب جسمانی منافع اور فوائد کے ساتھ ساتھ روحانی سعادتوں کا حصول بھی ہو تو بدشیر روح ان سعادتوں کے حاصل کرنے میں کامیاب ہو سکتی ہے، جو اس کے لائق اور مناسب ہیں، اسی طرح جسم ان سعادتوں کے حاصل کرنے میں کامیاب ہوگا جو اس کی شان کے لائق ہیں، یقیناً فوز عظیم کا مصداق صرف یہی ہو سکتا ہے، اور اگر علماء پروٹسٹنٹ یہ کہیں کہ جنت میں ان دونوں قسموں کی لذتوں کا اجتماع بھی ہمارے خیال میں نامناسب ہے، تو ہم اُس کے جواب میں صرف اس قدر کہیں گے کہ گھبرائے نہیں، غم نہ چاہو تو آپ کو یہ لذتیں نصیب نہیں ہوں گی،

جنت کی لذتوں کے بارے میں عیسائی نظریات

ناظرین کو بات اول سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہماری نزدیک انجیل کا مصداق وہ کتاب ہے جو صرف عیسیٰ پر نازل کی گئی، اب اگر اتفاق سے مسیح

کا کوئی قول بظاہر کسی قرآنی حکم کے معارض ہو تو اس امر کو نظر انداز کرتے ہوئے کہ وہ خبر واحد کے طور پر منقول ہے، اور مقدس کتابوں کا قرآن کے مخالف ہو نا قرآن کے لئے قطعی بھی مضرب نہیں (جیسا کہ آپ کو دوسرے اعتراض کے جواب میں معلوم ہو چکا ہے) پھر بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ اس قول کی یقیناً کوئی تاویل کی جائے گی، اور عیسائیوں نے اس بحث کو پڑھنے سے پہلے یہ سمجھ لیجئے کہ پروٹسٹنٹ فرقے کے نزدیک جنت کی تمام تر لذتیں روحانی ہوں گی، جسمانی نہیں ہوں گی، علماء پروٹسٹنٹ اپنے اس نظریے کو ثابت کرنے کے لئے بائبل کی بعض عبارتوں سے استدلال کرتے ہیں، مصنف اس کا رد فرماتا ہے۔

کے نظریے کے مطابق جنتیوں کا فرشتوں کے مشابہ ہونا خود انہی کتابوں کے فیصلے کے مطابق کھانے اور پینے کے منافی نہیں ہو سکتا، کیا ان حضرات کو معلوم نہیں کہ وہ فرشتے جو براہیم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، اور آپ نے ان کے آگے بٹھنا ہوا، پھر اٹھ، لکھی اور دو دہ پیش کیا تھا وہ فرشتے ان سب چیزوں کو نوش جان کر گئے چنانچہ اس کی تصریح کتاب پیدائش کے باب میں موجود ہے یہ اسی طرح وہ دو فرشتے جو لوط علیہ السلام کے پاس آئے، اور انھوں نے ان کے لئے کھانا، روٹی اور پرندے کا سالن تیار کیا تھا، دونوں فرشتوں نے خوب کھایا، جب کہ کتاب پیدائش کے باب میں صاف طور پر لکھا ہے،

زیادہ تعجب تو اس پر ہے کہ جب عیسائی حضرات حشر جسمانی کے قائل ہیں، تو پھر جسمانی لذتوں کے مستبعد ہونے کے کیا معنی؟ ہاں الردہ مشرکین عرب کی طرح سرے سے حشر ہی کے منکر ہوتے، یا ارسطو کے ماننے والوں کی طرح حشر جسمانی کے منکر اور حشر روحانی کے قائل ہوتے، تو بھی بظاہر ان کے استبعاد کے لئے کوئی گنجائش ہو سکتی تھی،

نیز عیسائیوں کے نظریے کے مطابق اللہ کا جسمانی ہونا اور کھانا پینا اور جسمانی لوازمات اس لحاظ سے ہیں کہ وہ انسان بھی ہے، ادھر عیسیٰ علیہ السلام، یحییٰ علیہ السلام کی طرح ریاضت گزار اور نفیس کھانوں اور شراب نوشی سے احتراز و اجتناب کرنے والے نہیں تھے، جس کی بناء پر ان کے منکریں ان کو بسیار خوری اور بسیار نوشی کا عصبہ دیتے ہیں، (جیسا کہ انجیل متی کے باب میں تصریح موجود ہے) ہمارے نزدیک گو انہی ذات گرامی پر یہ اعتراض بالکل نامعقول ہے، تاہم یہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ بلاشبہ عیسیٰ علیہ السلام جسمانی لحاظ سے خالص انسان ہی انسان تھے، پھر جس لئے پیدائش ۸۱۸ میں تصریح ہے کہ فرشتوں نے یہ چیزیں کھائیں، یاد رہے کہ قرآن کریم نے بھی یہ واقعہ ذکر کیا ہے، مگر اس نے صاف کہا ہے کہ فرشتوں نے پھرے کو ہاتھ بھی نہیں لگایا (سورۃ ذاریات) مصنف یہاں الزامی طور پر انصاری کے قول کے مطابق جواب دے رہے ہیں، ات

طرح اس دنیا میں رہتے ہوئے عمدہ کھانے اور مشروبات ان کے حق میں نہانی لذتوں سے مانع نہیں بن سکے بلکہ آپ پڑھانی احکام ہی کا غلبہ رہا اسی طرح جسمانی لذتیں جنتیوں کے لئے روحانی لذتوں سے مانع نہیں ہو سکیں گی، جب کہ وہ جنت میں ہونے لگیں

۱۔ حقیقت یہ ہے کہ علماء پر وسنت کا یہ نظریہ کہ جنت میں جسمانی لذتیں نہیں ہونگی، خود بائبل کے بے شمار اقوال کے مخالف ہے جنہیں ہم محقر ادرج ذیل کرتے ہیں،

کتاب پیدائش میں ہے : "اور خداوند خدا نے آدم کو حکم دیا کہ تو باغ کے ہر درخت کا میص بے روک ٹوک کھا سکتا ہے" (۱۶: ۳) اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں کھانے کے درخت بہت سے تھے اس پر کہا جاتا ہے کہ حضرت آدم کی جنت زمین پر تھی اور آخرت کی جنت آسمان پڑا اس لئے ایک کو دوسری پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، لیکن اول تو حضرت آدم کی جنت کا زمین پر ہونا ہمیں تسلیم نہیں، بائبل کی کوئی عبارت بھی اس پر دلالت نہیں کرتی، اور اگر بفرض محال مان لیا جائے کہ وہ زمین پر تھی، تب بھی اسکی کیا دلیل ہے کہ آخرت والی جنت حضرت آدم کی جنت سے مختلف ہوگی، بلکہ انجیلوں سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کی جنت میں بھی جسمانی لذتیں ہونگی پختہ اناجیل میں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے عشق ربانی کے واقعے میں حواریوں سے ارشاد فرمایا :

"میں تم سے کہتا ہوں کہ انکوڑ کا یہ شیرہ پھر کبھی نہ پیوں گا، اس دن تک کہ تمہارے ساتھ اپنے باپ کی بادشاہی میں نہ پیوں" (متی ۲۶: ۲۹) مرقس ۱۴: ۲۵، لوقا ۲۲: ۱۸، اسی طرح انجیل میں ایک اور جگہ یوم آخرت کا بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ : "اور یورپ پچھم اتر دکھن سے لوگ آکر خدا کی بادشاہی کی ضیافت میں شریک ہونگے" (لوقا ۱۳: ۲۹) اگر جنت میں جسمانی لذتیں نہیں ہوں گی تو انکوڑ کا شیرہ پیئے اور خدا کی بادشاہی کی ضیافت میں شریک ہونے کے کیا معنی؟ یہی وجہ ہے کہ اکثر پرانے عیسائی علماء نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ جنت میں جسمانی اور روحانی دونوں قسم کی لذتیں ہوں گی، چنانچہ سینٹ آگسٹائن کہتا ہے کہ مجھے یہی راستہ چلی معلوم ہوتا ہے کہ جنت جہاں بھی ہے اور روحانی بھی ہے

اور سینٹ تھامس ایکوئینس نے

(میں پوری نفیس کے ساتھ ان لوگوں

اپنی کتاب)

تیسری بات کا جواب انشاء اللہ چھٹے باب میں آ رہا ہے، کیونکہ جہاد کا اعتراض عیسائیوں کے خیال کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کئے جانے والے اعتراضوں میں سب سے بڑا اعتراض اور عیب شمار کیا جاتا ہے، اس لئے ہم اس کو اسی موقع پر مطاعن کی بحث میں ذکر کریں گے،

قرآن کریم پر چوتھا اعتراض

قرآن کریم میں وہ معنایں نہیں پائے جاتے جو روح کے مقصیات اور اس کے پسندیدہ ہو سکتے ہیں۔

جواب

دو چیزیں جو روح کے مقاصد اور مقصیات ہیں، اور جو اس کی پسند اور چاہت کی چیزیں ہیں وہ حرف دو ہیں، کامل اعتقادات اور نیک اعمال، اور قرآن کریم ان دونوں قسم کے معنایں کو مکمل طور پر بیان کرتا ہے، جیسا کہ پہلے اعتراض کے جواب سے واضح ہو چکا ہے، اب ان چیزوں کے قرآن میں مذکور نہ ہونے سے جو علماء پروٹسٹنٹ کے خیال کے مطابق روح کے مقاصد ہیں سے ہیں قرآن کریم کا نقص ہونا اسی طرح لازم نہیں آتا جس طرح قریت اور انجیل اور قرآن میں ان چیزوں کے مذکور نہ ہونے سے کوئی نقص لازم نہیں آتا، جو مشرکین ہند کے علماء یعنی برہمنوں کے خیال میں روح کی پسندیدہ ہیں، چنانچہ آپ نے برہمنوں کا یہ اعتراض سنا ہو گا کہ جانور کا ذبح کرنا، محض کھانے اور لذت کے لئے ہے، اور روح کے تقاضوں کے خلاف ہے، بلکہ عقل کے نزدیک بھی ناپسندیدہ حرکت ہے اس کا امکان ہی نہیں کہ اللہ رکذشت سے پسندیدہ دلائل کا رویہ ہے جو جنت کے جہنمی ہونے سے انکار کرتے ہیں، امدھتہ ہو لبسنگ رائٹنگس آف سینٹ تھامس ایگوائس، ص ۹۴۴ تا ۹۴۶ ج ۱ اول،

کی طرف سے ایسے شیعہ فعل کی اجازت دی جائے، تو جو کتاب اس قسم کے مضمون پر مشتمل ہوگی وہ ضرائی کتاب نہیں ہو سکتی،

قرآن کریم پر پانچواں اعتراض

اختلافات مضامین

قرآن میں جا بجا معنوی اختلاف پائے جاتے ہیں، مثلاً آیت :
لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ
”دی کے معاملے میں کوئی زبردستی نہیں ہے“

اور :

فَذَكِّرْنَا مِمَّا آتَمَّ مَذَكِّرُو
كُنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصِطَبٍ
”پس اے نبی آپ نصیحت کیجئے۔ آپ نصیحت
کرنوالے ہی تو ہیں، آپس کے داروغہ نہیں“

اور :

قُلْ اطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ
فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَآخِذُ
وَعَلَيْكُمْ مَآخِذُكُمْ وَاِنْ تَطِيعُوْهُ
فَهَئِنْدَ وَادِمَا عَلَى الرَّسُولِ اِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
”بلاشبہ آپ کہہ دیجئے کہ تم اللہ اور اس کے
رسول کی اطاعت کرو، پھر اگر وہ اعتراض
کریں تو رسول کے اعمال رسول کے ساتھ
ہیں اور تمہارے اعمال تمہارے ساتھ اور
اگر تم اسکی اطاعت کرو گے تو ہدایت پاؤ“

گے اور رسول پر سوائے واضح تبلیغ کے اور کوئی ذمہ داری نہیں“

یہ تمام آیتیں ان آیات کے مخالف ہیں جن میں جہاد کا حکم پایا جاتا ہے۔ اسی طرح
اکثر آیتوں میں کہا گیا ہے کہ میسج انسان اور صرف رسول ہیں، اس کے برعکس دوسرے
موقع پر اس کے خلاف یہ کہا گیا ہے کہ وہ نوبع انسانی میں سے نہیں ہیں بلکہ ان کا مقام
بلند تر ہے، پہلا مضمون سورہ نساء کی آیت ذیل میں ہے :

لَا نَمَآ الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ
”بلاشبہ عیسیٰ بن مریم اللہ کے رسول

رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا
إِلَى مَرْيَمَ وَدُوحٍ مِّنْهُ :
اور اللہ کا وہ کلمہ ہے، جو اللہ نے مریم پر
نازل کیا، اور اللہ کی دوح ہیں :

اور دوسرا مضمون سورہ تحریم کی آیت ذیل میں موجود ہے :

وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي
أَحْسَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ
مِنْ دُوحِنَا :
اور مریم بنت عمران جس نے اپنی شرمگاہ
کو بدکاری سے محفوظ رکھا، تو ہم نے اس
میں اپنی دوح پھونک دی :

بڑے زبردست اختلافات ہیں، اسی لئے میزان الحق میں مصنف نے اس کتاب کے باب
فصل ۳ میں انہی دو کے بیان پر اکتفاء کیا ہے :

پہلے اختلاف کی نسبت تو یہ کہا جائے گا کہ اس کو اختلاف کہنا ہی
جواب : فلتہ ہے، بلکہ یہ حکم جہاد کے حکم سے قبل کا ہے، جب جہاد کا

حکم نازل ہوا تو پہلا حکم منسوخ ہو گیا اور نسخ کو اختلاف معنوی کہنا بالکل لغو ہے، ورنہ لازم
آئے گا کہ توریت اور انجیل کے تمام احکام منسوخ میں اختلاف معنوی تسلیم کیا جائے،
اسی طرح مطلقاً توریت اور انجیل کے احکام میں بھی تضاد مانا جائے، جیسا کہ آپ کو
تیسرے باب سے وضاحت کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے، اس کے علاوہ ارشاد خداوندی
”لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ“ منسوخ نہیں ہے :

دوسرے اختلاف کا جواب آپ کو کتاب کے مقدمہ کے امر مفتی سے معلوم ہو چکا
ہے، وہاں پر آپ کو یہ چیز واضح ہو چکی ہے کہ یہ دونوں قسم کی آیات ہرگز اس پر دلالت
نہیں کرتیں کہ عیسیٰ بن مریم نوع انسانی میں سے نہیں ہیں، آیات مذکورہ سے یہ معنی سمجھنا
محض فاسد خیالی اور لغو بات ہے، تعجب اور حیرت تو یہ ہے کہ یہ عقلمند ان اختلافات اور
غلطیوں کو نگاہ اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے جو ان کی کتابوں میں بھرے پڑے ہیں، جن کا نمونہ
آپ نے پہلے باب کی تیسری فصل میں دیکھ لیا ہے :

۱۵ اور اس حکم کا جہاد کے حکم کے ساتھ کوئی تعارض بھی نہیں ہے، تفصیل اپنے مقام پر آئے گی،

۱۶ ملاحظہ ہو، ص ۲۹۳ جلد اول،

تیسری فصل

احادیث کی صحت کا ثبوت

اس فصل میں ہم ان احادیث کی صحت کا بیان کریں گے جو کتب صحاح میں منقول ہیں، اور یہ فصل تین فائدوں پر مشتمل ہے؛

تمام اہل کتاب خواہ یہودی ہوں یا عیسائی، پہلے ہوں یا پچھلے، زبانی روایات کو ایسا ہی معتبر ماننے میں جیسا لکھی ہوئی روایتوں کو، بلکہ

زبانی روایات بھی قابل اعتماد ہو سکتی ہیں، پہلا فائدہ

یہودی حضرات تو ایسی روایات کو لکھی ہوئی روایتوں سے زیادہ مرتب اور درجہ دیتے ہیں، عیسائیوں کے مشہور فرقے کیتھولک کے نزدیک دونوں برابر دے کی ہیں، اور دونوں ہی واجب التسلیم ہیں، اور ایمان کی اصل ہیں، البتہ عیسائیوں کا دوسرا فرقہ پروٹسٹنٹ ان روایات کا ایسا ہی منکر ہے، جیسا کہ یہودیوں کا فرقہ صدوقی، مگر فرقہ پروٹسٹنٹ والے اپنے اس انکار میں مجبور ہیں، اس لئے کہ اگر وہ ان روایات کا انکار نہ کریں تو ان کے لئے اپنے اصل مذہب اور نو ایجاد عقیدوں کو تھامنا

کر نامشکل ہو جائے گا، اس کے باوجود وہ بھی بہت سے موقعوں پر زبانی روایات کے محتاج نظر آتے ہیں، اور اسی اعتبار کی سند اُن کی مقدس کتابوں میں ملتی ہے چنانچہ اگر خدا نے چاہا تو ناظرین پر یہ سب چیزیں عنقریب واضح ہو جائیں گی،

مثلاً اور تالمود کی حقیقت | آدم کلاک اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۹۵۱ء جلد ثانی میں کتاب عزراء کے دیباچے کی شرح میں

یوں کہتا ہے :

”یہودیوں کا قانون دو قسم کا تھا، ایک لکھا ہوا جس کو وہ توریت کہتے تھے، اور دوسرا بغیر لکھا ہوا، جس کو زبانی روایات کہا جاتا ہے، یہ اُن کو بزرگوں کے ذریعے پہونچی تھیں، ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر دونوں قسم کے قوانین دیئے تھے، جن میں سے ایک بذریعہ تحریر ہم تک پہونچا، اور دوسرا بزرگوں کے واسطے سے جو اُن کو منسلک بعد نسل بیان کرتے چلے آئے آئے، اس لئے ان کا عقیدہ ہے کہ دونوں مرتبے میں مساوی اور منجانب اللہ ہونے اور واجب التسلیم ہونے میں قطعی برابر ہیں، بلکہ یہ لوگ دوسری قسم کو ترجیح دیتے ہیں، اللہ یہ کہتے ہیں کہ لکھا ہوا اکثر ناقص اور پیچیدہ ہوا کرتا ہے، اور اُسے بغیر زبانی روایات کے پورے طور پر ایمان کی بنیاد قرار نہیں دیا جاسکتا، اور زبانی روایتیں نہایت واضح اور مکمل طور پر قانون کی تشریح کرتی ہیں، اسی لئے یہ لوگ لکھے ہوئے قوانین کی ان تفسیروں کا قطعی انکار کرتے ہیں جو زبانی روایات کے مخالف پائی جائیں، اور یہ بات یہودیوں میں مشہور ہے کہ وہ عہد جو بنی اسرائیل سے لیا گیا تھا وہ اس لکھے ہوئے قانون کو کے لئے ہرگز نہ تھا، بلکہ ان زبانی روایات ہی کے لئے لیا گیا تھا۔“

اسے یہ دونوں یہودیوں کی مذہبی کتابیں ہیں جن کا مفصل تعارف آدم کلاک اور ہوزن کے الفا میں آپ کے سامنے آ رہا ہے، ۱۲ ات ۱۱ بنی اسرائیل سے یہ عہد لیا گیا تھا کہ وہ خدا کے دیئے ہوئے احکام کی پابندی کریں گے، دیکھئے استثناء (۱:۲۹)، تقی

گویا انھوں نے اس جیلے سے لکھے ہوئے قانون کو نظر انداز کر دیا، اور زبانی روایتوں کو اپنے دین کی بنیاد قرار دیا، بالکل اسی طرح رومانیہ کے کیتھولک فصر کے لوگوں نے اپنے مذہب کے لئے اسی طریقے کا اختیار کیا، اور اللہ کے کلام کی تفسیر ان روایتی ہی کے مطابق کرتے ہیں، اگرچہ یہ روایتی تفسیر بہت سے مقامات کے مخالف ہی کیوں نہ ہو، ان کی یہ کیفیت ہمارے خدا کے زمانے میں اس درجہ پر پہنچ چکی تھی کہ خدا نے ان لوگوں پر اس معاملے میں گرفت کی کہ تم لوگ اللہ کے کلام کو ان کی سنت کی وجہ سے بدل کر دے ہو؟ اور خدائی عہد کے بائبل میں بھی انھوں نے حد سے تجاوز کیا، یہاں تک کہ ان روایات کو لکھے ہوئے سے برتر بنا دیا، ان کی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ مشائخ کے الفاظ تو ریت کے الفاظ سے زیادہ محبوب ہیں اور توریت کے بعض کلمات اچھے عمدہ اور بعض بالکل نکے اور ناپسندیدہ ہیں، اور مشائخ کے سامنے کلمات عمدہ اور پسندیدہ ہی ہیں۔ بلکہ مشائخ کے الفاظ پیغمبروں کے کلمات سے بہت ہی بہتر ہیں، مشائخ کے کلمات سے ان کی مراد یہی زبانی روایات ہیں، جو ان کو مشائخ کے واسطے سے پہنچی تھیں، نیز یہودیوں کی کتابوں میں لکھا ہے کہ لکھا ہوا قانون پانی کی طرح ہوتا ہے، اور مشنا اور تالمود کی بیان کردہ روایات جو دونوں مذہبوں میں منضبط ہیں سیاہ مروج والی شراب کے مانند ہیں۔ نیز ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ لکھا ہوا قانون نمک کے مانند ہے۔ اور مشنا اور تالمود سیاہ مروج اور میٹھے تخم کی طرح ہیں، اس قسم کے اور بھی اقوال ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ لکھے ہوئے قانون کے مقابلے میں زبانی روایات کی برتری اور فوقیت کے قائل ہیں، اور اللہ کے کلام کا مفہوم ان زبانی روایات کی روشنی میں سمجھتے ہیں، اس لئے لکھے ہوئے قانون کی حیثیت ان کی نگاہ میں مردہ جسم سے زیادہ نہیں ہے، اور زبانی روایات ان کے خیال میں اُس روح

کے مانند ہیں جو حیات اور زندگی کی بنیاد ہے،

ان زبانی روایات کے بنیادی ہونے کی دلیل وہ لوگ یہ پیش کرتے ہیں کہ جب خدا نے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو توریت دی تھی، تو توریت کے معانی اور تفسیر بھی سمجھاٹی تھی، اور یہ بھی حکم دیا تھا کہ توریت کو لکھا جائے، اور تفسیر کو یاد رکھا جائے اور اس کو صرف زبانی طریقے پر دوسروں تک پہنچایا جائے، اور وہ اسی طرح نسل بعد نسل منقول ہوتی رہیں اسی لئے پہلی قسم کے لئے یہ لوگ "قانون مکتوب" کے الفاظ اور دوسری قسم کے لئے "زبانی قانون" کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ اور وہ فتاویٰ جو ان روایات کے مطابق ہوں ان کا نام "قوانین موسیٰ"، (جو ان کو کوہ سینا پر ملے تھے) رکھتے ہیں۔

ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ موسیٰ کو توریت جس طرح چالیس روزه دی گئی تھی جو ان کے اور خدا کے درمیان براہ راست مکالمہ اور بات چیت کی حیثیت رکھتی ہے، اسی طرح ان کو زبانی روایات بھی عطا کی گئی تھیں، اور موسیٰ دو دنوں کو کوہ طور سے لے کر آئے اور بنی اسرائیل کو پہنچا دیا، جس کی صورت یہ ہوئی کہ آپ نے اپنے بھائی ہارون کو کوہ طور سے واپسی کے بعد اپنے خیمہ میں بلایا اور پہلے ان کو لکھا ہوا قانون سکھایا، پھر وہ روایات سکھائیں جو لکھے ہوئے قانون کی شرح اور تفسیر تھیں جن کو انھوں نے خدا کے ہاں سے حاصل کیا تھا، ہارون کو تعلیم حاصل کرنے کے بعد موسیٰ کے داہنے ہاتھ آ بیٹھے، اور ہارون کے دو بیٹے الیعزر اور ایتمر داخل ہوئے، اور جس طرح ان کے باپ نے ان دونوں چیزوں کو سکھایا تھا، ان دونوں نے بھی سکھا پھر ان میں سے ایک موسیٰ کے بائیں ہاتھ اور دوسرا ہارون کے دائیں ہاتھ جا بیٹھا، پھر ستر مشہور مشائخ حاضر ہوئے، انھوں نے بھی وہ قوانین سکھے، اور سب لوگ خیمہ میں بیٹھ گئے، پھر جو لوگ سکھنے کے مشتاق تھے

انہوں نے بھی سیکھا، پھر موسیٰ اٹھ کھڑے ہوئے، اور ہارون نے سیکھا
 ہوا سبق سنایا، پھر وہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے۔ تو الیحد اور ایتھر نے
 سبق سنایا، وہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے، پھر ان ستر مشائخ نے لوگوں کے
 سامنے سیکھا، ہوا قانون سنایا، غرض ان سب حاضرین نے چار مرتبہ
 اس قانون کو سنا، اور خوب یاد کر لیا، پھر ان لوگوں نے موسیٰ کی مجلس
 سے واپسی پر تمام بنی اسرائیل کو خبر دی، اور لکھے ہوئے قانون کو
 تحریر کے ذریعے، اور اس کے معانی کو نقل و روایت کے ذریعے دوسری
 نسل تک پہنچایا، اور وہ احکام جو تورات میں لکھے ہوئے تھے ان کی
 تعداد ۶۱۳ تھی، اس لئے اس قانون کو اسی لحاظ سے تقسیم کر دیا،

اور یہ بھی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے تمام بنی اسرائیل کو خروج
 مصر کے چھالیسویں سال کے گیارہویں مہینے کی پہلی تاریخ کو جمع کیا تھا،
 اور ان کو اپنی وفات کی بھی اطلاع دے دی، اور حکم دیا کہ اگر کوئی شخص
 اس قانون الہی کا کوئی قول جو میرے ذریعہ سے اس کے پاس پہنچا
 ہے، بھول گیا ہے تو وہ میرے پاس آکر مجھ سے دریافت کر لے، یا کسی
 کو اگر ان اقوال میں سے کسی قول پر اعتراض ہو تو میرے پاس آکر اپنا شک
 دور کرے، اس کے بعد اپنی آخری زندگی تک تعلیم ہی میں مشغول رہے
 (یعنی گیارہویں مہینے کی پہلی تاریخ سے بارہویں مہینے کی چھٹی تاریخ تک)
 اور لکھا ہوا اور بے لکھا ہوا دونوں قسم کے قوانین سکھا دیئے، اور اپنے
 ہاتھ سے لکھے ہوئے قانون مکتوب، کے تیرہ نسخے بنی اسرائیل کو عطا
 کئے، یعنی ہر فرقے کو ایک ایک نسخہ دیدیا گیا، تاکہ وہ ان کے پاس نسلاً
 بعد نسل محفوظ رہے، اور ایک نسخہ لادی کی اولاد کو بھی عطا کیا، تاکہ
 وہ عبادت خانے میں محفوظ رہے۔

اور زبانی قانون (یعنی زبانی روایات) یوشعہ کو سنایا، پھر آپ

اسی بیٹے کی ساتویں تاریخ کوہِ نبو پر چڑھ گئے، اسی مقام پر آپ کی وفات ہو گئی، یوشع نے موسیٰ کی وفات کے بعد یہ روایات مشائخ کے حوالے کر دیں، اور انھوں نے پیغمبروں کے سپرد کیں، پھر ہر بنی دوسرے آنے والے بنی کے حوالے کرتا رہا، یہاں تک کہ ارمیاء نے باروخ تک اور باروخ نے عزرائیل تک اور عزرائیل نے علقا کے اُس مجمع تک پہنچا دیا، جن میں سے آخر شمعون صادق تھے، پھر اُس نے اشیتی کوئوس تک، اور انھوں نے یوئی بن یحناں تک اور اُس نے یوسی بن یوسیر تک پھر اس نے نتھان اریلی اور یوشع بن برخیا تک، پھر ان دونوں نے یہوداہ بن یحییٰ اور شمعون بن شطاہ تک اور انھوں نے شمایا اور ابی ظیلون تک، پھر سران دونوں نے ہل تک اور اس نے اپنے بیٹے شمعون تک، اور گمان یہ ہے کہ یہ شمعون وہی شمعون ہیں جنھوں نے ہمارے نجات دہندہ خدا کو مریم سے اپنے ہاتھوں میں لیا تھا، جب کہ وہ اپنے ایامِ نفاس سے پاک ہو کر عبادت گاہ میں آئی تھیں، پھر اس نے اپنے بیٹے کلائیل تک پہنچایا، اس کلائیل سے ہی پولس نے سکھا، پھر اُس نے اپنے بیٹے شمعون کو سکھایا اور اس نے اپنے بیٹے کلائیل کو، پھر اس نے اپنے بیٹے ربی یہوداہ حق دوست کو، پھر یہوداہ نے ان تمام روایات کو کتابی شکل میں جمع کر کے اس کا نام مشنا رکھا :

پھر آدم کلا رک کہتا ہے :

”یہودی اس کتاب کی بے حد تعظیم کرتے ہیں، ان کا یہ عقیدہ ہے کہ اس کتاب میں جو کچھ ہے سب بجانبِ اللہ ہے، جو اس نے موسیٰ پر کوہِ طور کے مقام پر لکھے ہوئے قانون کی طرح وحی کیا تھا، اس لئے اس کی طرح یہ بھی واجب التسلیم ہے جیسے یہ کتاب تصنیف ہوئی ہے برابر یہودیوں میں درس و تدریس کے طور پر رائج ہے، بڑے بڑے علماء نے اس کی دو شرحیں لکھی ہیں، پہلی شرح تفسیری

صدی میں اور شلیم میں لکھی گئی، اور دوسری شرح چھٹی صدی کے شروع میں بابل کے اندر لکھی گئی، ان دونوں شرحوں کا نام گمراہ ہے، کیونکہ گمراہ کے معنی لغت میں "کمال" کے ہیں، ان کے خیال میں ان دونوں شرحوں سے منن کی پوری پوری توضیح ہو گئی ہے، شرح اور متن دونوں کے مجموعے کا نام تالمود ہے، ویسے الگ الگ امتیاز کے لئے یوں کہا جاتا ہے کہ تالمود اور شلیم، اور تالمود بابل، موجودہ زمانے کا یہودی مذہب مکمل طور پر ان دونوں "تالمودوں" میں جو انبیاء کی کتابوں سے خارج ہیں درج ہے اور چونکہ "تالمود اور شلیم" پیچیدہ ہے، اس لئے ان کے یہاں موجودہ زمانے میں تالمود بابل زیادہ مروج ہے۔

اور ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ء جلد ۲ حصہ اول کے باب میں کہتا ہے، "میشناہ کتاب ہے جو یہودیوں کی مختلف روایتوں پر اور مقدس کتابوں کے متن کی شرحوں پر مشتمل ہے، ان کا خیال اس کے بارے میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو کوہ طور پر جس وقت توریت عطا فرمائی تھی اسی وقت یہ روایات بھی دے دی تھیں، پھر موسیٰ سے مارون کو اور یوشع سے الیعزر کو اور ان سے دوسرے پیغمبروں کو اور ان سے دوسرے مشائخ کو، اسی طرح ایک پشت سے دوسری پشت کو چلتے ہوئے شمعون تک پہنچیں، یہ وہی شمعون تھے جنہوں نے ہمارے نجات دہندہ خدا کو اپنے ہاتھوں میں لیا تھا، ان سے کمالیل کو پھر اس سے یہوداہ حق دوشس کو پہنچیں، اس نے بڑی محنت سے چالیس سال میں ان کو دوسری صدی میں کتابی صورت میں جمع کیا، یہ کتاب نسل بعد نسل یہودیوں میں اس وقت سے مستعمل چلی آتی ہے، اور اکثر اس کتاب کی عزت لکھے ہوئے قانون کی نسبت زیادہ ہوتی ہیں،

پھر کہتا ہے کہ:

مشرنا کی دو شرحیں ہیں۔ جن میں سے ہر ایک کا نام کرا ہے، ایک "کرا اور شلیم" جو بعض محققین کی رائے کے مطابق تیسری صدی میں شلیم میں لکھی گئی۔ اور فارمونی کی رائے کے مطابق پانچویں صدی میں، دوسری "کرا بابل" جو چھٹی صدی میں بابل کے اندر لکھی گئی۔ یہ کرا، قطعی یہودہ قصوں اور کہانیوں پر مشتمل ہے، لیکن یہی یہودیوں کے نزدیک زیادہ معتبر ہے اور اس کا پڑھنا پڑھانا میں مروج ہے، یہ لوگ ہر مشکل اور پیچیدہ معاملے میں اس یقین کے ساتھ اس کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ وہ ان کی رہنمائی کرے گی، کرا کا نام رکھنے کی وجہ ہے کہ اس لفظ کے معنی کمال کے ہیں۔ ان کا خیال یہ ہے کہ یہ شرح تو دین کا کمال ہے، اور کسی شرح کا اس سے بہتر نہ دانا ناممکن ہے، اور نہ اس کے بعد اور کسی شرح کی ضرورت باقی رہتی ہے، اور جب متن کے ساتھ کرا اور شلیم کو شامل کر لیا جائے تو مجموعے کو "المود اور شلیم" کہا جاتا ہے، اور جب "کرا بابل" کو متن کے ساتھ ملا لیا جائے تو مجموعے کو "المود بابل" کہا جاتا ہے۔

اقل یہ کہ یہودی زبانی روایات کا تواریت کی طرح اعتبار کرتے ہیں، بلکہ باوقاف ان کی اس سے زیادہ تعظیم کرتے ہیں، وہ ان کو بمنزلہ روح اور تواریت کو بمنزلہ جسم سمجھتے ہیں، پھر جب تواریت کی پوزیشن بہتے تو دوسری کتابوں کا اندازہ آپ خود کر سکتے ہیں،

دوسری بہت یہ معلوم ہوئی کہ ان روایات کا جامع یہوداہ حق دوش ہے جس نے ان کو دوسری صدی کے آخر میں جمع کیا، یہ روایات ایک ہزار سات سو سال تک محض زبانی یاداشت کی حیثیت رکھتی تھیں، پھر اس دوران میں یہودی بڑے بڑے مصائب اور شرائد بھی واقع ہوئے، مثلاً بخت نصر اور امینو کس اور طیطوس وغیرہ کے حادثے

مذ "المود بابل" اور "المود پر شلم" میں سے ہر ایک پھر دو دو حصے ہیں، پہلے حصے کو "ہک" کہا جاتا ہے اور دوسرے حصے کو "ہجد"؛ بلکہ میں چھ سو تیرہ احکام ہیں، اور ہجد میں روایات اور قصے، (یہ

صحف سماوی از سید نواب علی صاحب - ص ۲۸ کراچی ۱۹۶۳ء - ت

جن میں تو اتر کی صورت یقیناً منقطع ہو گئی تھی، اور کتاب میں بھی ضائع اور برباد ہو چکی تھیں،
جیسا کہ دوسرے باب سے معلوم ہو چکا ہے۔ ان حالات کے باوجود یہود کے نزدیک
اس کا اعتبار تو ریت سے بھی زیادہ ہے۔

تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ روایتیں اکثر طبقات میں صرف ایک ایک
راوی سے منقول ہوتی رہیں جیسے کلاٹیل اول و دوم اور سمعون دوم و سوم، حالانکہ یہود
کے نزدیک یہ لوگ انبیاء میں بھی شامل نہیں ہیں، اور عیسائیوں کے نزدیک شدید
ترین کافراور منکرین مسیح میں سے ہیں۔ اس کے باوجود یہ روایات یہود کے نزدیک
ایمان کی بنیاد اور اصل عقائد ہیں، اس کے برعکس ہماری نزدیک وہ صحیح حدیث بھی جو
آحاد کی روایت سے منقول ہو، عقائد کی بنیاد ہرگز قرار نہیں دی جاسکتی،

چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ جب ”کمر بابل“ چھٹی صدی میں لکھی گئی ہے، تو
اس کے یہودہ فقہے کہانیاں ہورن کے قول کے موافق دو ہزار سال تک محض زبانی
روایت کے ذریعے محفوظ تھے،

جب محققین فسر پروٹسٹنٹ کے اعتراض کے مطابق یہود کی پذیرش ہے
تو اس سے تمام مسیحی متقدمین کا اندازہ کرنا کچھ مشکل نہیں، یوسی بیس جس کی تاریخ علماء
کیتھولک اور فرقہ پروٹسٹنٹ دونوں کے یہاں معتبر ہے اپنی تاریخ مطبوعہ
۱۸۴۸ء کی کتاب کے باب میں یعقوب حواری کے حال میں یوں کہتا ہے کہ:

”کلیمنٹس نے ایک قابلِ داشت فقہے اپنی سائیز کتاب میں اس یعقوب کے حال
کے بیان میں نقل کیا ہے، ظاہر یہ ہے کہ کلیمنٹس نے یہ فقہے ان زبانی روایات
سے نقل کیا ہے، جو اس کو اپنے باپ دادوں سے پہنچی تھیں۔“

اس کے بعد تیسری کتاب کے تیسرے باب میں ص ۱۲۳ پر ارنیوس کا
قول نقل کرتا ہے:

”افنس کاگر جاجس کو پوس نے تعمیر کیا تھا اور جس میں یوحنا حواری نے

۸۹ء و ۹۰ء جلد دوم ۵۵ یعنی تین سے کم اس کے راوی ہوں۔“

سلطنتِ مہاجرانوس تک قیام کیا۔ حواریوں کی احادیث کا پختہ گواہ ہے :
پھر اسی صفحہ پر کلیمنٹس کا یہ قول نقل کیا ہے :

”یوحنا حواری کی نسبت ایسا قصہ جو سچا اور واقعی ہے جس میں اصلاً جھوٹ نہیں ہے اور جو سینوں میں محفوظ چلا آتا ہے“

پھر کتابِ ثالث کے باب ۲۲ ص ۱۲۶ میں کہتا ہے :

”مسیح کے شاگردوں کی تعداد حواریوں کی طرح بارہ ہے اور، رسول ہیں، اور دوسرے بہت سے لوگ ہیں جو حالات مذکورہ سے ناواقف نہ تھے، (یعنی ان حالات سے جن کو انجیل والوں نے لکھا ہے) لیکن ان میں سے فقط یوحنا اور متی نے انہیں لکھا ہے اور زبانی روایات سے بھی معلوم ہوا کہ ان دونوں کا کھنا بھی ضرورت کی وجہ سے تھا“

پھر کتابِ ثالث کے باب ۲۸ صفحہ ۱۳۲ میں کہتا ہے :

”ارینیوس نے اپنی تیسری کتاب میں ایک قصہ لکھا ہے جو اس لائق ہے کہ لکھا جائے اس کو یہ واقعہ پولیکارپ سے بطور زبانی روایت کے پہونچا“

پھر کتابِ رابع کے باب ۱۴ ص ۱۴۷ میں کہتا ہے :

”میں نے اور شیم کے پادریوں کے حالات ترتیب وار کسی کتاب میں نہیں دیکھے مگر زبانی روایت سے ثابت ہے کہ وہ تھوڑی مدت تک رہے“

پھر کتابِ ثالث کے باب ۳۶ صفحہ ۱۳۸ میں کہتا ہے :

”زبانی روایت کے ذریعے ہم کو معلوم ہوا ہے کہ وہ لوگ جب اگناسس کو قتل کرنے کے لئے روانہ ہوئے، تاکہ اس کو صرف عیسائی ہونے کے جرم میں دزدوں کے آگے ڈال دیا جائے، اور اس کا گزرا ایشیا پر فوجی حفاظت میں ہوا۔ تو راستے میں جس قدر مختلف گر جا ملے وہاں کے لوگوں نے اس کی نصیحتوں اور اقوال سے قوت حاصل کی، اس نے ان لوگوں کو ان بدعات سے بھی باخبر کیا جو اس زمانے میں پھیلی ہوئی تھیں، اور ان کو زبانی روایات کے ساتھ

چھ رہنے کی سخت تاکید کی، اور مزید یادداشت کئے اس نے بہتر سمجھا کہ ان روایات کو لکھ دیا جائے، اور ان پر اپنی گواہی بھی ثبت کر دی، پھر کتاب ثالث کے باب ۳۹ ص ۱۴۲ پر کہتا ہے کہ:

میں پیاس نے اپنی کتاب کے دیباچے میں کہا ہے کہ میں تمھارے فائدے کے لئے وہ تمام چیزیں لکھے دیتا ہوں جو مجھ تک مشائخ کے ذریعے پہنچی ہیں، اور پوری تحقیق کے بعد میں نے ان کو محفوظ کر لیا تھا تاکہ اس پر میری مزید شہادت سے ان کی تحقیق اور سچائی اور زیادہ ثابت ہو جائے، کیونکہ میں ہمیشہ سے ان لوگوں کی روایات سننا پسند نہیں کرتا، جو بکثرت لغو گوئی کرتے ہیں، اور دوسری نصیحتوں کی بھی تعلیم کرتے ہیں، بلکہ میں نے صرف ایسے لوگوں سے احادیث سنی ہیں جو سوائے ان سچی نصیحتوں کے جو ہماری سچے خداوند سے منقول ہیں اور کچھ نہیں جانتے، اور مشائخ کے متبعین میں سے جن جن سے میں ملا ہوں، ان سے میں نے یہ سوال کیا کہ اندراؤس یا پطرس یا فیلیپس یا تو مایا یعقوب یا متی یا ہمارے خدا کے کسی شاگرد نے یا رستینون یا حضرت یوحنا نے جو ہمارے خدا کے مرید تھے کیا کہا؟ کیونکہ مجھ کو جو فائدہ زبانی روایات سے ہوا وہ کتابوں سے قطعی نہیں ہوا۔“

پھر کتاب رابع کے باب ص ۱۵۱ میں کہتا ہے:

”جیسی بوس کنیسا کے مورخین میں مشہور ہے، میں نے اس کی تالیفات سے بہت سی چیزیں نقل کی ہیں، جن کو اس نے حواریین سے بذریعہ زبانی روایات کے نقل کیا ہے، اس مصنف نے حواریین کے مسائل کو جو اس کو زبانی روایات کے طور پر پہنچے آسان عبارت میں پانچ کتابوں میں لکھا ہے۔“

پھر کتاب رابع کے باب ص ۱۵۸ پر پولیکاریس کے حال میں ارسینوس کا قول نقل کیا ہے:

”پولیکاریس نے ہمیشہ انہی چیزوں کی تعلیم دی جو اس نے حواریین سے اور

کنیسہ کی سخت سے بذریعہ روایت حاصل کی تھیں، اور جو سچی باتیں تھیں، پھر کتاب خامس کے باب میں ارنیوس کے واسطے سے روم کے اسقفوں کی فہرست نقل کرتا ہوا ص ۲۰۱ پر کہتا ہے :

”رب تہمدس تک جو اس سلسلے کا بارہواں اسقف ہے جو ہم تک صحیح اور سچے واسطے سے اور عماریوں سے بذریعہ زبانی روایت کے پہونچا ہے“ پھر کتاب خامس کے باب ص ۲۰۶ میں کلیمنٹس کا قول نقل کرتا ہے :

”میں نے یہ کہتے ہیں بڑائی اور برتری حاصل کرنے کے لئے نہیں لکھی ہیں، بلکہ اپنے بڑھاپے کے خیال سے، اور اس لئے کہ میری بھول کا تریاق ہو سکے، بطور تفسیر کے میں نے ان کو جمع کیا ہے، گویا یہ ان الہامی مسائل کی شروح ہیں جن کی بدولت میں بلندی اور بزرگی کو پہونچا، اور سچوں، برکتوں والوں میں شامل ہوا، ان میں سے بونی کو کس بھی ہے جو یونان میں تھا، اور دوسرے جو میکینیا کریشیا میں مقیم تھا، باقی دوسرے لوگ سب مشرق کے ہونے والے تھے۔ ان میں ایک شامی، اور دوسرا عبرانی، فلسطین کا باشندہ تھا، اور وہ شیخ جن کی خدمت میں میں سب سے آخر میں پہونچا ہوں، وہ مصر میں گوشہ تنہائی و گمنامی میں رہتے تھے، جو سارے مشائخ سے افضل تھے، ان کے بعد پھر میں نے کسی شیخ کے تلاش کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی، کیونکہ ان سے بہتر کوئی شیخ دنیا میں موجود نہ تھا، یہ تمام مشائخ وہ سچی روایات محفوظ اور زبانی یاد رکھتے تھے جو مقدس پولس دلیعقوب دیو حنا پولس سے پشت در پشت اور نسل بعد نسل نقل ہوتی چلی آئی تھیں“

پھر کتاب خامس کے باب ص ۲۱۹ پر ارنیوس کا قول نقل کرتا ہے :

”میں نے خدا کے فضل سے یہ روایتیں بڑے اہتمام اور کوشش کے ساتھ سنی ہیں اور ان کو اپنے سینے کی تختی پر بجائے کاغذ کے لکھا ہے، اور عرصہ دراز سے میرا معمول ہے کہ میں ایمان داری سے ان روایات کا تکرار اور

اعادہ کرتا رہتا ہوں“

پھر کتاب خامس کے باب ۳۲ ص ۲۲۲ میں کہتا ہے،

”پولی کرائس اسقف نے ایک روایت جو اس کو زبانی روایات کے طور پر پہونچی تھی، اپنے اس خط میں لکھی ہے جو اس نے کینسہ روم اور دیگر کو بھیجا تھا“

پھر کتاب خامس کے باب ۲۵ ص ۲۲۶ پر کہتا ہے :

”مارکوس اور تھیوفیلوس و کاسیوس جو فلسطین کے اسقف ہیں، اور کینسہ صومر کے اسقف نیز اسقف تولماقی کلا روس اور دوسرے لوگ جو ان اسقفوں کے ہمراہ آئے تھے، ان سب نے بہت سی چیزیں اس روایت کے سلسلے میں جو ان کو عید فصیح کے بارے میں حواریں سے پہونچی تھی، اور بذریعہ زبانی روایات نسلاً بعد نسل منقول ہوتی چلی آئی تھیں پیش کیں، اور سب کتاب کے آخر میں لکھا کہ اس کی نقلیں کر اگر تمام کینسوں کو بھیج دی جائیں، مگر جو لوگ سیدھی راہ سے جلد بھٹک جاتے ہیں ان کے لئے بھاگنے کی کوئی گنجائش نہ رہے“

پھر کتاب دس کے باب ۴ ص ۲۲۶ میں کلیمنٹس اسکندریہ نوسس کے حال کے بیان میں (جو حواریوں کے تبع البعین میں سے تھے) کہتا ہے :

”وہ اپنی اس کتاب میں جس کو عید فصیح کے بیان میں تالیف کیا ہے کہتا ہے کہ مجھ سے دوستوں نے درخواست کی کہ میں ان روایتوں کو جو اسقفوں سے میں نے سنی ہیں آنے والی نسلوں کے فائدے کے لئے لکھ دوں“

پھر کتاب سادس کے باب ۳ ص ۲۶۳ میں کہتا ہے :

”الفریقا توس اپنے اس رسالے میں جو اس زمانے میں بھی موجود ہے، اور جس کو اس نے ارستدیس کے پاس بھیجا تھا مسیح کے نسب کے بارے میں جو روایت اسے اس کے باپ دادوں کے واسطے سے پہونچی تھی اس کے مطابق وہ متی اور لوقا کے متعارض بیانات میں تطبیق دیتا ہے“

ان سترہ اقوال سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ عیسائیوں کے متقدمین زبانی روایتوں پر بڑا بھاری اعتماد کرتے تھے، جان ملکہ کیتھولک اپنی کتاب میں جوڈربی میں ۱۸۴۳ء میں طبع ہوئی ہے جیمس برون کے نام اپنے دو خط میں کہتا ہے :

”میں اس سے پہلے بھی لکھ چکا ہوں کہ فرقہ کیتھولک کے ایمان کی بنیاد صرف وہ کلام اللہ نہیں ہے جو لکھا ہوا ہے، بلکہ عام ہے، خواہ لکھا ہوا ہو یا بے لکھا ہوا، یعنی کتب مقدسہ اور زبانی روایات اس تشریح کے مطابق جو کینسہ کیتھولک نے کی ہے“

پھر اسی خط میں کہتا ہے :

”اریخوس نے اپنی کتاب کی جلد نمبر ۳ باب نمبر ۵ میں کہا ہے کہ طالبین حق کے لئے اس سے زیادہ آسان اور سہل اور کوئی صورت نہیں ہے کہ وہ ہر کینسہ میں ان زبانی روایات کی جستجو اور تلاش رکھیں جو حواریں سے منقول ہیں اور ان کو سارے عالم میں پھیلا دیں“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”اریخوس نے اپنی کتاب کی جلد ۱ کے باب نمبر ۳ میں کہا ہے کہ قوموں کی زبانیں اگرچہ مختلف ہیں، لیکن زبانی روایتوں کی حقیقت ہر مقام پر یکساں ہوگی، جو مٹی کے کینسے تعمیر و غنائ میں فرانس اور اسپین اور مشرق و مصر اور یبیا کے کینسوں کے خلاف نہیں ہیں،“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”اریخوس نے جلد نمبر ۳ کے باب نمبر ۲ میں کہا ہے کہ چونکہ سارے کلیسیوں کے سلسلوں کا حال طوالت سے خالی نہیں ہے، اس لئے رومی کلیسا کی روایت اور عقیدے کو بنیاد قرار دیا جائے گا، جو بے زیادہ قدیم اور بڑا مشہور ہے، جس کے بانی پطرس اور پوس ہیں، باقی تمام کینسے اس کی موافقت کرتے ہیں، کیونکہ وہ زبانی روایات جمواریں سے نسل بعد نسل منقول ہوتی آئی“

ہیں وہ سب اس میں محفوظ ہیں۔

پھر اسی رسالے میں کہتا ہے :

”ارینوس نے کتاب رابع کے باب ۴ میں کہا ہے کہ ہم اگر فرض کریں کہ حواریں نے ہمارے بٹے گناہیں نہیں چھوڑیں، پھر بھی ہم کہیں گے کہ یا تو ہم پر یہ بات لازم ہے کہ ہم ان زبانی روایتوں کے ذریعے ثابت ہونے والے احکام کو مانیں، جو حواریں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں جو حواریں نے ایسے لوگوں کے حوالے کیا تھا جنہوں نے ان کو کلیسہ تک پہنچا دیا، اور یہ وہی روایتیں ہیں جن کے مطابق وہ وحشی لوگ عمل کرتے ہیں، جو مسیح پر بغیر حروف اور روشنائی کے استعمال ایمان لائے تھے۔“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”ٹرٹولین نے اپنی کتاب میں جس کو اس نے اہل بدعت کے رد میں تالیف کیا ہے، اور جو شہر عنان میں طبع ہوئی ہے صفحہ ۳۶، ۳۷ میں کہا ہے کہ بدعتی لوگوں کی عادت ہے کہ وہ صرف کتب مقدسہ سے استدلال کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ کتب مقدسہ کے علاوہ اور کوئی چیز ایمانی کی بنیاد ہونے کے لائق نہیں ہے، قوی لوگوں کو اس چیلے سے عاجز کرتے ہیں، اور کمزوروں کو اپنے جال میں پھانستے ہیں، اور درمیانی قسم کے لوگوں کو شک میں مبتلا کرتے ہیں اسی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو بھی اس بات کی اجازت نہ دو کہ وہ غالی کتب مقدسہ سے استدلال کریں، کیونکہ اس مباحثے سے ذرہ برابر بھی فائدے کی توقع نہیں جو کتب مقدسہ کے ساتھ کیا جائے، سوائے اس کے کہ دماغ اور پیٹ دونوں خالی ہو جائیں، اس بٹے کتب مقدسہ کی طرف رجوع کرنا محض غلط ہے، کیونکہ ان کتابوں سے کسی بات کا قطعی فیصلہ ممکن نہیں، اور اگر کچھ حاصل بھی ہوگا تو وہ ناقص ہوگا، اور اگر یہ بات بھی نہ ہوتی تب بھی اس صورت میں مباحثے کا طے لگانا یہ ہوتا کہ سب سے پہلے یہ تحقیق کی جاتی ہے کہ ان

کتاب مقدس کا تعلق کن لوگوں سے ہے؟ اور کس شخص نے کس شخص کو کس وقت پہنچائیں؟ جسکی بدولت ہم عیسائی قرار پائے، اس لئے کہ جس مقام میں بھی دین مسیحی کے احکام اور عقائد موجود ہوں گے، وہاں انجیل اور اس کے معانی اور دین مسیحی کی ان تمام روایتوں کی صداقت موجود ہوگی جو صرف زبانی ہیں۔

پھر اسی خط میں کہتا ہے :

”اگر ہم نے کہا ہے کہ یہ بات ہمارے لئے مناسب نہیں ہے کہ ہم ان لوگوں کا اعتبار کریں جو کتاب مقدس سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ کلام مختار ہے آگے ہے، تم اس کو دیکھو، اور اسی پر غور کرو، کیونکہ یہ بات ہمارے لئے لائق نہیں ہے کہ ہم کینسے کی روایت کو ترک کر دیں، یا ہم اس چیز کے سوا کسی اور شے کے معتقد ہوں جو ہم تک اللہ کے کبوں سے مسلسل روایت کے ذریعے پہونچی ہے۔“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”باسلیوس نے کہا ہے کہ بہت سے مسائل کینسہ میں محفوظ ہیں، جن کو دغظ و نصیحت کے طور پر پیش کیا جاتا ہے، کچھ تو ان میں سے کتاب مقدس سے لئے گئے ہیں، اور کچھ زبانی روایتوں سے، اور دین میں دونوں قوت کے لحاظ سے برابر ہیں، جس شخص کا شریعت عیسوی سے تھوڑی سی بھی واقفیت ہوگی وہ اس پر اعتراض نہیں کرے گا۔“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”ایسی فالس نے جو کتاب بدعتی لوگوں کے مقابلے میں تالیف کی ہے اس میں کہا ہے کہ زبانی روایتوں کو استعمال کرنا ضروری ہے، کیونکہ کتاب مقدسہ میں حمام چیزیں موجود نہیں ہیں۔“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”اگر میرا ستم نے تھسلیونکوں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۲ کی شرح

۱۲ اس آیت کے الفاظ آگے ص ۹۲۱ پر دیکھئے

میں تصریح کی ہے کہ اس سے صاف ثابت ہوا کہ حواریں نے ہم تک تمام باتیں تحریر کے ذریعہ نہیں پہنچائیں، بلکہ بہت سی چیزیں بغیر تحریر کے بھی پہنچائی ہیں، اعتبار میں دونوں برابر ہیں، اسی لئے ہماری رائے ہے کہ کلیسا کی روایت ہی ایمان کی بنیاد ہے، اور جب بھی ہم کو کوئی بات زبانی روایت سے ثابت ملے گی اس سے زیادہ اور کوئی خبر ہم تلاش نہیں کریں گے۔

پھر اسی خط میں کہتا ہے :-

”آگسٹائن ایک ایسے شخص کے حق میں جس کو اہل برہمت سے بہتہ (اصطلاح) حاصل ہوا ہو لکھتا ہے کہ اگرچہ اس بارے میں کوئی تحریری سند تو موجود نہیں ہے، لیکن یہ جمیٹر قابل لحاظ ہے کہ یہ رسم زبانی روایت کے ذریعے جاری ہوئی ہے، کیونکہ بہت سی چیزوں کی نسبت عام کلیسا تسلیم کرتے ہیں کہ ان کو حواریں نے تجویز کیا ہے، حالانکہ کبھی ہوئی نہیں ہیں۔“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :-

”اسقف ون سنٹ نے کہا ہے کہ متدین کو کتب مقدسہ کی تفسیر عام کنبسوں کی روایت کے مطابق کرنا چاہئے۔“

ان بارہ افعال سے یہ بات پایڈ ثبوت کو پہنچ گئی کہ زبانی روایتیں فقہ کیتھولک کے یہاں ایمان کی بنیادی چیز ہیں، اور متقدمین کے نزدیک معتبر کیتھولک ہیرلڈ کی جلد نمبر ۳، ص ۶۳ میں ہے کہ :-

”ربنی دوسی قدسی نے بہت سے شواہد اس بات کے پیش کئے ہیں کہ کلام مقدس کا متن حدیث اور زبانی روایت کی مدد کے بغیر سمجھا جانا ممکن نہیں ہے، کیتھولک کے مشائخ نے ہر زمانے میں اسکی پیروی کی ہے، اور ٹرولین کہتا ہے کہ مسیح نے جن باتوں کی تعلیم حواریوں کو دی تھی ان کو سمجھنے کے لئے ان کلیساؤں کی جانب رجوع کرنا ضروری ہے جن کو حواریں نے قائم کیا، اور ان کو اپنی تحریرات اور زبانی روایات کی تعلیم دی۔“

ان مذکورہ روایات سے معلوم ہوا کہ یہودیوں کے نزدیک روایات و احادیث کی عظمت و حریت کی عظمت سے زیادہ ہے، اسی طرح عیسائیوں کے تمام متقدمین مثلاً کلیمنٹس، اریئوس، کلاروس، سکندریانوس، ایفریکانوس، ٹرولین، آریجی، باسیلیوس اپی فانیس، کریزاسٹم، آگسٹائن، دن سنت اسقف وغیرہ تمام زبانی روایتوں کی عظمت کے قائل ہیں، اور ان کو معتبر اور مستند مانتے ہیں، اور آگناکسٹس نے اپنی آخری عمر میں زبانی روایتوں کو منطوطی کے ساتھ ساتھ رہنے کی وصیت کی تھی، اسی طرح کلیمنٹس اپنے مشائخ کی تاریخ میں لکھتا ہے:

”وہ لوگ ان سچی روایتوں کے حافظ تھے جو پطرس، یعقوب، یوحنا، پولس سے نسل بعد نسل منقول ہوتی آئی ہیں۔“

اپی فانیس نے کہا:

”جو نفع مجھ کو دوستوں کی زبانی روایتوں سے پہونچا وہ کتابوں سے نہیں

پہونچ سکا۔“

اریئوس نے کہا: کہ

”خدا کے فضل سے میں نے احادیث کو کامل غور و اہتمام کے ساتھ سنا، اور

بجائے کاغذ کے سینے میں لکھ لیا ہے، اور عرصہ دراز سے میری عادت اور

معمول ہے کہ میں ایمانداروں سے ان روایتوں کا تکرار اور احادہ کرتا رہتا ہوں۔“

اور یہ بھی کہا کہ:

”طالبین حق کے لئے اس سے زیادہ سہل صورت نہیں کہ وہ کلیساؤں میں ان زبانی

روایتوں کو تلاش کریں جو حواریین سے منقول چلی آئی ہیں، اور ان کو سارے عالم

میں پھیلائیں۔“

اور یہ بھی لکھا کہ :-

”اگر ہم یہ مان بھی لیں کہ حواری ہمارے لئے کتابیں نہیں چھوڑ گئے، پھر بھی ہم

کہیں گے کہ ہم یہ لازم ہے کہ ان احکام کو مانیں جو ایسی زبانی روایتوں سے ثابت

ہوں جو حواریین سے منقول ہوتی آئی ہیں :-

اور آریجن اور ٹرولین دونوں ایسے شخص کو ملامت کرتے ہیں جو احادیث کا منکر ہو، باسیلوس نے کہا ہے کہ جو مسائل کتب مقدسہ سے مستنبط ہوں وہ اور جو احادیث سے ماخوذ ہوں وہ دونوں اعتبار میں برابر ہیں، اور کلیب کی روایت بنیادِ ایمان ہے، اور جب کوئی بات زبانی روایت سے ثابت ہو جائے، پھر مزید کسی چیز کی تلاش کی ضرورت نہیں ہے،

آگسٹائن نے صاف کہہ دیا ہے کہ بہت سی چیزوں کے متعلق عام کلیب تسلیم کرتے ہیں کہ حواریین نے ان کو مقرر کیا ہے حالانکہ وہ لکھی ہوئی نہیں ہیں، اس لئے انصاف کی بات یہ ہے کہ سب کو رد کردینا تعصب اور جہالت سے خالی نہ ہو گا، اور خود انجیل بھی اسکی تکذیب کرتی ہے :-

زبانی روایات کے حق میں انجیل کی شہادتیں | چنانچہ انجیل مرقس کے باب آیت ۲۲

میں یوں ہے کہ :-

”اور بے تمثیل ان سے کچھ نہ کہنا تھا، لیکن غلو ت میں یہ خاص شاگردوں سے سب باتوں کے معنی بیان کرتا تھا :-

اور یہ بات بعید ہے کہ یہ تمام تفسیریں یا ان میں سے بعض منقول نہ ہوں، اور یہ بھی ناقابل یقین ہے کہ حواری تو تفسیر کے محتاج ہوں اور ہمارے ہم عصر لوگ ان سے بے نیاز اور مستغنی ہوں، اور انجیل یوحنا کے باب آیت ۲۵ میں ہے کہ :

”اور بھی بہت سے کام ہیں جو یسوع نے کئے، اگر وہ جدا جدا لکھے جاتے تو میں سمجھتا ہوں کہ جو کتابیں لکھی جائیں ان کے لئے دنیا میں گنجائش نہ ہوتی :-

انجیل کی اگرچہ یہ بات مبالغہ اور غلو سے خالی نہیں ہے لیکن اس میں کوئی شک

نہ یعنی حضرت مسیح علیہ السلام اپنی ہر بات کو تمثیلات میں کہا کرتے تھے، اور تمثیلات میں ان تمثیلات کی تشریح کرتے تھے ۱۲ نفی

نہیں اسکا یہ کہنا کہ ”اور بہت سے کام ہیں“ یہ مسیحؑ کے تمام افعال کو شامل اور عام ہے ،
خواہ وہ معجزات ہوں یا دوسری چیزیں ، اور بات بعید ہے کہ ان میں سے کوئی حسینہ
زبانی روایت سے منقول نہ ہو۔

اور تھسیلینگیوں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۵ میں ہے :
”اے بھائی ! ثابت قدم رہو اور جن روایتوں کی تم نے ہماری زبانی یا خط کے
ذریعے تعلیم پائی ہے ان پر قائم رہو“

اس کے یہ الفاظ کہ ”خواہ زبانی ہوں یا خط کے واسطے سے“ صاف اس پر دلالت کرتے
ہیں کہ بعض چیزیں تو ہم تک بذریعہ تحریر پہنچی ہیں ، اور بعض رو برو بات چیت
کے ذریعے سے ، لہذا ضروری ہوا کہ مبیائیوں کے نزدیک دونوں معتبر ہوں
جیسا کہ اس مقام کی شرح میں کریز اسٹم نے تصریح کی ہے ،
کہ تھیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۳۲ میں (دعوتی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۴۳ء)
کے مطابق اس طرح ہے :

”اور باقی باتوں (کی) میں اگر تم کو نصیحت کروں گا“

اور ظاہر ہے کہ یہ باتیں جن کی نصیحت کرنے کا وعدہ پولس نے کیا ہے لکھی ہوئی نہیں
ہیں اور یہ بات بعید ہے کہ ان میں سے کوئی بھی منقول نہ ہو ،

”اور تیمتیس کے نام دوسرے خط کے باب اول آیت ۱۳ میں ہے :

”جو صحیح باتیں تمہیں مجھ سے سنیں اسے ایمان اور محبت کے ساتھ جو مسیح یسوع
میں ہے ان کا خاکہ یاد رکھ“

اور اس عبارت میں یہ الفاظ کہ ”جو صحیح باتیں تو نے مجھ سے سنیں“ صاف دلالت کرتے

ہے پر وٹسنٹ بائبل میں یہ آیت نمبر ۱۵ ہے ، اور کیتھولک بائبل میں آیت نمبر ۱۴۔

۱۵ دیکھئے ص ۹۱۷

۱۶ یہ اظہار الحق میں نقل کی ہوئی عربی عبارت کا ترجمہ ہے ، بائبل کے جتنے ترجمے ہمارے پاس
ہیں ، ان سب میں عبارت یہ ہے ”اور باقی باتوں کو میں اگر درست کر دوں گا“ ۱۲ تقی

ہیں کہ بعض باتیں زبانی بھی نقل کی گئی ہیں، اور اسی خط کے باب آیت ۲ میں ہے:
 ”اور جو باتیں تو نے بہت سے گناہوں کے سامنے مجھ سے سنی ہیں، اُن کو
 ایسے دیانت دار آدمیوں کے سپرد کرو جو اوروں کو بھی سکھانے کے قابل
 ہوں۔“

دیکھئے! اس عبارت میں نصاریٰ کا مقدس پیشوا تیمتھیس کو وضاحت کے
 ساتھ یہ تعلیم دے رہا ہے کہ تم نے جو زبانی باتیں مجھ سے سنی ہیں وہ نہ صرف یہ کہ
 یاد رکھو بلکہ ایسے لوگوں کو پہنچا دو جو دوسروں تک پہنچانے کی صلاحیت رکھتے ہوں،
 اور پوچھنا کے دوسرے خط کے آخر میں ہے:

”مجھے بہت سی باتیں تم کو لکھنا ہے، مگر کاغذ اور سیاہی سے لکھنا نہیں
 چاہتا بلکہ تمہارے پاس آنے اور رو بہ رو بات چیت کرنے کی امید رکھتا ہوں
 تاکہ تمہاری خوشی کامل ہو۔“

اور تیسرے خط کے آخر میں ہے:

”مجھے لکھنا تو تجھ کو بہت کچھ تھا، مگر سیاہی اور قلم سے تجھ کو لکھنا نہیں
 چاہتا بلکہ تجھ سے جلد ملنے کی امید رکھتا ہوں، اس وقت ہم رو بہ رو بات
 چیت کریں گے۔“

یہ دونوں آیات اس بات کو بتاتی ہیں کہ پوچھنا نے بہت سی باتیں وعدے کے
 مطابق زبانی بتائی ہیں، اب یہ چیز بعید ہے کہ وہ تمام باتیں یا ان میں سے بعض
 بذریعہ روایت منقول نہ ہوں،

لہذا ان بیانات مذکورہ سے ثابت ہوا کہ فرقہ پروٹسٹنٹ میں سے جو شخص
 مطلقاً احادیث کے معتبر ہونے کا انکار کرتا ہے وہ جاہل ہے، یا پھر انتہائی متعصب
 اور ہٹ دھرم ہے، اور اس کی بات کتب مقدسہ اور جمہور علماء و متقدمین کے خلاف
 ہے، اور بعض متقدمین کے فیصلے کے مطابق اس کا شمار بدعتیوں میں ہے، اس کے
 ساتھ ساتھ وہ اپنے فرقے کی بہت سی طبع زاد چیزوں میں روایات کا اعتبار کرنے پر

مجبور ہے، مثلاً یہ کہ بٹیا جو ہر کے اعتبار سے باپ کے برابر ہے، اور یہ کہ روح القدس باپ اور بیٹے سے تکلا ہے، اور یہ کہ مسیح دو طبیعتوں والا اور ایک اقنوم ہے، وہ دو ارادوں والا ہے، خدائی اور انسانی، اور یہ کہ وہ مرنے کے بعد جہنم میں داخل ہوا، وغیرہ وغیرہ، حالانکہ یہ خرافات بعینہ عہد جدید میں کہیں نہیں پائی جاتیں، اور یہ لوگ ان چیزوں کے معتقد محض روایات اور تقلید کی بناء پر ہوئے ہیں۔

زبانی روایات کے معتبر ہونے پر نیز اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ کتب مقدسہ کے اجزاء کا انکار کیا جائے مثلاً انجیل مرقس و لوقا

کا اور کتاب اعمال الحواریین کے انیس ابواب کا انکار کرنا پڑے گا، کیونکہ یہ سب زبانی روایات کے ذریعے لکھے گئے ہیں، نہ انھیں مشاہد کے ذریعے لکھا گیا ہے اور نہ وحی کے ذریعے، جیسا کہ باب اول میں معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح کتاب امثال کے پانچ بابوں کا بھی (۲۵ سے ۲۹ تک) انکار کرنا پڑے گا، کیونکہ یہ سب حزقیاء کے عہد میں ان زبانی روایتوں سے جمع کئے گئے ہیں جو ان کے یہاں رائج تھیں، اور ان روایات کی تردید اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات کے درمیان دوسو ستر سال کا عرصہ ہے، چنانچہ کتاب امثال کے باب ۲۵ آیت ۱ میں ہے:

”یہ بھی سلیمان کی امثال ہیں جن کی شاہ یہوداہ حزقیاء کے لوگوں نے نقل کی تھی“

آدم کلارک مفسر اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۰۱ء میں اس آیت کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے:

”معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کے آخر میں کچھ واقعات ہیں جو بادشاہ حزقیاء کے حکم سے ان زبانی روایات سے جمع کئے گئے ہیں جو عہد سلیمان سے مشہور چلی آرہی تھیں، ان واقعات کو ان روایات سے ہی لوگوں نے جمع کیا، پھر ان

کو اس کتاب کا ضمیمہ بنا دیا، ممکن ہے کہ حذقیہ کے دوستوں سے استعیاہ
شہنشاہ وغیرہ مراد ہوں، جو اس جہ کے پیغمبروں میں سے ہیں، اس
صورت میں یہ ضمیمہ بھی سند کے لحاظ سے باقی کتاب کی طرح ہو جائے گا۔
ورنہ اس کو کتاب مقدس کا ضمیمہ کیونکر بنا سکتے تھے؟

اس میں مفسر مذکور کا یہ کہنا کہ بادشاہ کے حکم سے زبانی روایتیں جمع کی گئی
ہیں، ہمارے دعوے کی واضح دلیل ہے، ورنہ اس کا یہ کہنا کہ ممکن ہے یہ نقل کرنے والے
تبھی پیغمبر ہوں، سو یہ بات بالکل غلط ہے، اس لئے کہ خالی احتمال بغیر کسی دلیل کے
مخالفت پر حجت نہیں ہو سکتا، دلیل ان لوگوں کے پاس کوئی بھی نہیں ہے، محض
احتمال اور ظنی چیز ہے، اور یہ کہنا کہ اگر یہ روایتیں پیغمبروں سے مرفی نہ ہوتیں تو اس
کو کتاب مقدس کے ساتھ کیونکر شامل کر سکتے تھے باطل ہے، کیونکہ یہودیوں
کے نزدیک زبانی روایات کا درجہ توریت کے درجے سے زیادہ ہے، جب
توریت باوجودیکہ وہ مشائخ کی روایات سے تقریباً سترہ سو سال بعد جمع کی گئی
ہے یہودیوں کے نزدیک معتبر اور سند بن گئی، نیز کراہیل کے قصے کہانیاں
بھی معتبر ہو گئے باوجودیکہ وہ دو سو سال بعد جمع کئے گئے ہیں، تو پھر ان پانچ بابوں
نے کیا تصور کیا جو صرف دو سو ستر سال بعد جمع کئے گئے کہ وہ معتبر نہ مانے جائیں؟

بعض محققین علماء پرولٹنٹ کا اعتراف

بعض محققین علماء پرولٹنٹ نے انصاف سے کام لینے ہوئے اعتراف
کیا ہے کہ زبانی روایات بھی لکھی ہوئی کتاب کی طرح معتبر ہیں۔ کتاب کیتھولک ہیرلڈ
جلد نمبر ۲ صفحہ ۶۳ میں اس طرح ہے :

ڈاکٹر بریٹ جو فسر پرولٹنٹ کے فضلاء میں سے ہے، اپنی کتاب کے
ص ۳ پر کہتا ہے کہ یہ بات کتب مقدسہ سے واضح ہے کہ دین عیسوی پہلے

استقوں اور حواریوں کے تابعین کو زبانی روایت کے ذریعے حوالے کر دیا گیا تھا، اور ان کو اس بات کا حکم دیا گیا تھا کہ وہ اسکی حفاظت کریں، اور پچھلی نسل کے حوالے کر دیں، اور کسی مقدس کتاب سے خواہ وہ پولس حواری کی ہو، یا کسی دوسرے حواری کی، یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انھوں نے ان تمام چیزوں کو جن کو نجات میں دخل ہے اجتماعی طور پر یا انفرادی طریقے پر لکھا ہو، اور اس کو قانون بنایا ہو، جس سے یہ بات سمجھی جائے کہ دین عیسوی میں کوئی ایسی ضروری چیز جس کو نجات میں دخل ہے، سوائے لکھی ہوئی چیز کے نہیں ہے، اور اسی کتاب کے صفحہ ۳۲، ۳۳ میں کہتا ہے کہ تم دیکھتے ہو کہ پولس وغیرہ حواریوں کو کہ انھوں نے جس طرح احادیث کو ہم تک یذریعہ تحریر پہنچایا ہے اسی طرح زبانی روایات کے ذریعے بھی پہنچایا ہے، تو ان لوگوں کے لئے بڑی ہلاکت ہے جو دونوں کو محفوظ نہ رکھیں اور احادیث عیسویہ ایمان کے باب میں لکھی ہوئی کے مانند معتبر ہیں اور شپ مون ٹیک کہتا ہے کہ حواریں کی احادیث ایسی ہی معتبر ہیں جیسے ان کے خطوط اور تحریریں، پروٹسٹنٹ راولوں میں سے کوئی شخص اس کا انکار نہیں کر سکتا کہ حواریں کی زبانی تقریریں ان کی تحریرات سے بڑھتی ہیں، جلنگ ورتھ کہتا ہے کہ: کہ یہ جھگڑا کہ کونسی انجیل قانونی ہے اور کونسی قانونی نہیں ہے زبانی روایت سے ختم ہو سکتا ہے جو ہر جھگڑے کے لئے انصاف کا قاعدہ ہے۔

پادری تھا منگل کیتھولک کا فیصلہ

پادری تھا منگل کیتھولک اپنی کتاب مرآۃ الصدق مطبوعہ ۱۸۵۱ء کے صفحہ ۱۸۰ و ۱۸۱ پر کہتا ہے:

و استقف مانی سیک جو پروٹسٹنٹ کے علماء میں سے ہے، اس بات

کی شہادت دیتا ہے کہ چھ سوا حکام ایسے ہیں جن کو اللہ نے دین میں مقرر کیا ہے، اور کلیسا ان کا حکم کرتا ہے، لیکن ان کے باسے میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ کتاب مقدس نے ان کو کسی مقام پر بیان کیا ہے نہ تعلیم دی ہے۔ اس فاضل کے اعتراف کے مطابق چھ سوا حکام زبانی روایت سے ثابت ہوئے ہیں اور فرقہ پروٹسٹنٹ کے نزدیک واجب التسلیم ہیں

دوسرا فائدہ: اہم باتیں یاد رہتی ہیں

یہ بات صحیح تجربے سے ثابت ہے کہ جو چیز عجیب اور مہتمم بالشان ہوتی ہے وہ اکثر لوگوں کو یاد ہوتی ہے، اور جو معمولی اور سرسری ہوتی ہے وہ عموماً اہم نہ ہونے کی وجہ سے محفوظ نہیں رہتی، یہی وجہ ہے کہ اگر آپ ایسے لوگوں سے جو کسی مخصوص کھانے یا مخصوص کھانوں کے عادی نہ ہوں یہ سوال کریں کہ آپ نے گزشتہ کل یا پریسوں کو کتنا کھا یا پیتا تھا؟ تو یہ بات ان کو اس لئے یاد نہیں ہوگی کہ ان کو اس کا خاص اہتمام ہوتا ہے، نہ ان کی نگاہ میں کھانا کوئی عجیب اور اہم معاملہ ہے کہ وہ ہر کھانے کو یاد رکھیں، یہی صورت تمام عمومی افعال و اقوال کی ہے، لیکن اگر آپ ان سے اُس دُمدار ستارے کے متعلق دریافت کریں جو صفر ۱۲۵۹ھ مطابق مارچ ۱۸۷۳ء میں نمودار ہوا تھا، اور پورے ایک مہینے تک فضا کے آسمانی پرچمنا رہا، اور کافی لمبا تھا، تو یہ واقعہ اکثر دیکھنے والوں کو محفوظ ہوگا، یہ دوسری بات ہے کہ اس کے نمودار ہونے کا مہینہ اور سال ان کو یاد نہ رہا ہو، حالانکہ اس واقعہ کو اکیس سال سے زیادہ ہو چکے ہیں یہی کیفیت بڑے بڑے زلزلوں اور بڑی بڑی لڑائیوں اور نادر واقعات کی ہوتی ہے،

چونکہ مسلمانوں کو ہر زمانے میں حفظِ قرآن کا اہتمام رہا ہے، اس لئے ان

میں قرآن کے حافظ اس زمانے میں بھی اسلامی ممالک میں ایک لاکھ سے زیادہ موجود ہیں، حالانکہ اکثر ملکوں سے اسلامی سلطنت مٹ گئی، اور ان ممالک میں دینی امور میں شستی بھی پیدا ہو گئی، اگر کسی عیسائی کو ہمارے اس دعوے میں کوئی شک ہو تو وہ تجربہ کر لے، اور صرف جامع ازہر میں جا کر دیکھ لے، جہاں اس کو ہر وقت ایک ہزار سے زائد حافظ قرآن ملیں گے، جنہوں نے کامل تجوید کے ساتھ قرآن کو یاد کیا ہے، اور اگر مصر کے دیہات میں تلاش کیا جائے تو مسلمانوں کا کوئی بھی گاؤں قرآن کے حافظوں سے خالی نہیں ملے گا، مصر کے بہت سے نجر، نٹوا اور گدھے ہانکنے والے حافظ قرآن ملیں گے، پھر اگر وہ منصف مزاج ہو گا تو ضرور اقرار کرے گا کہ یہ گدھے اور ٹٹو ہانکنے والے یقیناً اس معاملے میں ان پاپاؤں، بشپوں، اور پادریوں سے فائق ہیں جو اس زمانے میں مشرق سے مغرب تک پھیلے پڑے ہیں، حالانکہ یہ زمانہ عیسائی دنیا کی علمی ترقی اور عروج کا ہے، چہ جائیکہ وہ گذشتہ عیسائی دور جس کی ابتداء ساتویں صدی سے پندرہویں صدی تک ہے، جس میں علماء پرولسٹنٹ کے اعتراف کے مطابق جہالت علماء کا شعار تھا، ہمارا خیال تو یہ ہے کہ تمام یورپین ممالک میں مجموعی طور پر بھی تو ریت یا انجیل کے یادوؤں کتابوں کے دستس حافظ بھی ایسے نہیں ملیں گے جن کو کوئی ایک کتاب یادوؤں کتابیں ان گدھے اور نجر ہانکنے والے حافظوں کے برابر یاد ہوں،

فاٹھ ملے میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اریٹوس نے کہا ہے کہ:

”میں نے اندر کے فضل سے یہ حدیثیں بڑے غور و تدبیر سے سُنی ہیں، اور میں نے

ان کو اپنے سینے میں لکھا ہے، نہ کہ کاغذ میں، اور میرا معمول عرصہ دراز سے یہ ہے

کہ میں ان کو دیوانت کے ساتھ دُہراتا رہا ہوں“

اور یہ بھی کہا تھا کہ:

”قوموں کی زبانیں اگر چہ مختلف ہوں، لیکن زبانی روایت کی حقیقت ایک ہی

رہتی ہے، اس لئے کہ جرمنی، کلیسا تعلیم اور عقائد کے معاملے میں فرانس، اسپین

مشرق، مصر، یبیا کے کلیساؤں کے مخالفت نہیں ہیں“

ولیم میور تاریخ کلیسا مطبوعہ ۱۸۲۸ء کے باب ۳ میں کہتا ہے کہ :

”معتقدین عیسائیوں کے یہاں ایسا فی عقیدہ دل میں جو عقیدے ایسے ہیں کہ ان کا اعتقاد نجات کے لئے ضروری ہے، ان میں سے ایک بھی ان کے پاس لکھا ہوا نہیں ہے، اعمال ان وہ بچوں کو اور ان اشخاص کو جو مذہب عیسوی میں داخل ہوتے ہیں زبانی طور پر سکھائے جاتے ہیں، اور یہ عقیدے ہر قریب و دور مقامات پر یکساں ہی چلے آتے تھے، پھر جب ان کو کتابت کے ذریعے ضبط کیا گیا اور مقابلہ کیا گیا تو ٹھیک اور مطابق پایا گیا، اور سوائے معمولی لفظی اختلافات کے نفس مطلب اور اصل مقصد میں کوئی فرق نہیں پایا گیا“

معلوم ہوا کہ جو بات اہم اور مہتمم بالشان ہوتی ہے وہ محفوظ رہتی ہے، اس میں زمانہ دراز گزرنے کی وجہ سے کوئی خلل واقع نہیں ہوتا، یہ وصف اور خصوصیت قرآن کریم میں نمایاں ہیں، حالانکہ بارہ سو اسی سال کا طویل عرصہ گزر چکا ہے، مگر وہ جس طرح ہر زمانے میں تحریف کے ذریعے محفوظ رہا، اسی طرح ہر دور میں ہزاروں لاکھوں سینوں کے ذریعے محفوظ چلا آتا ہے، پھر اس زمانے میں عیسائیوں کے بہت سے فرقے ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کے خواص اور بڑے بڑے عالموں کی جانب نگاہ ڈالیں، اور عوام اور جہلاء کو نظر آئے کہ میں تو بھی ہم دیکھتے ہیں کہ ان کو کبھی اپنی کتاب مقدس کی تلاوت کرنا نصیب نہیں ہوتا،

معلم میکائیل مشاقہ جو علماء پروٹسٹنٹ میں سے ہے اپنی کتاب الدلیل الی طاعة الانجیل مطبوعہ ۱۸۲۹ء کے صفحہ ۳۱۶

معلم میکائیل

پر کہتا ہے :

”میں نے ایک روز فرقہ کی تھو لک کے ایک کاہن سے پوچھا کہ کتاب مقدس کی مطالعہ کی نسبت مجھ کو کس طرح بتاؤ کہ تم نے اپنی زندگی میں اس کو کتنی مرتبہ پڑھا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ پہلے تو میں کبھی کبھی پڑھ لیا کرتا تھا، اور بسا اوقات

تمام کتابیں، لیکن اب ۱۲ سال سے رعیت کی خدمت میں منہمک ہونے کی وجہ سے مجھے کتاب مقدس کے مطالعہ کی کبھی فرصت نہیں ملی، تعجب کی بات یہ ہے کہ اکثر عوام کلیسا کے ان افراد کی عیادت سے واقف ہیں، پھر بھی جب یہ لوگ انھیں ہدایت بخشنے والی کتابوں کا مطالعہ کرنے سے روکتے ہیں تو عوام مان جاتے ہیں:

تیسرا فائدہ: تدوین حدیث کی مختصر تاریخ

صحیح حدیث مسلمانوں کے یہاں بھی اس طریقے اور شرائط کے مطابق، جو غفریب ہم تفصل سے بیان کریں گے معتبر ہے، اور چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی:

اتقوا الحدیث عنی الاما
علمتمہ فمن کذب علی
متعمدا فلیتبتوا مقعدہ
من النار

”مجھ سے حدیثیں صرف وہ نقل کرو جن کے بارے میں تمہیں علم ہے، باقی باتیں بیان کرنے سے بچو اس لئے کہ جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے گا وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنالے گا“

حدیث متواتر ہے، جس کو ۶۲ صحابہ نے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں روایت کیا ہے، اس بناء پر قرن اول سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا اہتمام رہا ہے، اُن کا یہ اہتمام عیسائیوں کے اہتمام سے بہت زیادہ ہے، جیسا کہ ان کو ہر زمانے میں حفظ قرآن کا اہتمام عیسائیوں کے کتب مقدسہ کے حفظ کرنے کے اہتمام سے زیادہ رہا ہے، مگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے اپنے زمانے میں بعض مجبوریوں کی بناء پر ان روایتوں کو کتابی شکل میں یہ حدیث معنی متواتر ہے، لہذا اجد ہذا اللفظ الذی ذکرہ المصنف وللروایۃ طرف کثیرۃ اخرجہا الشیخان والترمذی والبخاری عن علی والمختصر ابن مسعود راجع جمع الفوائد، ص ۲۷، ج اول،

شکل میں جمع نہیں کیا، جس کی ایک بڑی مصلحت یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام قرآن کریم کے ساتھ خلوط اور مشتبہ نہ ہو جائے، البتہ تابعین میں سے امام نہ ہر کسی پر جمع بن صلیحؒ، سعید وغیرہ رحمہم اللہ جیسے بزرگوں نے اس کی تدوین اور جمع کی ابتداء کی، مگر انہوں نے فقہی ابواب کی ترتیب کے مطابق ان کو ترتیب نہیں دیا، لیکن چونکہ یہ ترتیب عمدہ اور بہترین تھی، اس لئے طبع تابعین نے اسی ترتیب کو اختیار کیا، چنانچہ امام مالکؒ نے جن کی پیدائش ۹۵ھ میں ہے مدینہ میں مؤطا تصنیف کی، اور مکہ میں ابو محمد عبد المالك بن عبد العزيز بن جریرؒ نے، شام میں عبد الرحمن بن اوزاعیؒ نے، کوفہ میں سفیان ثوریؒ نے، بصرہ میں حماد بن سلمہؒ نے حدیث میں کتابیں جمع کیں، پھر بخاریؒ اور مسلمؒ نے اپنی صحیحین تصنیف کیں، اور ان میں صرف صحیح حدیثوں کے ذکر پر اکتفاء کیا، اور دوسری کمزور اور ضعیف روایتوں کو ترک کر دیا۔

ائمہ محدثین نے احادیث کے معاملے میں انتہائی جانفشانی اور محنت کی، چنانچہ اسماء الرجال، کا ایک عظیم الشان فن قائم کیا، جس کے ذریعے ہر ایک ناقل حدیث کا پورا حال اور کچا چٹھا معلوم ہو سکے، کہ اس کی دیانت اور یادداشت کا کیا حال ہے؟ اور صحاح کے مصنفوں میں سے ہر ایک نے ہر روایت کی سند اپنے سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک بیان کرتے ہوئے روایت کی۔ اور بخاری کی بعض حدیثیں ثلاثی ہیں، ملے اس کے باوجود بعض صحابہؓ کے پاس احادیث کے لکھے ہوئے مجموعے موجود تھے، جنہیں انہوں

نے کامل احتیاط کے ساتھ قرآن کریم سے الگ رکھا ہوا تھا، چنانچہ عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کے ہاں سے ابوداؤد کی روایت میں تصریح ہے کہ انہوں نے آنحضرتؐ کے حکم سے احادیث لکھی ہیں (جمع الفوائد ص ۲۱) بعض روایات میں ہے کہ انہوں نے اپنے مجموعے کا نام، الصیحة الصادقة رکھا تھا، اس

کے علاوہ حال ہی میں ہمام بن منبہؒ کا جمع کیا ہوا ایک مجموعہ حدیث دریافت ہوا ہے، جو انہیں حضرت ابو ہریرہؓ نے اطا کر دیا تھا، جو اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ اس وقت ہی سے کتابت حدیث کی ابتداء ہو چکی تھی تفصیل کا یہاں موقع نہیں، اس مسئلے کی مسلسل اور محققانہ بحث حضرت مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی رحمہ کی کتاب تدوین حدیث مطبوعہ مجلس علمی، کراچی میں ملے گی، ۱۲، تقی،

یعنی صرف تین واسطوں سے براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتی ہیں،

حدیث کی تین قسمیں | پھر صحیح حدیث کی تین قسمیں قرار دی گئی ہیں،

۱، متواتر ۲، مشہور ۳، خبر واحد۔

حدیث متواتر وہ کہلاتی ہیں جس کو ایسی جماعت دوسری جماعت سے نقل کرتی ہے کہ جن سب کا کسی جھوٹی بات پر متفق ہو جانا عقل کے نزدیک محال ہو، اس کی مثال نماز کی رکعتوں والی روایت یا زکوٰۃ کی مقداروں والی روایت وغیرہ، خبر مشہور وہ ہے کہ جو صحابہؓ کے دور میں تو اخبار آحاد کی طرح تھی، پھر تابعین کے زمانے میں یا تبع تابعین کے دور میں مشہور ہو گئی، ان دونوں زمانوں میں سے کسی ایک زمانے میں تمام امت نے اس کو قبول کر لیا، اور اب وہ متواتر کے درجے کی ہو گئی، مثلاً سنگساری کا حکم زمانہ کے سلسلے میں، خبر واحد وہ ہے کہ جس کو ایک راوی نے دوسرے ایک راوی سے یا ایک جماعت سے یا ایک جماعت نے ایک شخص سے روایت کیا ہو،

متواتر حدیث علم یقینی کو مستلزم ہے، اور اس کا انکار کفر ہے، حدیث مشہور علم طمانیت کی موجب ہے، اس کا انکار بدعت اور فسق ہے، خبر واحد دلوں قسم کے علم کی موجب نہیں مگر واجب العمل ہونے کی حد تک معتبر ہے، نہ اس سے عقائد کا ثبات ممکن ہے اور نہ اصول دین کا، اور اگر دلیل قطعی کے خلاف ہو خواہ وہ عقلی ہو یا نقلی تو اگر تاویل ممکن ہے تو اس میں تاویل کی جادے گی ورنہ اسے چھوڑ دیا جائے گا، اور اس کی جگہ دلیل قطعی پر عمل ضروری ہو گا،

حدیث صحیح اور قرآن میں فرق

یہ فرق تین طرح سے ہے: اول یہ کہ قرآن پورا کا پورا تواثر کے طریقے پر منقول ہے

لہ علم طمانیت حاصل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو بات خبر مشہور سے ثابت ہو اس کے بارے میں اگرچہ متواتر کی طرح یقین تو نہیں ہوتا مگر اس کے صحیح ہونے کا غالب گمان اور اطمینان ہو جاتا ہے،

بالکل اسی طرح جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا، اس کے نقل کرنے والوں نے اس کے کسی لفظ کو کسی دوسرے لفظ سے نہیں بدلا، خواہ وہ اس کے ہم معنی ہی کیوں نہ ہو، اس کے برعکس صحیح حدیث کا روایت بالمعنی کے طور پر نقل کرنا ایسے ناقل کے لئے جائز تھا جو لغت عرب کا ماہر اور ان کے طرز کلام سے واقف ہو، دوسرا فرق یہ ہے کہ قرآن چونکہ سارا متواتر ہے، اس لئے اس کے کسی جملے کا انکار بھی مستلزم کفر ہے، برخلاف حدیث صحیح کے کہ اس کی ایک قسم یعنی متواتر کے علاوہ اور کسی کے انکار سے کفر لازم نہیں آتا،

تیسرا فرق یہ ہے کہ بہت سے احکام کا تعلق خالی قرآن کے الفاظ سے بھی ہے جیسے نماز کا صحیح ہونا اور اس کی عبارت کا معجز ہونا بخلاف حدیث کے کہ اس کے الفاظ سے احکام کا کوئی تعلق نہیں ہے، اب تینوں بیان کردہ فوائد کے بعد آپ کے خوب ذہن نشین ہو گیا ہو گا کہ اس خاص طریقے پر صحیح حدیث کا اعتبار کرنے سے مسلمانوں پر کسی قسم کی برائی یا اعتراض لازم نہیں آسکتا۔



۱۰ روایت بالمعنی کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لفظ ارشاد فرمائے تھے راوی بعینہ ان الفاظ کو تو نقل نہیں کرتا مگر ان کا مفہوم پوری طرح ادا کر دیتا ہے، تلقی ملہ یعنی کوئی شخص کسی مخصوص حدیث میں یا جو احد کے انکار کرنے سے کافر نہیں ہوتا، لیکن یہ واضح ہے کہ جو شخص احادیث کو اصولی طور پر ہی حجت تسلیم نہ کرتا ہو وہ تمام مسلمان مکاتیب فکر کے نزدیک کافر ہے، اس کی مثال تقریباً ایسی ہے جیسے کہ نصاریٰ کے یہاں اگر کوئی شخص بائبل کی کسی آیت کو الحاقی قرار دیدے تو وہ ان کے نزدیک عیسائیت سے خارج نہیں ہوتا، چنانچہ بہت سے نصرانی علماء نے بائبل کی بہت سی عبارتوں کو الحاقی تسلیم کیا ہے، لیکن جو شخص بائبل کو اصولی طور پر تسلیم نہ کرے اسے وہ عیسائیت سے خارج قرار دیتے ہیں ۱۲ تلقی

تصانیف

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم العالی

اسلام اور جدید معیشت و تجارت	تقلید کی شرعی حیثیت
اندلس میں چند روز	جہان دیدہ
اسلام اور سیاست حاضرہ	حضرت معاویہؓ و تاریخی حقائق
اسلام اور جدت پسندی	حجیت حدیث
اصلاح معاشرہ	حضور ﷺ نے فرمایا
اصلاحی خطبہ (۱۶ جلد)	حکیم الامتؒ کے سیاسی افکار
اصلاحی مواظبہ ۳ جلد	درس ترمذی کامل ۳ جلد
اصلاحی مجالس ۳ جلد	دنیا میرے آگے
احکام اعکاف	دینی مدارس کا نصاب و نظام
اکابر علمائے دیوبند کیا تھے؟	ذکر و فکر
آسان نیکیاں	ضبط ولادت
بائبل سے قرآن تک کامل ۳ جلد	عیسائیت کیا ہے؟
بائبل کیا ہے؟	علوم القرآن
پر نور دعائیں	عذالتی فیصلہ ۲ جلد
تراشے	فرد کی اصلاح
سود پر تاریخی فیصلہ	فقہی مقالات ۴ جلد

✽ قادی فتنہ اور ملت اسلامیہ کا موقف	✽ ہمارا تعلیمی نظام
✽ ملکیت زمین اور اس کی تحدید	✽ ہمارا معاشی نظام
✽ مآثر حضرت عارفی	✽ تکریم فتح المسلمین کامل ۶ جلد
✽ میرے والد میرے شیخ	✽ بحوث فی قضایا فقیہ معاصرہ ۲ جلد
✽ نقوش رفتگاں	✽ احکام الذبائح
✽ نشری تقریریں	✽ نظریۂ عابرة
✽ نقوش و تاثرات	✽ ماہی النصرانیہ
✽ نفاذ شریعت اور اس کے مسائل	✽ فتاویٰ عثمانی ۲ جلد
✽ نمازیں سنت کے مطابق پڑھیں	✽ انعام الباری
✽ ہمارے عائلی مسائل	✽ تذکرے
✽ ابلاغ حضرت مفتی اعظم نمبر ۲ جلد	✽ ابلاغ حضرت عارفی نمبر

ENGLISH BOOKS

The Noble Quran 2 Volume	✽ Islam and Modernism
An Introduction to Islamic Finance	✽ Saying of Muhammad
The Historic Judgment on Interest	✽ Spiritual Discourses
Contemporary Fatawa	✽ Islamic Months
The Language of the Friday Khutbah	✽ What is Christianity
Discourses on the Islamic way of life	✽ Ramadan Prayers
The Legal Status of Following a madhab	✽ Quranic Science
Legal Ruling Slaughtered Animals	✽ The Authority of Sunnah
Perform Salah Correctly	✽ Easy Good Deeds

تصانیف

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم العالی

- | | | |
|---------------------------------|------------------------------------|---------------------------------|
| ✽ حیات مفتی اعظم | ✽ نوادر الفقہ ۲ جلد | ✽ اللہ کا ذکر |
| ✽ درس مسلم ۲ جلد | ✽ علمائے دیوبند کے تین فرائض منجبی | ✽ جہاد کشمیر اور ہماری ذمہ داری |
| ✽ دینی جماعتیں اور موجودہ سیاست | ✽ حج کے بعد زندگی کیسے گزاریں | ✽ مخلوق خدا کو فائدہ پہنچانا |
| ✽ علامات قیامت اور نزول مسیح | ✽ مسئلہ تقدیر کا آسان حل | ✽ دوسرا جہاد افغانستان |
| ✽ علم الصیغہ | ✽ شرح عقود رسم المفتی | ✽ دینی تعلیم اور عصیت |
| ✽ عورت کی سربراہی کی شرعی حیثیت | ✽ مکاتیب الا جماع و حجۃ | ✽ محبت رسول اور اس کے آثار |
| ✽ فقہ اور تصوف ایک تعارف | ✽ المقالات الفقہیہ | ✽ ملت اسلام اور ملت اللہ |
| ✽ کتابت حدیث عہد رسالت | ✽ ضابطہ المنظم ات فی مجال التداوی | ✽ مستحب کام اور ان کی اہمیت |
| و عہد صحابہ میں | | |
| ✽ میرے مرشد حضرت عارفی | ✽ رسائل | |
| ✽ یورپ کے تین معاشی نظام | ✽ دینی مدارس اور نفاذ شریعت | |
| ✽ احکام زکوٰۃ | ✽ خدمت خلق | |
| ✽ یہ تیرے پر اسرار بندے | ✽ حب جاہ ایک باطنی بیماری | |
| ✽ گلگت کے پہاڑوں میں | ✽ طلبائے دین سے خطاب | |
| یا دو گار آپ بیتی (سفر نامہ) | | |
| ✽ انبیاء کی سر زمین (سفر نامہ) | | |